

342501
W1141-2

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

تفسیر و تفسیر علی التفسیرات و التفسیرات علی التفسیرات یعنی ایک تفسیر شدہ تفسیر سلطان بربر زبانیہ سے اور غلامانہ تفسیر میں کہ نہیں ہے
ہوئی ہفتی میں ایک ہی تفسیر ہی ایک غلطی اور دوسری تفسیر ہزاروں میں تفسیر کیا اس کو تفسیر اور ایک ایسی ہے کہ ہرگز ایک تفسیر میں ہزاروں میں تفسیر

بیان و تصنیف اس کتاب اور درج احادیث اور دلائل ہر مسئلے کا

وہ تصنیف اس کتاب کی یہی وجہ ہے کہ ہر مسئلے میں ہر مسئلے کے خلاف حق یہ طریق اختیار کیا کہ ایسی ہر ایسی تفسیر کے موافق جو حدیث میں نہ ہو
و غیرہ کہ کہیں اس میں غلطی ہو اور غلامانہ تفسیر کے ہر مسئلے میں ہر مسئلے کے خلاف حق یہ طریق اختیار کیا کہ ایسی ہر ایسی تفسیر کے موافق جو حدیث میں نہ ہو
اور ان کا علم ہو گیا یہاں تک کہ ہر مسئلے کے خلاف حق یہ طریق اختیار کیا کہ ایسی ہر ایسی تفسیر کے موافق جو حدیث میں نہ ہو
بلکہ ان کی ایک ایک حدیث خاص بنائے ہر مسئلے کے خلاف حق یہ طریق اختیار کیا کہ ایسی ہر ایسی تفسیر کے موافق جو حدیث میں نہ ہو
تفسیر اور جو کچھ اس کے خلاف ہو اس کی تصدیق اور رد میں اس کے خلاف حق یہ طریق اختیار کیا کہ ایسی ہر ایسی تفسیر کے موافق جو حدیث میں نہ ہو
اور اس طرح اپنے زمانہ تفسیر کے موافق اعتراضات کیا کہ اس کے خلاف حق یہ طریق اختیار کیا کہ ایسی ہر ایسی تفسیر کے موافق جو حدیث میں نہ ہو
میں لامل ہیں لہذا یہی تفسیر اس سے نہایت متواضع اور نزاع مسلمانوں میں واقع ہوا تھا اس کا جو بیان اس نے یہ ارادہ کیا کہ کوئی کتاب اس قسم کی تصنیف
کرنا لازم نہیں ہے اس کی دلیل قرآن شریف اور حدیث سے یہ ذکر ہے جو کہ اور جو حدیث کے خلاف حق یہ طریق اختیار کیا کہ ایسی ہر ایسی تفسیر کے موافق جو حدیث میں نہ ہو
مذہب خفیہ یا ذکر کیا اور لوگوں کو لازم متحمل نہ کیا کہ اس میں ہر مسئلے کا ایک کتاب شیخ فایہ جو اس نے اپنے مقبول اور درج میں نقل
ہو کر ہر مسئلے میں احادیث متعلق اس کے ذکر کے جمع اور تفسیر اور حدیث اور حدیث میں ہر مسئلے کا ایک کتاب شیخ فایہ جو اس نے اپنے مقبول اور درج میں نقل
اس کتاب کے بخوبی احادیث سے واقفیت ہو جائے

بیان شرف اس کتاب کا اور فوائد اس کے

پہلا فائدہ اس کتاب میں یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کے ہیں ہر گز کیے جاتے ہیں تاکہ حجت ہو ورنہ اس کے منکر میں یہ
دوسرا فائدہ یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کے ہیں ہر گز کیے جاتے ہیں تاکہ حجت ہو ورنہ اس کے منکر میں یہ
تیسرا فائدہ یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کے ہیں ہر گز کیے جاتے ہیں تاکہ حجت ہو ورنہ اس کے منکر میں یہ
چوتھا فائدہ یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کے ہیں ہر گز کیے جاتے ہیں تاکہ حجت ہو ورنہ اس کے منکر میں یہ
پنجم فائدہ یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کے ہیں ہر گز کیے جاتے ہیں تاکہ حجت ہو ورنہ اس کے منکر میں یہ
ششم فائدہ یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کے ہیں ہر گز کیے جاتے ہیں تاکہ حجت ہو ورنہ اس کے منکر میں یہ
ہفتم فائدہ یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کے ہیں ہر گز کیے جاتے ہیں تاکہ حجت ہو ورنہ اس کے منکر میں یہ
اٹھواں فائدہ یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کے ہیں ہر گز کیے جاتے ہیں تاکہ حجت ہو ورنہ اس کے منکر میں یہ
نہاں فائدہ یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کے ہیں ہر گز کیے جاتے ہیں تاکہ حجت ہو ورنہ اس کے منکر میں یہ
بہت نزاع کرتے ہیں اور اس میں اختلاف بھی ہے لہذا یہی تفسیر اس کے خلاف حق یہ طریق اختیار کیا کہ ایسی ہر ایسی تفسیر کے موافق جو حدیث میں نہ ہو
حدیث میں اس کتاب میں ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کے ہیں ہر گز کیے جاتے ہیں تاکہ حجت ہو ورنہ اس کے منکر میں یہ

تیرے لیے کیا کھون میں تھی عمارت کی بنا پر تیری کریم زاری کا بدلہ ہی بیچ کر کتب و کتبیں دیکھا کہ انھیں رشک کی دوش ہیں اور جب تک اس کے کتب میں جہان حدیث کو شستے دیکھ لیتے اور اسی سن میں تیرے حدیث کا ان کو تھا اور جب کتب سے فارغ ہوئے ایک شخص کو بجار میں سنا کہ وہ مدت تیرے اور اہل اہل کام تھا بخاری نے اس کے پاس آمد رفت شروع کی اور روز دہائی اپنی کتاب سے امانت پڑھ رہے تھے ایک ایک کوئی بنان سے نکلا تھا اُن کے ایک ایک الٹا تھا اور آج وہ اس وقت بخاری نے کہا کہ انوالر پرے ابراہیم سے نہیں سنا دینی مردانہ طریقہ نے ان کو سنا کہ اودی پھر بخاری نے کہا کہ اہل سے میں دیکھنا چاہیے سو دینی گھر میں گئے اور اہل محلہ لائے اور بخاری کو بلا کے کہا کہ بھلا اپنے قول غلط تھا اب صحیح کیا ہے کہا تاریخ کے صحیح مستفیان تھے ان کے حق پر حق ان کے حق پر حق دینی حیران ہوئے اور ایسے شستے کہ جس میں پڑھتے تھے صحیح کیا اور جب سولہ برس کے ہوئے تمام کتاب میں حدیث کی ایک ایک دیکھیں تمام اس میں ایک ایک بزرگ کہ بخاری کے زمانے میں تھے کہ بخاری حدیث کے استاد اور ان کے پاس بلا دوات و علم کے جلتے تھے تو ہم لوگوں نے کہا کہ تم کو کیا فائدہ ہے اس سے جو تم سے ہو بھول جاتے ہو گے اس طرح سب لوگوں نے ان کو سنا شروع کیا سولہ برس بخاری تھے کہ ان کے تھے مگر کیا اب جو تھے بگھا ہوا اس کو سنا سے لاؤ اور میری یاد کو اس سے مقابلہ کرو اس عرصے میں بخاری نے ہزار حدیث سب لوگوں سے لکھی تھیں بخاری سے سب باپ سے پڑھا شروع کیا اور ایسا جو باپ تھا کہ اپنے اپنی حدیثوں کو اپنے صحیح کر لیا تھا مگر اس عمارت کے کیا تم جانتے ہو کہ میں نے فائدہ محنت کرنا مون تو ہم لوگوں اس سے دوسے جانا کہ تیرے سند فی ہر ایک بخاری کوئی کر کے گا اور صحیح بخاری تصدیق کر کے گا یہ سب بزرگ اور ذرا حق بن ہوئے کہ مجلس میں یہ ذکر ہوا کہ اگر کوئی صحیح حدیثوں کو جمع کرے تو کیا خوب ہو کہ باخاندہ لوگ و سیر علی کرے لیکن بخاری کے دل میں بات ان کو لگتی تھی لاکھ حدیثیں اس کے پاس تھیں اور کچھ انتخاب کر کے لگے جو حدیث نہایت صحیح باقی اس کو لکھا اور باقی کو ترک کیا اور بھول یہ کیا تھا کہ ہر حدیث کی تحریر کے واسطے عقل کرتے اور بکویت شمار پڑتے اور دعا کرتے کہ یا اے عیسیٰ خطا نہ ہو تو آخر اسی طرح سولہ برس کامل منت کر کے مسجد کے اندر منبر اور حضرت علی المدینہ وسلم کی قبر پر پہنچے میں صحیح بخاری مرتب ہوئی اور انتقال کیا بخاری نے ترنگ میں کہ ایک گانوان ہو دو فرسخ سمرقند سے وقت نماز شام کے اور دن عید نظر ہوا نماز کھڑے سال دو سو پچیس ہجری میں ان کو دفن کیا اور باسٹھ برس کی عمر آپ کی تھی

بیان مسلمانوں کے احوال کا

لکھنے باپ کا نام حجاج بن ابی الدین اور لقب اس کا عساکر الدین بنو فشا پورا جو ایک شہر تو قرطاسان میں بنی ہوا ہے وہ اپنے والد میں ابو زہرہ رازی اور ابو جاحم نے جو اہل مدینہ میں سے ہیں ان کی حالات اور امانت پر گواہی دی ہے اور صحیح مسلم ان کی نہایت عمدہ کتاب ہے جن لاکھ حدیث سے اس کتاب کو انتخاب کیا ہے اور کتب فضول کے اس کو صحیح بخاری پر مقدم رکھا ہے کہ انا خدا ابو بنی فشا پوری سے کہ آسمان کے نیچے کوئی کتاب صحیح زیادہ مسلم کے کتاب سے میں ابو جاحم رازی نے کہ اہل مدینہ میں میرے جن مسلمان کو خوب دین دیکھا اور ان کا حال دیکھا جو مسلم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو میرے اور میرا کیا ہے جہاں ہوتا ہوتا ہوں اور مسلم رحمۃ اللہ علیہ تمام عمر میں یہی عہدیت میں کی اور نہ کسی کو مارا اور نہ کسی کو بڑا کہا اور پورا ہوا تھے سال دو سو دو وین اور فضول لکھا ہے کہ دو سو چار میں ان کو فضول لکھا کہ دو سو پچیس میں ان کو حساب جامع الاموال نے ایک کو اختیار کیا ہے اور دفاتر ان کی کتب نے کہ کتب کوفہ کی اور دو شیعہ کے دن پچیس ہجری میں ان کو جب میں سال دو سو چار میں دفن ہوئے اور دفاتر ان کی طرح ہونے کی ایک مجلس میں ان کو آپ سے ایک حدیث دیکھی انھوں نے ان کو پہچانا اور ایسے گھر کے کتابوں میں تلاش کرنا شروع کیا اور لوگوں نے سنا کہ ان کے ایک کو انھوں نے لکھا تھا آپ ایک ایک لکھتے تھے یہاں تک کہ وہ حدیث

نہی اور خیرت تمام ہو گئے اور یہ اس کے اشتغال کا سبب ہوا اللہ عزوجل اس کو اقلہ و کثرہ نفع المؤمنین

احوال ابو داؤد کا

نام کا سیامان بن شہت بن اسحاق بن الشمر بن سداد بن عمر بن عمران لازدی جہستانی ہے اور جہستان عرب و سیستان کا اور سیستان ایک ملک ہے سدا اور ہرات کے بیچ میں متصل ہے وہ ہمارے آوروں جو اس خطہ کے رہا ہے کہ جہستان ایک قریب قریب بصرہ کے خطہ ہے تو لداؤد کا سنہ دو سو اور دو ہجری میں ہوا اور اکثر اہل اسلام میں مانند ہر اور شام اور عراق اور خراسان وغیرہ میں ہے اور علم حدیث کو بخوبی سمجھ گیا غلط حدیث اور عبادت اور تقویٰ اور صلاح میں ایک فرد کامل تھے اور آپ ایک اس کشادہ دہی تھے اور ایک تنگ لوگوں نے اس حال کو اسے دریافت کیا فرمایا کہ واسطہ کتابوں حدیث کے ہیں اور دوسرے اس کشادہ دہی کے لیے کچھ حاجت نہیں اسراف ہے اور موسیٰ بن ہارون کہ ایک بزرگانِ وقت میں سے تھے فرماتے کہ ابو داؤد دنیا میں واسطہ حدیث کے پیدا ہوئے اور آخرت میں واسطہ جنت کے اور جیسا کہ کتاب کی نصیحت فارغ ہوئے تمام احمد کے پاس گئے انہوں نے اس کو دیکھ کر بہت پسند کیا اور ابو داؤد نے اس کتاب کو پہلے لکھ کر حدیثوں سے انتخاب کیا اور اس حدیثوں میں چار ہزار آٹھ سو ہیں اور التزام کیا ہے اس بات کا کہ حدیث صحیح ہو یا حسن اور اس واسطے یہ کتاب بھیجی کہ سب کتابوں میں سے زیادہ خبر اور وفات ابو داؤد کی سولہ سو پانچ سو سال قبل الیٰ الٰہ سال دو سو اور پچتر ہجری میں مئی اور پچتر ہجری میں ہزار و عریب کی ہتر سال کی ہوئی ہے

احوال ترمذی کا

کنیت اُمی ابو عیسیٰ ہے اور نام نسب محمد بن عیسیٰ بن یوسف بن موسیٰ بن النخاک سلمیٰ اور ترمذ نام ایک شہر کا ہے اور ترمذی شاگرد ہیں بخاری کے اور سلمیٰ اور ابو داؤد سے بھی روایت کرتے ہیں برسوں قبل علم حدیث میں صرف کیے اور یہ کتاب اب انکی عمدہ تصانیف سے ہے مگر فائدہ مند پر نسبت اور کتابوں کے زیادہ تمل ہی اول ترتیب اسکی خوب ہے اور دوسرے گراں قدر ہے ہر مقام پر نابینا اور ذوق و ہمت لال ہر ایک کی فکر کی ہیں جو تھے ہر حدیث کے منفع و صحت سے بحث کی ہے پانچویں صنف اور توفیق راویوں سے بھی تعرض ہے اور انکو غلطیہ بخاری کے کہتے ہیں اور تورع اور ذوق و ہمت لکھا ہے بخاری سے بخاری آئی ہے برسوں پہلے آخر ان سے ہو گئے اور ایک حکایت عجیب ہے کہ یہ جو کہنے کی راہ میں ایک شخص سے ملاقات کی اور پہلے اس شخص سے دو ہر حدیث کے لکھے تھے اور فرصت قرات کی نہیں پائی تھی ترمذی نے اس وقت اپنے قرات طلب کی شینے قبول کیا اور کہا کہ وہ بزرگوار کیا کیا ترمذی نے جو انکو نکاش کیا تو وہ شینے اور گم ہو گئے تھے دوسرے کاغذ سا دکھال کے حدیث اپنے سر پہ لکھنے لگے شیخ کی نگاہ جو اس کاغذ پر جا پڑی تھی کہ بولے کہ کیا تم مجھے ہنسی کرتے ہو ترمذی نے کہا کہ نہیں میں نے اون بزرگوں کو کیا لیکن احادیث صحت کے اور ان بزرگوں کے یا وہاں شیخ نے توجہ کیا کہ بزرگوں ترمذی نے اول سے آخر تک بڑھایا اور میں نے جو اور رب حدیثیں سنائیں شیخ نے کہا کہ اس کا کجگوشتیں نہیں آتا سابق سے تھے یا دکر لی ہو گی ترمذی نے کہا امتحان فرمائیے شیخ نے جالیس حدیثیں خوب نکالے انکو ایک بار سنا دیں ترمذی نے ان حدیثوں کو پڑھ کر بھی نہیں سمجھا اور سنا دیا اور اسے ایسے امتحان اپنے مانتے کہ اکثر بولے اور کہتے ہیں کہ جب میں اس طرح کی نصیحت فارغ ہوا پہلے اس کتاب کو علمایہ مجاہد کے سامنے پیش کیا سب نے پسند کیا بعد اس کے علمائے عراق سے دو بھی غرض پہلے اس کے سینہ اس کتاب کو راجہ اور وفات کی ترمذی نے دوشنبہ کی رات کو تائیسویں جیل سال دو سو و پچتر ہجری میں

احوال نسائی کا

کہ جبکہ محدثین نے بیان کیا ہے تلامذہ امام محمد کی تصانیف میں ابی شیبہ کا نام نہیں ملتا۔ مگر بعض نے کہا کہ ابی شیبہ کا نام امام محمد کی تصانیف میں ملتا ہے۔
 حبان اور عامر کی دوسری روایت میں ہے کہ ابی شیبہ کا نام امام محمد کی تصانیف میں ملتا ہے۔
 لازم نہیں کہ جو حدیث میں ابی شیبہ کا نام ہے وہ صحیح ہو۔ بلکہ بعض روایات میں ابی شیبہ کا نام ہے مگر وہ صحیح نہیں ہے۔
 طعن تیسرا اسنی روایت کا ہے کہ ابی شیبہ کا نام امام محمد کی تصانیف میں ملتا ہے۔
 انکا قدیم سے یہ ترمذی میں ہے۔
 کہ امام ابو یوسف نے اس وقت میں ہمارے دور کا اور بار کی استنباطات اس قسم کی تھی کہ بعض اہل عصر کی جمعیتیں قول انکا بیان نام انکا بیان
 آتا تھا اسوقت بعض لوگوں نے انکا بیان رد کیا۔
 اور اس طرح عقل پرستی ہونے والی فکر کوئی مسئلہ انکا اس قسم کا نہیں ہے۔
 حال انکا کہ ترمذی نے حدیث ضعیف سے ملے مقدم ترمذی اور ترمذی ترمذی سے بخلاف امام شافعی کے کہ وہ حدیث سے ملے۔
 قبول نہیں کرتے تو اگر کسی نے انکا تصدیق کی اور وہ حدیث سے کوئی گویاں اور کسی تائید کیا تو اسے اعتبار کرنا ضروری ہے۔
 نفس الامری کے شعور نہایت جرات ہے اور کوئی ایسا شخص جو کسی فن میں کامل ہو نہ ہو گذر کر کسی ایسے کلام میں دو قلع نہ کیا
 ہو اور اسکی شان میں کچھ نہ کہا ہو۔
 کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ کا نام نہیں ملتا۔ لیکن ابن جوزی نے محدث نے کہا کہ ابی شیبہ کا نام امام محمد کی تصانیف میں ملتا ہے۔
 اور ابی شیبہ سے عبارات و اشارات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو سمجھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسری
 جانب کو برا کہنے لگے۔
 انکا وہ خطا کہ غرض اعظم حدیث کے شان میں کہا اس میں ابن جوزی نے اسکی برائی کرنا اور دوسری طعن کرنا لازم نہیں ہے۔
 یہ جو چار مذہب لوگوں نے مقرر کیے ہیں اسکا حکم یہ ہے کہ غرض اعظم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شان میں جو کچھ کہنا چاہیے
 میں صبر کیا اور جو قول کہ انکا مخالف ہو اسکو باطل بتایا۔
 چارین ایسا نہیں جماع امت بھی جو اور اطاعت اہل جماع کی فرض ہے اور جماع کیا امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ان چار
 مذہبوں پر اور انکا کیلئے بات پر کہ حوائج چاروں کے مخالف ہو باطل ہے۔
 اتنا ہے جو کہ جماع مخالف ہواں چار اماموں کے قول کے ساتھ جماع کے مخالف ہو اور ترمذی کی و اس امام نے تحریر میں کہ امام غلام
 اصحاب ہوا تو اہل مکہ پر اس مذہب کے جو مخالف ہواں چار اماموں کے اسوئے کہ ان اماموں کا مذہب بطل اور راستہ ہوا اور انکا اتباع
 کرنا امت کو مکہ میں حاصل ہے کہ ان اماموں کے متقدمین ہواں اور اسوئے علم کی متابعت کرنے کو حدیث میں حکم
 ہوا اور اسکا بیان گذر اور نہایت الزام میں مرقوم ہو۔
 و لکن لا یستحق علیہم عتاب و فی الحقیقت انما کانوا من جملة المتأخرین و لا یستحق علیہم عتاب و فی الحقیقت انما کانوا من جملة المتأخرین و لا یستحق علیہم عتاب

بعض

بعض

فہرست نور الہدایہ ترجمہ اردو شیخ وقایہ

کتاب الطہارۃ

۱۸	فصل نہایت میں	۲۳	فصل نہایت میں	۱۶۲	فصل نہایت میں
۳۹	پانیوں کے مابین میں	۴۹	فصل نہایت میں	۵۲	فصل نہایت میں
۵۳	فصل نہایت میں	۶۳	فصل نہایت میں	۶۷	فصل نہایت میں
۶۹	فصل نہایت میں	۷۳	فصل نہایت میں	۷۷	فصل نہایت میں
۷۷	فصل نہایت میں	۸۷	فصل نہایت میں	۹۷	فصل نہایت میں

کتاب الصلوٰۃ

۸۱	فصل نہایت میں	۹۱	فصل نہایت میں	۱۰۱	فصل نہایت میں
۱۱	فصل نہایت میں	۱۱۱	فصل نہایت میں	۱۲۱	فصل نہایت میں
۱۲۲	فصل نہایت میں	۱۳۲	فصل نہایت میں	۱۴۲	فصل نہایت میں
۱۵۲	فصل نہایت میں	۱۶۲	فصل نہایت میں	۱۷۲	فصل نہایت میں
۱۸۲	فصل نہایت میں	۱۹۲	فصل نہایت میں	۲۰۲	فصل نہایت میں

کتاب الزکوٰۃ

۱۴۵	فصل نہایت میں	۱۵۵	فصل نہایت میں	۱۶۵	فصل نہایت میں
۱۷۵	فصل نہایت میں	۱۸۵	فصل نہایت میں	۱۹۵	فصل نہایت میں

کتاب الصوم

۱۹۵	فصل نہایت میں	۲۰۵	فصل نہایت میں
-----	---------------	-----	---------------

کتاب الحج

۲۰۵	فصل نہایت میں	۲۱۵	فصل نہایت میں
-----	---------------	-----	---------------

۲۲۵	فصل نہایت میں	۲۳۵	فصل نہایت میں
-----	---------------	-----	---------------

۲۴۵	فصل نہایت میں	۲۵۵	فصل نہایت میں
-----	---------------	-----	---------------

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجزء الأول كتاب الظواهر

فصل وضو کے بیان میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اسی ایمان والو کو جب کھڑے ہو تو طرف نماز کے پس چھوٹا
مومنوں کو اور ہاتھوں کو کہیں تک اور سج کر ویسے سر کا اور ڈھوکا بالوں کو ٹخنوں تک نرمی دے مومن چار چیزیں
ہیں جیسے دھونا سونہ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی لو تک اور
شعش الابرہ کے نزدیک اگر درمیان کان اور رخسارے کے ترکہ سے اور پانی نہ بہا دے کافی ہے جیسا کہ کہا ہے
ابو یوسف نے کہ دھو کر نہ والا اگر ذکر سے سب احتساب وضو کو اور پانی جاری نہ کرے جائز ہے مگر علمائے معنی اسکے
یوں بیان کیے ہیں کہ ہر عضو سے دو تین قطرے جاری ہو دیں اگرچہ پی در پی نہ ہیں دوسرے دھونا دونوں ہاتھوں
کہیں سمیت تیسرے دھونا دونوں پیروں کا ٹخنوں سمیت اور اٹام ڈھکر کے نزدیک کنیاں اور شے دھونا فرض نہیں
اور بخاری روایت میں شام کی اٹام محرم سے وہ ڈیڑی جو بیچ قدم میں ہے نزدیک گردن سے جونی کے لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ ڈیڑی
اوپر ہی ہے سپر نیلی کی ڈیڑی ختم ہوئی ہے جو تھے سر کا چوٹائی سر کا ف کیونکہ روایت کی مسلم اور دیگر روایتی اور
ابوداؤد اور ترمذی نے بغیر ویسے شعبہ سے تحقیق کہ دھو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تو مسح کیا اور پیشانی
اپنی کے اور اوپر کھائے اور موزوں کے اور پیشانی لگے سے جو چوٹائی سر کے برابر ہوئی ہے اور روایت کی ابوداؤد اور مسلم
نے ابھی سے کہا کہ دیکھا میں نے حضرت علی علیہ السلام کو کہ وضو کرتے تھے اور ان کے سر پر عامہ تھا پس لائے ہاتھ پانی
عما سے کے اور مسح کیا مقدم سر کو اور مقدم سر کے سے جو چوٹائی سر کو کہتے ہیں اور روایت کی ایسی ہی ترمذی نے عطا سے اور
شافعی نے آدے کے سے جو چوٹائی سر کا مسح کا حضرت عثمان سے مروی ہے روایت کیا اسکو سعید بن منصور نے اور ابن عمر سے
مسح ہوا ہے کہ انگلیاں کو ٹھونکے ساتھ مسح بعض سر کے روایت کیا اسکو ابن القدر نے اور کسی چھابی سے انگار اسکا

کہ ایسا ہی وضو اور جسے کہ زیادہ کیا اور اس کے برابر کیا اور جو اور بزرگ کہ انواریت کی ابو نعیم بن حمار نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصو کیا اور بار بار باین بائیس اگر کہ کیا اس سے یا نہ کیا و باین بار و موئے پر سو اس سے ظلال آورتن اسکی صحیح ہو ایسا ہی ہے کہ ایک کلمہ تیر میں اور لکے سو اہت سی حدیثین ہر غصہ کے تین بار و جو نے تین آئی تین اور ہلے میں جو اس تمام ہر وقت لکھی یہ خود پانی نہیں لکھی کہ جو کلمہ اور کا و اظنی نے ابن عمر سے روایت کیا کہ اور ابن ماجہ نے ابی بن کتب سے اور دونوں سندین ضعیف ہیں صحت میں سادے صحیح کرنا کیا اور امام شافعی کے نزدیک تین بار و اس سے مر کا سج سنت بخار و جامع ترمذی میں حضرت علی سے روایت ہے کہ نہ وضو نہ وضو کیا نہیں ہوا اعضا سے نہ وضو تین بار و اس سے مر کا کیا اور کیا ایسا ہی تھا وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے اور ایسا ہی کہا ابن الہمام نے اور بخاری نے اس حدیث کی صحیح حدیث میں اس بات پر روایت کرتی ہیں کہ سج حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا کر کے تھے اور عمر السعدی بن ابی بنی حضرت سج کی تکرار بھی نہیں کرتے تھے اور ایک حدیث میں تکرار سج کی آئی ہو لیکن یہ حدیث ضعیف ہے کہ اتنی اور ہلے میں جو کلمہ کہ حضرت خاض نے وضو کیا تین تین بار و اس سے مر کا کیا اور کہ ایک ہر جو وضو حضرت کا سبب حدیث بخاری کے کہ ایک بیسے نہیں پائی اور بعض لوگوں نے کہا کہ کہ طبری نے اس روایت کیا ہے اور مجموعہ بخاری میں اس حدیث کا کس نشان نہیں ایسا ہی کہا طبری نے اور یہ غلط ہے کہ یہ حدیث مجموعہ وسط طبرستان میں موجود ہے سند بار ہیم نوی سے صحت کیا ہو جو تین دونوں کا سج کرنا سج کے پانی سے فش یعنی جو تری اتھوں میں سج سر سے پانی ہوا دسی سے دونوں کا سج کر کے اور پانی نہ لےوے کہ روایت کی ابن ماجہ اور داؤد اظنی نے ساتھ سند صحیح کے حضرت عبد اللہ بن زیاد اور ابن عباس سے کہ حضرت نے فرمایا کہ دونوں کان سر میں سے پہنچی سر میں داخل ہیں اور جب سر میں داخل ہوئے تو سر ہری چس پانی سے سج کیا اور ایسی پانی سے کا لون کا بھی سج کرے اور غوطہ میں اور سن لسانی میں روایت ہے عبد اللہ شامی سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو کرنا ہی نہ ہو تو میں ابھرے تین وقت لکھی کر کے گناہ اسکے جو ہر سے اور ناک میں پانی ڈالنے سے ناک سے اور مونہ دھوئے سے تو ہر سے ہر ناک کہ کلون کے نیچے سے بھی اور ہاتھ دھوئے سے ہاتھ کے ہر ناک کہ ناخنوں کے نیچے سے بھی اور سج سر سے ہر ناک کہ کا لون سے بھی اور اس حدیث میں اضافہ ہے کہ کان بھی سر میں داخل ہیں اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور پہلی حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی ابوالہمام سے ہی روایت کیا ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کہ روایت کا وہ ابن اسلمی شریف و جریب کا ہے اور ضعیف کیا ہے اور وضو کوش لوگوں نے اور لکھا ہے اور اسکو اکثر لوگوں نے صحت اور امام شافعی کے نزدیک کا لون کے سج واسطے پانی لےوے اور جو بن زید کرنا وضو کی شرط ہے کہ وقت ف یعنی قصد کرنا اس بات کا کہ تین بار وضو کرنا ہوں اور رفع حدیث کے اور جسے خارج کے یا چونے مصحف کے وغیرہ کہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا اكمال الا کمال بالذی اناب یعنی سوا اسکے نہیں کہ ثواب ملوں گا ساتھ نبوت کے یہ روایت کیا اسلیم بخاری اور اسلم نے حضرت عمر سے صحت تیر تحریر ترتیب سے کرنا وضو کا اسطرح پر کہ پہلے مونہ دھو دوسرے پھر ہاتھ کو واسطہ اختیار کر کہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ایسا ہی کیا اور اس اور امام شافعی کے نزدیک بہت اور جریب دونوں فرض ہیں چودھویں پر کہ دھونا اعتقاد وضو کہ پہلا اعتقاد نہ تھا اور اسکا اور امام مالک کے نزدیک فرض ہے اور ان کے سنت ہے جو پہنچا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہے

[illegible]

خون برادر از آن مرقوم دلیل لاتے ہیں ہم سنا تھا اسکے جو روایت کی امام مالک نے موطا میں سنا تھا صحیح کے بعد اس میں غیر
 سے کہ کوئی کسی چیز کو نہ تھی تو وہ دوسرے تھے اور وہ کہتے تھے پھر بنا کر لے گئے تھے اس نماز پر جو عیسیٰ علیہ السلام ہی روایت ہوئی
 اور ابی بکر و سلمان ابی جاسم سے روایت کی امام مالک نے سعید بن السبیث اور سعید بن جبلی اس میں آئی ہیں
 نہایت میں آورد جو حدیث بدلیے میں لکھی ہو کہ حضرت نے فرمایا کہ دو سو ہزار خون پیئے ولے سے یہ سو روایت کیا ہے اسکو در اقصی
 اور ابن مدی نے اور دونوں کی حدیث میں ضعف ہیں آورد دوسری حدیث جو بدلیے میں لکھی ہو کہ فرمایا حضرت نے خوشنوع کے
 یا کسی بیرونے نماز میں او کی اس چاہت کہ پھر سے اور بنا کر اسے اپنی نماز پر جب تک کہ بات نہ کرے اسکو ان ماجدے عایت نے بیت
 کیا ہے اور یہ بھی حدیث نہایت ہی آورد اقصیٰ سے روایت کیا اسکو اور ضعف کیا اسکو اور عبدالرزاق نے نہایت میں امام مالک
 روایت کی حدیث علی سے آورد وہ بھی ضعیف ہے کہ وہ کہنا اسناد میں اسکی عادت یہ کہنا شہی نے کہ وہ کہاب ہر ص اور امام
 شافعی سے نزدیک جو ان دور مومن کے سوا اور کچھ سے تھے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی مذہب امام مالک کا ہے اور
 امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر تھوڑا ہو تو نہیں ٹوٹتا اور بہت ہو تو ٹوٹ جاوے گا امام شافعی کی طرف سے کہتے ہیں روایت یہ کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور وضو کیا اور یہی حدیث بدلیے میں لکھی ہو جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا تائید نہیں کہ اس کتاب
 میں ہی آورد کہتے ہیں کہ روایت یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر وضو کیا اس سے معلوم ہوا کہ خون ٹپکنے سے وضو نہیں
 جاتا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو در اقصیٰ اور شافعی نے اس سے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد میں صلح بیضا مقام قاضی ضعیف
 ہو کہ اسکو در اقصیٰ سے کہ قوی نہیں اور کہا ائمہ حدیث نے کہ ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے نہیں یہ کہ
 قطعے بار دو قطرے خون میں وضو کرے کہ نہ ہوتا ہوا اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون ٹپکنے سے وضو نہیں جواب یہ ہے
 کہ روایت کیا اسکو در اقصیٰ نے ابی ہریرہ اور یہ حدیث ضعیف ہے کہ وہ کہنا اسناد میں اسکی محمد بن الفضل بن علی علیہ السلام کا کہ اسکا جواب
 یعنی ابی ہریرہ جہان نے کہ وہ کہاب ہے اور یہ جو حدیث بدلیے میں لکھی ہو کہ اقصیٰ نے فرمائی کہ یعنی فرمودت کیا اسکو
 در اقصیٰ نے در طریقوں سے آورد دونوں طریقے ضعیف ہیں جواب یہ ہے کہ اس باب میں حدیث عبداللہ بن مسعود سے کہ فرمایا
 تو کہ کی دوسری حدیث صحیح ہے اور بھی امام شافعی کی طرف سے دلیل لاتے ہیں کہ روایت یہ سعید بن السبیث جو بڑے تابعین میں
 سے ہیں کہ کسی چیز کو نہ تھی تو وہ دوسرے تھے کہ زکیہ بن جابر بن قیس بن زکریا اور انکی اسناد میں اسکی خون سے آورد وہ نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں
 کرتے تھے اور جواب اسکا یہ ہے کہ اسکو روایت کیا امام مالک نے موطا میں اور امام مالک نے ایک روایت اسکے خلاف سعید
 بن السبیث سے نقل کی ہے اور جب دونوں متعارض ہوں تو احتیاطاً حسین ہو اور پھر مل کرنا چاہیے اور احتیاطاً حسین ہے کہ فرمادہ
 کرے صلح تو اگر نہ ہو کہ اپنے مقام پر جمع جائے تو وضو نہ ٹوٹے گا اور امام زفر سے نزدیک ٹوٹ جاوے گا کاف ہاں نزدیک
 اس واسطے وضو نہیں ٹوٹے گا کہ خون ٹپکنے میں یہ بھی شرط ہے کہ بہت ہوا ہو اور کچھ سیوا ہو خون نہیں نہیں اور اگر
 زخم کو دیا اور اس سے خون نکلا اور تھوڑا کر گیا اور اگر تھوڑا تھوڑا کر دیا وضو نہ ٹوٹے گا اگر کسی چیز کو روایت سے کا نام اور اثر
 خون کا دیکھنا یا نکال کیا اور اس پر خون ظاہر ہوا یا لگا میں انکی کی اور انکی پر خون دیکھا یا لگا کھانسی اور اس میں سے
 خون جابوا مثل دینے مسوکہ نکال ان سب موقوف ہیں وضو نہ ٹوٹے گا اس واسطے کہ بہت ہوا نہیں ہوا اور کچھ ہی خون ہو

صحیح ہے کہ امام مالک نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اسکی اسناد میں صلح بیضا مقام قاضی ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے نہیں یہ کہ قطعے بار دو قطرے خون میں وضو کرے کہ نہ ہوتا ہوا اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون ٹپکنے سے وضو نہیں جواب یہ ہے کہ روایت کیا اسکو در اقصیٰ نے ابی ہریرہ اور یہ حدیث ضعیف ہے کہ وہ کہنا اسناد میں اسکی محمد بن الفضل بن علی علیہ السلام کا کہ اسکا جواب یعنی ابی ہریرہ جہان نے کہ وہ کہاب ہے اور یہ جو حدیث بدلیے میں لکھی ہو کہ اقصیٰ نے فرمائی کہ یعنی فرمودت کیا اسکو در اقصیٰ نے در طریقوں سے آورد دونوں طریقے ضعیف ہیں جواب یہ ہے کہ اس باب میں حدیث عبداللہ بن مسعود سے کہ فرمایا تو کہ کی دوسری حدیث صحیح ہے اور بھی امام شافعی کی طرف سے دلیل لاتے ہیں کہ روایت یہ سعید بن السبیث جو بڑے تابعین میں سے ہیں کہ کسی چیز کو نہ تھی تو وہ دوسرے تھے کہ زکیہ بن جابر بن قیس بن زکریا اور انکی اسناد میں اسکی خون سے آورد وہ نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے اور جواب اسکا یہ ہے کہ اسکو روایت کیا امام مالک نے موطا میں اور امام مالک نے ایک روایت اسکے خلاف سعید بن السبیث سے نقل کی ہے اور جب دونوں متعارض ہوں تو احتیاطاً حسین ہو اور پھر مل کرنا چاہیے اور احتیاطاً حسین ہے کہ فرمادہ کرے صلح تو اگر نہ ہو کہ اپنے مقام پر جمع جائے تو وضو نہ ٹوٹے گا اور امام زفر سے نزدیک ٹوٹ جاوے گا کاف ہاں نزدیک اس واسطے وضو نہیں ٹوٹے گا کہ خون ٹپکنے میں یہ بھی شرط ہے کہ بہت ہوا ہو اور کچھ سیوا ہو خون نہیں نہیں اور اگر زخم کو دیا اور اس سے خون نکلا اور تھوڑا کر گیا اور اگر تھوڑا تھوڑا کر دیا وضو نہ ٹوٹے گا اگر کسی چیز کو روایت سے کا نام اور اثر خون کا دیکھنا یا نکال کیا اور اس پر خون ظاہر ہوا یا لگا میں انکی کی اور انکی پر خون دیکھا یا لگا کھانسی اور اس میں سے خون جابوا مثل دینے مسوکہ نکال ان سب موقوف ہیں وضو نہ ٹوٹے گا اس واسطے کہ بہت ہوا نہیں ہوا اور کچھ ہی خون ہو

جس کو گناہ اور بدعت میں نہ ہو مگر باطنی تو یہ بھی حکم امتیاز سے اسلام میں تھا اذہب عنہم رہا اور یہ چاہیے کہ لوگ گناہ کی نسبت
کی راہ قلعی اور بتی بنی بن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو اور اس سے جو چیز تھکے اور زمین پر اس سے جو درخت
تو نہ بدعت غنیف ہے جیسا کہ اگر آپ نے بیان کیا **اص** اور امام محمد کے نزدیک مباشرت فاحشہ سے وضو نہیں ٹوٹتا اگر کھڑے
سے تھکے تو وضو کو نہیں ٹوٹتا اس واسطے کہ وہ پاک ہو اور جو اوپر کجاست پر وضو ٹوٹی اور اسی طرح اگر مرد کے ذکر سے کھڑے نہ ہو
نہ ٹوٹتا اور اگر مرد سے تھکے تو ٹوٹ جاوے گا اس واسطے کہ مرد سے تھکا تھوڑی کجاست کا بھی ناقص ہے اور اگر قبل سے عورت کی تھکے
تو اس میں اختلاف ہے جیسا کہ اگر مرد اور اگر عورت کا اگر گشت زخم سے جدا ہو کر پرشے وضو نہ ٹوٹتا اور وضو کو نہیں ٹوٹتا اگر چہ وضو
کاف یعنی مثلاً بوسہ یا عورت کا یا اور کوئی بدن اور سکا حیرا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا اور امام
شافعی وغیرہ کے نزدیک ٹوٹ جائے گا اگر کوئی سے چھوا ہو اور اگر باقیہ کی پشت وغیرہ سے چھوا ہو تو اس کے نزدیک بھی
نہ ٹوٹے گا اور امام مالک کے نزدیک اور شافعی سے ایک روایت میں اور یث اور اسحق کے نزدیک اگر چہ وضو ٹوٹے گا اور نہ
کوئی اور سوخت شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا اگر ایسا نہیں تو نہ ٹوٹے گا امام شافعی و حجت کہلے ہیں اس باب میں کہ صورت کا
تھکا شہوت سے وضو تو توڑا ہو اس سے کہ روایت کی ابن ماجہ نے نہ معاذ بن جبل سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اس
میتھے تھکے کہ ایک شخص رکھا اس کے پاس اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا فرماتے ہیں آپ اس شخص میں وضو نہیں کسی عیبت سے کہ
مواہج کے یعنی قبلہ اور مخالفہ اور پارتب کچھ کیا سو اجماع کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے لیے کہ نہ ٹوٹا اجماع
بیکر کھڑا ہو پھر غائر شدہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو صورت کے چھوٹے لازم آتا ہے جو اس کے ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس کے لیے وضو کا حکم فرمایا تھا اس واسطے استخفاف کے تھا اور دلیل اس پر ہے کہ حضرت نے فرمایا اس کے کہ نماز ہو کر عورت کے چھوٹے سے
کچھ باز نہ دھنا تو واجب نہیں ہوا اور بقیہ فرض تسلیم کے جوابات یہ کہ جائز ہے کہ وہ شخص مباشرت فاحشہ کا بھی مرکب ہوا ہو کہ نہ
فاحشہ سے بلکہ مذہب میں بھی وضو لازم آتا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت کی بخاری و مسلم نے عائشہ سے کہا کہ تے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور میں حضرت کے ساتھ نہت لمی تھی پس جب حضرت سجود کرتے تھے وہ اپنے تھے جاکو میں اپنے پر
ہٹا لیتی اور ایک روایت میں ہے کہ گھر میں اس میں چراغ تھا اور وہ ایست کی بخاری نے انہیں سے کہ میں نے ایک ات کہ کیا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو تو میں نے چھو لیا تو کو ساتھ ساتھ اپنے کپڑے کپڑے کیا یا محمد یہ اہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت سے کہ میں نے
اور فرماتے تھے پناہ لگتا نہیں ساتھ نہتیری کے تختے سے آخر حدیث تک اور روایت کی بخاری نے عائشہ سے کہ وہ
گنگھی کی انہیں حضرت کے اور حضرت اسکان میں تھے اور اسکان بکدیں ظاہر ہے کہ حضرت بے وضو تھے اور باریت سے عائشہ سے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے یہی گود میں اور میں حاضر تھی پس پڑھتے تھے قرآن کو اور حضرت وفات کی حدیث عائشہ کی گود میں
اور قبل اس بات کو جاننا میں کہتی کہ حضرت وفات کے وضو کی سو یہ حدیث میں کہ سب صحیح ہیں حجت اور لوگوں میں جو کہتے ہیں کہ خلق ہوا
چھوٹا وضو تو نماز اور میں میں ہی بہت ہیں لیکن جو لوگ کہتے ہیں کہ چھوٹے سے وضو اگر نہ ہوتا ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہے وہ دلیل بھی
لاتے ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا کہ بوسہ لینا عورت کے چھوٹے میں داخل ہوا تو اس سے وضو نہ ٹوٹا روایت کیا مگر راہ قلعی نے روایت میں
سے کہ نہ کہتے تھے بوسہ لینا نہ ٹوٹا مگر اگر وضو نہ لیا تو وضو نہ لیا کہ اس سے جو بوسہ سے عورت اپنی کا یا چھوٹے اس کو کہنے کا حدیث تو اس پر

و موی اور روایت میں اس تہاب سے کہ وہ کہتے تھے کہ بوسہ لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو پر روایت کیا ان دونوں کو مالک نے
 موطا میں اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابی عیسیٰ سے کہ عبد الصمد بن مسعود نے کہا کہ بوسہ لینے سے مرد کے عورت اپنی کو
 وضو پر اور ابو عبیدہ سے عبد الصمد بن مسعود سے نہیں سنا اور روایت کیا ابو یوسف امام مالک نے موطا میں بغیر اسناد کے جو کہ اس کا
 یہ جو کہ روایت ہے حضرت عائشہؓ سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیا نصف حور قون اپنی کا بھر چکے طرف نماز
 کے اور وضو کیا اور روایت کیا اسکو نزار نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ابو داؤد
 نے بھی عائشہؓ سے اگر کوئی کہے کہ بخاری نے ضعیف کیا اسکو ابوی بن سیدہ طحاوی نے کہا کہ یہ کچھ نہیں ہے اور کہا کہ جب نے
 اسکی اسناد میں عروہ سے نہیں سنا جواب اسکا یہ ہو کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سب نقد ہیں اور سننے کی
 گواہی دینا لینی ہو کہ ابی ہریرہؓ اور دوسرا جواب یہ ہو بصورت تسلیم کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابن ماجہ نے زینبؓ سے اسکی اسناد
 نے عائشہؓ سے اگر کوئی کہے کہ زینبؓ یہ چہرہ پر آور فقرہ میں لکھا ہے کہ حال اسکا معلوم نہیں جواب یہ ہو کہ قبل قرن ثانی
 یعنی نابین میں مقبول ہو چکا اگر کوئی کہے کہ حجاج ضعیف ہے جواب اسکا یہ ہو کہ اوزاعی جو بڑے امام ہیں وہ بھی اسکی سند
 میں دارقطنی کی روایت میں اور وہ بڑے ثقہ ہیں اور دوسرا جواب یہ ہو کہ دارقطنی نے روایت کیا اسکو سید ابی قریب سے انھوں نے
 ابی روق سے انھوں نے ابراہیم ثقی سے انھوں نے عائشہؓ سے اگر کوئی کہے کہ ابراہیم ثقی نے عائشہؓ سے نہیں سنا جیسا کہ اس
 ترمذی اور ابو داؤد نے کہ اس اب میں نہ صرف سے کچھ صحیح نہیں ہوا جواب اسکا یہ ہو کہ ابراہیم ثقی نے عائشہؓ سے اگر بالفرض سنا
 بھی تو بھی حدیث مرسل ہو اور مرسل بہاؤ نزدیک جت ہو دوسرا جواب یہ ہو کہ دارقطنی نے علل میں کہا کہ روایت کیا اسکو ابراہیم
 نے ثوی سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم ثقی سے انھوں نے اپنے پاسے تو اب یہ حدیث و موصول ہو گئی اور ترمذی کی قول سے نہیں لازم
 آتا کہ کسان میں کیسے نزدیک کوئی حدیث صحیح نہیں ہوئی جا رہی کہ ترمذی کو کوئی حدیث صحیح اس میں یونہی ہو چکا اگر کوئی کہے کہ اس حدیث
 کو ابراہیم ثقی سے ابو عبیدہؓ اور ثوری نے روایت کیا ابو عبیدہؓ نے تو طویل احادیث سے اور ثوری نے عائشہؓ سے تو اختلاف اس میں ہوا جواب اسکا یہ
 ہو کہ ثوری اور ابو عبیدہؓ دونوں بڑا موصول ہیں اور ممکن ہے کہ ابراہیم ثقی کو ایک حدیث ضعیف سے یونہی ہو اور دوسری عائشہؓ سے
 ثوری نے عائشہؓ کی نقل کی اور ابو عبیدہؓ نے حفصہؓ کی تحیر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کے نقول میں احکامان سے عثمان بن ابی شیبہ نے روایت
 کی کہ حضرت بوسہ لینے تھے اور وہ دروازہ پر تھے اور سوا عثمان کے اور لوگوں نے کہا کہ بوسہ لینے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے جواب اسکا
 یہ ہو کہ ہر امر بعد تہہ ہوسے اور بوسہ کچھ برا نہیں اور جائز ہے کہ یہ دو حدیثیں ہوں اور روایت کی دارقطنی نے عائشہؓ سے کہ ہر نبی انکو قول
 ابن عمرؓ کا کہ بوسہ سے کہ وضو نہ ہو کہ اسکو اس نے کئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ لینے تھے اور وہ دروازہ پر تھے اور وضو نہیں کرتے
 تھے اور اس حدیث کو صحیح کہا بعض لوگوں نے اور کہا شافعی نے کہ روایت کی سعید بن مسعود نے محمد بن عمرو بن عطاء سے انھوں نے
 عائشہؓ سے انھوں نے حضرت سے کہ بن صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لینے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا شافعی نے کہ سعید کا حال میں
 نہیں جاتا پس اگر ثقہ ہو تو حجت ہے جو روایت کی بی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا حافظ ابن حجرؒ نے کہ اس حدیث کو ہستی نے نقل کیا
 میں اس طرح نقل سے روایت کیا ہے اور ضعیف کیا ان سبوں کو جواب یہ ہو کہ ضعیف حدیث بھی جب دس بارہ و چون روایت کیا تو کثرت
 حسن معانی پر اور یہ جو بعض حدیثوں کی حجت کی کہ روایت ہو ابو امامہؓ کا انھوں نے کہا میں نے کہا یہ رسول اللہؐ نے وضو نہ کرنے سے منع کیا

[illegible]

اور روایت بہترین ابن ماجہ میں غایتہ رضی اللہ عنہما سے کہ وہ ستر تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غارے چٹانے اپنی کوئین مبارک سے
عبداللہ بن عمرؓ سے کیا اپنے اوسکو سوا بیٹے اوسکو دو لادیا کی اور اوی اس حدیث کے تفسیر میں غایتہ رضی اللہ عنہما کی محلی سند بخیر
اور ابن ماجہ نے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ نازل ہوئی چچا ہل جاکے کوچ اور مسجد کے ایسے لوگ ہیں جو دوست کہتے
ہیں طہارت کو فرمایا کہ تھے استخارے پانی سے سونا مل ہوئی ان میں یہ آیت **صل** تھیں دو دنوں آنحضرتؐ سے پہلے مخرج کو دیکھا چوڑا
حرب ساں کر کے ٹکا دھوکو اور ایک انگلی یاد و تین اور انگلی کے پاؤں سے دھوکو اور انگلیوں کے سر سے مذکور چوڑا فون آنحضرتؐ
دھوکو اور اگر غصہ مخرج سے درم برابر بھی تجاوز کر گیا دھوکا اور کاشخیں کے نزدیک آنحضرتؐ سے پہلے مخرج سے نہایت
ٹوٹا ہوا اور کاشخیں بھی تھیں چھوڑ کر اسی اور بڑی اور گروہ اور اپنے آنحضرتؐ سے استخارہ سے نہیں لیکن بڑی اور گروہ سے سوا سوا سے
کہ روایت کیا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے گوہر کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے جس میں جو حدیث کہ اور گزرا
اور بھی روایت کی تریزی اور اور اور رسائی نے ابن مسعود سے کہ جب نے تھام سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
کہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ روایت اپنی کہ کہ استخارہ کرین بڑی اور گروہ سے یا کوٹے سے جس حدیث کہ آنحضرتؐ نے کیا اور ابن مسعود
رضی اللہ عنہ سے کیا چلو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو روایت جو توفیق سے بھی ایسی ہی اخراج کیا اسکا اور اور رسائی نے
اور اسی باب میں روایت ہے جو غریب میں نہایت بھی آنحضرتؐ اور سلطان اخراج کیا ان دونوں کا ابن ماجہ وغیرہ تو دیکھ لیکن استخارہ کے لئے
آنحضرتؐ سے روایت ہے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا چلو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے استخارہ کرین جو روایت ہے آنحضرتؐ
روایت کیا اسکو سلم اور اور اور رسائی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے کہ جب تم نے آنحضرتؐ روایت کی بخاری اور ترمذی اور ابو داؤد
وغیرہم نے ابی قتادہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب پیشاب کرے کوئی تم میں سے پیش کرے کہ اپنے کو دہنے یا تھمے اور دستخا
کرے دہنے یا تھمے اور روایت کی اور ابو سعید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھا دہا یا تھمے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دہنے
طہارت کے اور کمانے کے اور ابان یا تھمے واسطے چھانے وغیرہ کے اور روایت ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ ابی قتادہ نے
عثمان رضی اللہ عنہ سے فرماتے تھے کہ نہیں جھوٹے ذکر اپنے کو دہنے یا تھمے سے جب کہ اپنے بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
اور اسلام آیا میں تو خوش رہے اس سے کہ نہ استخارہ کیا اور تھوڑے دہنے یا تھمے اخراج کیا اس حدیث کا ازین بن حارثہ عبد ربی نے
صل چٹانے میں قبیلہ کی طرف سے پھر کرنا اور نہ کرنا اور نہ تحریری ہے اور مشکل اور کان میں ہار روک نہی حکم **حرف** کیونکہ نہایت
ہوئی اور بیشک کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب باؤ تم چٹانے کو شوشہ کرو طرف قیلے کے اور نہ پیشہ کر و طرف اوسکے اور لیکن
مشرق کی طرف نہ کرو اور غرب کی طرف اور خطاب اسطے دینے کے لوگوں کے کہ کیونکہ قبلہ اور کاشخیں اور مغرب میں اور چکا
قبلہ مشرق یا مغرب چکا اور کاشخیں شمال کی طرف نہ کرنا چاہیے روایت کیا اسکو صحیح مسلم نے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا
ابن ماجہ نے اور روایت کی اسی باب میں ابن ماجہ نے ابن مسعود سے اور اسناد میں اسکی ابو زبیر سے مضمون ہے کہ ابی قتادہ کا نام اور کاشخیں ہوئی
ان قبیلہ کا جمول ہوا اور ابو سعید خدریؓ سے اور اسناد میں اسکی ابن مسعود سے روایت ہے اور ابو زبیر سے روایت میں بھی ابن مسعود کی ابن مسعود
خدریؓ سے ابن مسعود سے اور ابو سعید خدریؓ سے اور اسناد میں اسکی ابن مسعود سے روایت ہے اور ابو زبیر سے روایت میں بھی ابن مسعود کی ابن مسعود
ہم تمام میں جمع کیا میں کھڈیان طرف قبیلے کے سوچہ تھے ہم اوس سے استخارہ کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ مکان میں بھی

فَقَالَ اِنَّ اَحْسَنَ حَقِّكَ الْحَقُّ وَكَرَّاهِيَّ اَوَّلُ رَيْثٍ يَأْتِيكَ لَيْسَ بِي سَوْتٌ كَيْفَ يَكُنْ حَضْرَتِ سَلَامٍ
 عَلَیْهِ السَّلَامُ پھر گھڑے آفرود میں تیر نہایت عمدہ سکھاؤ مومن ہے کہ دوست رکھا ہے مال کو اپنے رکے ذکر سے یہاں تک چسپ کیا
 اتنا ہی ہے میں اور دوسری دلیل اس کی یہ کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے یا لیا کہ اسے کت صبح سے قبل اس کے
 طلوع ہوا اتنا ہی تحقیق کہ یا لیا اس کے ہمارے صبح کی اور جس شخص نے کہا یا لیا کہ اسے کت صبح سے قبل اس کے طلوع ہوا اتنا ہی تحقیق کہ یا لیا اس کے
 مار عصر کی روایت کیا اور اس کو بخاری سلم نے اور چہرہ رضی اللہ عنہ سے تو لیکن اس باب میں کہ عشا آخر وقت صبح تک جو کوئی کت
 صبح یا نصف میں آلی لیکن مختلف ہو لیکن احادیث صحیحہ میں اس روایت جو حضرت حمید الدین بن عباس رضی اللہ عنہ اور ابو یوسف رضی اللہ عنہ
 اور ابو یوسف عذری رضی اللہ عنہما سے کہ تحقیق تائید کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشا کی تمالی رات تک اور روایت جو
 حضرت ابو ہریرہ اور انس رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اس کو بھی رات تک اور روایت جو حضرت
 عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اس کو بھی رات تک اور روایت جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 عنہا سے کہ تاخیر کی عشا کی یہاں تک کہ کوئی کثرت اور یہ سب صحیح ہیں کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ یہ سب حدیثیں مفید ہیں
 اس بات کو کہ ساری رات وقت عشا کا یہ یکس تین مرتبہ ہوتا ہی رات تک انفضل جو اور نصف تک اور اس سے کم اور اگر بعد
 اس کے اور اس سے کم پھر روایت کی طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند سے نافع بن جبرہ کہ اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ابو یوسف رضی اللہ عنہ کی کو نماز پڑھ عشا کی جب چاہے رات میں اگر نہ خاف ہو اور اسے اور ایک روایت میں سلم رحمۃ اللہ علیہ نے ابی قتادہ رضی اللہ عنہ
 جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے نہیں فرمایا کہ تعویذ آئین جو کہ نماز کی تاخیر کرے یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت طاری نہ اسے
 معلوم ہوتا ہے کہ وقت اس کا صبح تک جو اور راحل کیا اما اس وقت کہ جب اسلام کا کافرا پاک ہو کر حاضر اللہ میں ہو کر نماز کو پڑھتا باقی ہوا
 نماز عشا کی اگر چاہے اور اگر جمع تحت قطعی جو عید کا اور پڑھنے میں کتاب میں مایا کیا اور حدیث است جبریل علیہ السلام کی وقت
 نماز پر معمول جو اور اسی واسطے کہ امام صاحب نے کہ تاخیر غریب کی اول وقت سے مکروہ تر یہی ہے تاخیر عید کیونکہ صحیح ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے کہ تاخیر کی اپنے غریب کی تفریق کے ڈوبنے تک اور تاخیر عشا کی اس سرارہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا آنحضرت کی
 آفتاب کی ندوی تک مکروہ تحریمی جو اور سب زیادہ کہ اس حدیث صحر کی تاخیر میں جو افتاب کے زور ہو تک کہ نہ فرمایا اپنے ایسی نماز کو
 زیادہ صلوٰۃ لکھتی ہیں نماز ماق کی جو اور شیطان کی وقت اپنے اس کو منسوب کیا اور حدیث است میں جو وارد ہے کہ نماز صحر
 کی اپنے تاخیر کی ساری کے دو مثل ہو تک سو یہ بیخ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے کہ وقت صحر کا جب تک کہ نہ زور
 ہو افتاب اور دوسرے کہ دو مثل تک تا صبح نہ رہی نہیں آتی تو وہ ہر نام صاحب نے فرمایا جو اگر وہ وقت نہ کرنا و مثل تک جو کوئی
 حدیث میں یہ صحیح مذکور ہیں اور اسی واسطے مخالفت کی لو کہی صاحب نے اور موقوف ہے کہ اکثر اماموں کے اور حجت پڑھی امام صاحب نے
 حدیث مزیدہ رضی اللہ عنہ سے کہ جہاں دوسروں کو منسوب تیرہ کی فکر کی یعنی شہدک کے وقت نماز پڑھی اور یا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہ جب تہات ہو گری کی سو شہدک اگر دہانہ کا اس واسطے کہ شدت گری کی جو کہی کہ اس سے یہ روایت کیا اس کو جو حال اس کے کہ امام
 ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کہ شدت گری کی اگر نہ تیرہ میں جب تک کہ ہر چیز کا سائیل اس کے ہوا کو تو پڑھا اس کی یہ حدیث جو روایت
 کی اس باب میں رضی اللہ عنہ اور صحیح مسلم میں جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی نماز تک کہ یہاں تک کہ پڑھنے کا سائیل تک کا

۹۰
 حدیث میں ہے کہ اگر نماز پڑھ کر
 اور اگر نماز پڑھ کر

نایت جب بخیر ہوئے تھے اور جب کھڑے ہوئے تھے خود بخود تھوڑا سا تھکے تھے اسی طرح پروردگار کی اس کو تیرہ روز سے تھکے ہوئے تھے جس سے سب متعلق کے نسخہ دفع بدین وقت بچد اور جاننا چاہیے کہ انکا صحابہ کرام میں کثیر ہیں جنکو کلام شریف میں کثرت
 جو طرک طحاوی کے اشارت کیا اور کتب شیخ ابن الامام نے بویہ حسن اور شرافت کے بارے میں نے عادی سے انھوں نے اپنے پیغمبر کے کارکرد
 کیے گئے نزدیک نکلے والی بن حجر کو بھی انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کاروائی تھے ماحول اپنے وقت رکوع اور سجود کے سرگما
 اپنے پیغمبر کے کاروائی جو خمس نماز طریقی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل اس صلوٰۃ کے اور کیا زیادہ مانتے ہیں یہی عبد اللہ سے اور
 اصحاب عبد اللہ سے کیا رکھ رکھا اور جس نے اور زیادہ رکھا انھوں نے اور ایک روایت میں ہے کہ حدیث بیان کی مجھے مشاہیر لوگوں نے عبد اللہ سے
 کہ انھوں نے انھوں نے ماحول وقت ابتدائی صلوٰۃ کے اور بیان کیا اور کتب شیخ ابن الامام نے عادی سے انھوں نے اپنے پیغمبر کے ساتھ تاریخ اسلام
 کو مرنے والے احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوسہ کرا کر ساتھ قبل مریک کے کوئی جو وقت تعارض کے واللہ اعلم اور
 حدیث میں اسباب میں امام شافعی کی جاب بھی بہت ہیں تاہم یہی جانتا چاہیے کہ بعض کثرت عادت محبت خیمین جو ملک تیرت اولی
 روایات کا حال کہ درمیں بہت سی حدیثیں ہیں موصوع ہیں اور ضعیف ہیں جیسا کہ بعض لوگ حدیث حاکم کو لاتے ہیں نفع میں انکو زیادہ
 موصوع جو درمیں کیا سبب سے اکثری شیخ حاکم پرورد رسول نے اس باب میں بقولہ اور کیا چھ کتابیں ہیں ہر کتاب کا چنانچہ انھوں نے
 ایک صاحب غزالہ سعادۃ نے کہا کہ چاروں کتاب اس باب میں مروی ہیں حالانکہ سوسہ کی کسی حدیث نے بیان میں ہے بلکہ جاری ہے جو جاو کا پ
 ربع بدین میں مائی ہوا میں تو اس کے ربع میں آثار مذکور نہیں جیسا کہ دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور بعض نے کہا کہ اس باب میں اسقدر اعتبار
 صاحب سعادۃ کا کیا ہوگا اگر کوئی اور کو کہار بھی سمجھا تو نقص ہو کر پٹنے وہم حل سے باندہ بخیر اور تعصب عناد سے دور نہ
 رہیں زیادہ تفصیل کی اس کتاب متعلقین گنجائش نہیں مائل کیا ایک اشارہ کافی جو **برص** اور جب دوسری کثرت کو تمام کرے یا نہیں
 یہ کرکھیا کے اوپر بیٹھے اور اپنے کو کھرا کرے اور اوکھیلوں کو ہر کی قبل کی طرف کرے **ف** صحیح مسلم میں حضرت عائشہ سے
 مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے نماز کو ساتھ لکیر کے آخر حدیث تک بیان تک کہ کہا جاتا ہے بیان پرورد
 کو کرا کرتے تھے داہنے پرورد اور سنائی میں مروی ہیں ان سے انھوں نے اپنے پاس لکیر کے آخر حدیث تک بیان تک کہ کہا جاتا ہے بیان پرورد
 کیے اور اوکھیلوں کو طرف قبل کے اور بیٹھے یا نہیں **برص** اور دونوں ہاتھوں کو دونوں ہاتھوں کے اوپر رکھے اور اوکھیلوں کو قبل
 کی طرف کشادہ رکھے اور امام شافعی کے نزدیک غصہ اور خضر کو بند کرے اور سچ کی اوکھلی اور انگوٹھے سے حلقہ کرے اور اشارہ کرے ساتھ
 لکیر لاکے اوکھلی تہا دست وقت مساویں کے اور چاروں طرف سے ایسا ہی قول جو **ف** ایسا ہی مروی جو طریقیہ داخل میں کیا
 شیخ ابن الامام نے غریب ہوا و ترقی میں ہر حدیث داخل سے کہا البتہ دیکھا اپنے طرف نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوجھ بیٹھے
 واسطے تسبیح کے بچایا یا نہیں یہ کہ اور کھانا یا نہیں ماحول کو اوپر یا نہیں ران کے اور کھانا کیا داہنے پرورد صحیح مسلم میں جو رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم جب بیٹھے تھے نماز میں رکھتے تھے داہنی کف کو اوپر یا نہیں ران کے اور نہ رکھتے تھے اوکھلیوں کو اور اشارہ کرتے تھے ساتھ
 اور اوکھلی کے جو نزدیک ہوا امام کے اور رکھتے تھے یا نہیں کف کو اوپر یا نہیں ران کے کا شیخ ابن الامام نے ولا تلاف ان وضع الکف مع
 قاضی الہ صاویح لا ینکھض حقہ لیس فی نہیں حکم جو کہ ناک کا باوجود بند کرنے اوکھلیوں کے نہیں ظاہر ہوتی جو حقیقت
 اوکھلی یا ہوا پرورد کہ نہ ناک کا پھر بند کرنا اوکھلیوں کا وقت شام کے اور ایسا ہی مروی جو امام محمد سے کیفیت اشارہ میں

الحمد لله
 على ما ذكره
 من هذا الباب

لی
الان
سار
میں
کوسا

قلام کے پیچھے تو واسطے کہ اسکو خدمت سے فراغت میں کہ اسکا نام ماز کے سکے اور گوارا کفر جابل چوہ بن اور فاسق کو ہم پر
 دین کا سبب تو اسکا دعا جاست پر پیر نہیں کر سکتا اور طہار کا باب معلوم نہیں کہ اسکو تعلیم کرے اور لوگ اسکی امامت کو
 مکروہ مانیں گے اور بدعتی کے پیچھے بھی واسطے مکروہ جو کہ حضرت عبداللہ بن عمر اور اسکی مسجد سے نکل گئے جیسا کہ ذکر اسکا اور
 گذرا اور روایت کی ان الی حدیث سے صحاح سے بسند صحیح کہا انھوں نے امامت کرے غلام اور اس قوم میں آزاد لوگ ہوا آئے
 روایت کی سعید بن مسعود سے کہ اسامی نے امامت کرے اور روایت کی زیاد بن حبیہ سے کہ اسکو چاہیے اسرمعی اسند سے
 کہ امامت امامت کرے کہ اسکا کیا احتیاج جو اسکی تلوار کہ اسکا ابن ابی شیبہ نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے
 التوریت ان کیا اسکا کہ اسکا امامت کے آخری وقت یعنی ابی جازلہ نے مکروہ کہا امامت امر الی اور غلام جب فقیر ہووے تو
 امامت اسکی مکروہ میں روایت کیا اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے
 والاعراب فقال لعبد الله اذ افقه احب اليّ یعنی غلام جب فقیر ہووے تو دوست تر ہو کہ اسکی واسطے امامت کے اور
 ولد الرابی امامت واسطے مکروہ جو کہ روایت کی ان ابی شیبہ نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے
 نكفني ان عمر بن عبد العزيز قال لا يدخل كان يوم قوميا العقيق لا يعرف من وال لا فها ان يؤفهم
 یعنی تھا ایک شخص امامت کرنا تو ہم کی حقیقت میں پور میں معلوم تھا کہ اسکا لڑکا جو سوئے کیا اسکو عمر بن عبدالعزیز نے امامت
 اور اسکا حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے
 مجاہد سے امامت ولد الرابی اور جمل خود کی تلوار کا عبد اللہ نے کہ میں دوست رکھتا ہوں میں کہ قادی تھا اسے اندر ہوں
 اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیے گئے امامت اسباب میں اور اگر یہ لوگ امامت کر لیں تو نماز یا نیکو لوگ کہ
 حضرت علیؑ سے اسکا واسطے سلم نے فرمایا پڑھو نماز پیچھے بڑیکہ کہ روایت کیا اسکا ابو داؤد نے اور دارقطنی نے اور یہ حدیث سے قطع ہو گئی
 جائے بڑیکہ محبت جو اسامی کو روایت کیا ابو نعیم اور قتیبہ نے اور وہ طریقہ معیت جو صحابہ جماعت عورتوں کو حلال امام مرد
 مسوک مکروہ جو اگر جماعت کی تو جو عورت امام جو وہ مقتدیوں کے برابر کھڑی ہووے اور کیا جو ایسا حضرت عاتبہؓ نے کہ امامت
 ہوا یہ کہ یہ حکم بتاوی اسلام میں تھا اور کلام کیا اس میں شیخ اس امام نے اور ذکر میں فتح القدر میں اس باب میں چند روایتیں روایت
 کی عبد الرزاق نے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے اسامی نے حدیث سے
 عورت تو تو کئی اور کھڑی ہوا اسکی جماعت میں اور اس سے معلوم نہیں ہوتا کہ حدیث امامت نسائی نسخہ ہو جو جائز ہو کہ اس جہاں کہ
 ناسخ نہ ہو تھا ہو کہ اور حدیث میں آیا ہو کہ نماز عورت کی بہتر ہو عورت سے گھر میں اور گھر سے خارجہ میں روایت کیا اسکا اس جہاں سے
 صحیح میں اور روایت کی ان خیر سے کہ روایا حضرت علیؑ سے سلم نے نماز عورت کی افضل ہے اپنے تباریکہ گھر میں اور اس حدیث
 سے معلوم ہوا کہ یہاں کی جماعت کی گواہی میں کہ میں نے اسکو حق ہو کہ یہ حدیث میں مال میں اور کہ یہ حدیث سے جماعت کے اور حدیث
 جماعت خاص کی نہیں اور کلام ہمارا جماعت خاص میں ہے اور روایت ہے کہ حضرت علیؑ سے سلم نے حکم کیا تھا ایک حدیث کہ امامت
 کرے انیہ کروالون کی اور نوؤن مقرر کیا تھا اسکی واسطے لیکن اساد اسکی معیت ہوا تو قریش کی اسکی بن عباس نے کہ یہ اتفاق
 میں خود معیت فتح القدر میں جو اور مرد کو جو توں کی امامت کرنا مکروہ نہیں اور میں کہ میں بن ابی بن ابی شیبہ نے اگر صحیح

مندی کے اور وہ غار میں ہوا اور پھر جب القنات کرنا ہو تو مذہب پھر لے کر اللہ عزوجل سے اپنا اوس قدر وہیت اور اس کے کفر اور اس کے
 مانی اللہ علیہ وسلم کے لئے القنات سے غار میں اوس واسطے کہ القنات ہلاک کر نہ لائے اور اگر ضرور ہو تو فعل میں فرض میں رویت کیا کہ
 ترندی نے اور پھر کیا اور ہکو اور بے گرد میں میرے کردہ نہیں ہو کہ رویت کی ترندی اور نسانی اور ابن جہان اور حاکم نے اور پھر کیا
 اور سید عبد اللہ بن عباس شریعت کے حضرت علی اللہ علیہ وسلم القنات کرنے غار میں ہائے ایں اور نہ پھر پھر غے گردن اپنی کما
 ترندی کے یہ غریب ہو اور کما ابن القنات نے کہ یہ صحیح ہو اگر چہ ترندی کے طریقے بے عیب ہو اور ظاہر ہو اور سکا ایک طریقہ
 دوسرے سدا میں **ص** متاوین لکھ دیوں کا ہٹا مارا گیا کہ سجدے کے لیے **ف** اوس واسطے کہ یہ بھی ایک قسم عبت سے
 ہو کہ یہ کہ جب سجدہ کرنے کی عاصو کو تو اوجہ وقت ایک بار تھ سے ہٹا دیا جائے کہ کو کہ فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم
 واسطے البور کے کہ ایک بار ایام بوزیر تھ جو تو اسکو اور یہ حدیث میں القنات سے حسین بنی اور رویت کیا اور سید عبد الرحمن بن
 البور رضی اللہ عنہ سے کہ پوچھا میں حضرت علی اللہ علیہ وسلم کو کہ ہٹا کر پوچھا میں آپے لکھ دیوں کے ہٹا کر کو کما کہ ایک بار
 رخصت دینا ہوں میں اور اس طرح رویت کیا اور سکا میں ابی سبیر اور رویت کیا گیا موقوف کما دارقطنی نے اور وہی
 صحیح اور رویت اور کس تہ میں کہ فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم کہ لکھ دیوں کو اور تو نماز پڑھتا ہو اور اگر ضرور
 پڑے تو ایک بار اور اسی کے ٹکے بقیہ میں **ص** اٹھویں کہ پر ہاتھ رکھا کہ کو کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے کما کہ ایک بار
 رویت کی جاوے تو اس میں باجہ البور پر کہ کہ منہ کیا رسول اللہ علیہ وسلم اس کے نماز پڑھے آدمی کر رہا تھ رکھے
 اور دوسری وجہ کہ جس کی یہ کہ کہ مخالف ہر کس تہ سب کو اور وہ ہاتھوں کا باندھنا اور کاف کے **ص** نویں دونوں
 ہاتھوں کو پھینکا اور یہ کہ کو کہ ادا دے مستحبی کے دشمن کے کی طرح بیٹھا اس طرح کہ دونوں ٹھرن پہنچے اور دونوں ادا کو
 کھرا کرے گیا تھو میں سجد میں دونوں بار کو پھینکا **ف** کیونکہ پہلے میں کہ فرمایا حضرت ابو ذر کہ منہ کیا ہکو یہ
 دوستی میں حضرت علی اللہ علیہ وسلم میں جیروں ایک کہ جو میں بار دن متل جی مارنے مرغ کے یعنی جلدی جلدی سجدے
 میں باؤں اور پھر جلدی ادا کھرا ہوں اور یہ کہ بیٹوں متل جی کے اور یہ کہ پھینکا ادا میں پھینکا انور می کا اور یہ حدیث
 عربیہ ہر سب بنی ہو اور سدا میں کہ البور پر کہ کہ منہ کیا ہکو حضرت علی اللہ علیہ وسلم تین جہر پڑھیں اور در کہ میں ہی
 دو جہر بادل کی ایک خبر میں بیان کیا کہ القنات امانہ القنات اور می کے اور میں حدیث حضرت عائشہ کی ہو کہ حضرت
 علی اللہ علیہ وسلم کرتے کہانی بطلان سے اور گمانی بطلان کی کے کی طرح بیٹھا اور اس سے کہ پچا آدمی دونوں باز
 اپنے منہ پچائے دونوں کے **ف** انا کہ **ص** بارہویں چار از نو سید زینب **ف** اوس واسطے کہ خلاف سنت ہر **ص**
 تیرہویں کہ نام کا کھرا ہو یا جس کی محراب میں یا دکان پر نام کا کھرا ہو اور قوم کا پنے یا قوم کا دکان پر اور نام کا پنے
ف اوس واسطے کہ وہ شاہ پر اہل کتب کے کہ وہ نام کے واسطے کہ کٹان دینا جائے میں اور میں نام کھرا ہوا اور دکان کی
 جلدی ہر سب کہ ہکو کہ تقدیر نام اسی کے اور بعضوں کما ہو کہ ایک کا تھ اور اس کے میں کہ بہت نہیں اور بعضوں نے کہ
 ہر کہ سجد جب تنگ ہو تو کیے منہ ایفہ نہیں کہ نام محراب میں کھرا ہو **ص** چودھویں کہ ہٹا ہوا مصلی کا مصلی
 پنے حسین جگہ باقی **ف** اور اوپر بیان اس کا کہ را اور فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم کہ جو شخص لڑ کر

اسی طرح جب نام خارج محراب ہو اور سید محمد بن سبیر میں کہ نام کے ساتھ کوئی معتدی بھی کرے یا مسجد میں ہوئے تو کر ۱۲

[illegible]

[illegible]

ص باب فرض یا سنے کے بیان میں

جسے کہ نادر باغیہ مغرب تہا شروع کی اور پھر تکبیر کی دوسری جماعت کے نماز توڑے اور جماعت سے بڑھے اگرچہ ایک رکعت
بڑھ چکا ہو تو ایسے کرے دوسری جماعت کو توڑ دے۔ ^{میں} اگرچہ نماز تمام ہو جاوے گی اور مغرب میں اکثر نماز ہو گئی ہو اور اکثر کھڑے ہو کر
نفل پڑھیں فوت ہو جاوے گی جماعت یا یہ دو رکعت نفل بعد غروب کے ہو گئی ہو وہ مکروہ مجہول اور نہانے کے توڑنے میں اگرچہ
ابطال عمل ہو اور ابطال عمل ممنوع ہے مگر حکم خدائی کا خلاف نہ ہو گا لکن ابطال بقصد امکان ابطال نہیں اور جسے عقاب
عصر یا ظہر میں شروع کیا اور پھر تکبیر ہوئی دوسری جماعت کے توڑ دے اور محاسن کے اگرچہ تکبیر رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو دوسری
رکعت بھی اسکے ساتھ کا لیاوے تاکہ ایک دو گانہ نفل پورا ہو جاوے اور ایک رکعت ضائع نہ ہو جاوے فرمایا اللہ تعالیٰ نے
کَلِمَاتٍ طَوَّلَتْ اَلْاَمَالَ کَلِمَتَيْنِ ذَا طَرَفٍ عَلَوْنَ کُلُوْبَهُمَا سَكَمَ مَجْہَرُکَ جَمَاعَتِہِ مِنْہُ اَوْ رَنَیْرَ دُوسَرِی کِتْمَانُ
نہ توڑے اور اگر ایک رکعت سے کم پڑھی ہو تو توڑ دے اور جماعت میں شریک ہو دے اگر بارگاہی کسی نماز میں شریک ہو چکا ہو
تکبیر ہوئی نماز کو تمام کرے بعد اسکے نفل جماعت سے بڑھے مگر حضرت پیر امام کے ساتھ پڑھنے کیونکہ نفل حد حصر کے کردہ ہو اور
اگر مسجد میں اذان ہو گئی تو مسجد سے نکلنا نفل نماز کے کردہ ہو مگر اسکو جو دوسری جماعت کا منقطع کوفت کیونکہ روایت کی
ابن ماجہ نے مولیٰ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کی کہ پائی اذان مسجد میں
بھر نکلا بغیر کسی حاجت کے اور وہ پھر آئے گا اور اذان میں کتنا سوہنا نفع ہے اور روایت کی ابو داؤد نے فرمایا میں نے سید المرسلین سے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن میں نکلا ہو کوئی شخص مسجد سے بعد اذان کے کو نہ نافع لیکن جس شخص کو کسی حاجت سے
نکلا ہو وہ پھر آئے گا اور وہ کہتا ہے اور مرا سید کے قبول میں بالافتاق کیونکہ پائان کو تو کون نے اُتار کر اس کو
مساندا اور روایت کی حاجت سے سو بخاری کے ابو اشعاس سے کہ اے کھٹے ہم ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ کے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مسجد میں سو نکلا ایک شخص جب اذان دی سو ذلے تب کہا ابو ہریرہؓ نے کہ اس شخص نے نماز پائی کی حاجت

صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ابو القاسم حضرت علی اللہ علیہ وسلم کی کثرت سے موجود ہویت کیا و سکو اس پر ہو جسے مسند میں
 اور زیادہ کیا وہیں کہ حکم کیا ہو کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم کہہ چکے ہوں سے حد اذان کے قبل اور جو تہذیب امتا کی
 نماز پڑھنا جو اس کے حد اذان کے بعد سے نکلنا کر وہ نہیں مگر حاکمیت ہوتی کر وہ ہو کہ قبل نماز کے دہاں سے نکلے
 اگرچہ آپ نماز پڑھنا ہو مگر یہ کہ دوسری جماعت کا مقیم ہو و اور غیر عزت میں ہو اگرچہ جا و تو نماز پر بغیر کہ اس کے
 اگرچہ تکریم ہو کہ اگر جماعت میں شریک ہو یا و کا قودہ نماز فیصل ہوگی اور تغفل ہند اور عصر کے کر وہ ہو اور
 مغرب میں تین رکتیں ہوں اور تین رکت غل شروع نہیں اور جو شخص ڈرنا ہو اگر گنہگار ہو فخر کی پڑھو گا تو نماز میں
 جماعت سے ریلی سنت کو ترک کرے اور جو ایک رکت نہ کی امید ہو تو ترک کرے اور اگر سنت فخر کی ہوں
 فرض کے فوت ہوئی تو صا کرے جس تک کہ آفتاب نکلے و کی کو فرض تو پڑھنا چکا اور فقط تغفل باقی رہا اور
 نفل بعد نماز کے کر وہ ہو یا تاکہ آفتاب نکلے اور دلیل اس کی گد رسی ص اور بعد آفتاب نکلنے کے بھی چھین کے
 نزدیک قضا کرے اور امام محمد کے نزدیک ذوال تک قضا کرے اور بعد زوال کے کرے اور اگر ساتھ فرض کے
 فوت ہوئی ہو تو اگر قبل زوال کے قضا کرے تو دونوں کی قضا کرے اور بعض شایع کرے کہ ایک حد زوال کے بھی اور
 نص کے کہ ایک حد زوال کے فقط فرض کی قضا پڑھے و اور اگر حضرت علی اللہ علیہ وسلم کی حب رات تو نہیں
 میں مسرور ہوئی تھی تو آپ قضا کیا تھا ساتھ سنت قبل زوال کے ساتھ اذان اور قضا سنت جماعت سے اور ہر ایک
 قرات کا یہ حدیث شرح وقایہ میں موجود ہو اور روایت ہو انوقادہ سے کہ اس کے سیر کی ہے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ایک رات بھی جب تصویر رات باقی تھی سو کھا ہم میں بعض لوگوں کا کہتے سوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سو رہا یا آپ خوف کرنا ہوں میں کہ سو ماؤ تم ہاڑے سے نبی فخر سے تب کہا بلال نے بجا دو گلا میں آپ کو ای رسول اللہ
 سولیت رہے سب لوگ اور بلال نے اپنی اونٹنی پر کی گلا یا اور وہ بھی ہو گئے پھر جب حکار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تو کیا دیکھا کہ کل آگسار آفتاب پھر کہا حضرت علی اللہ علیہ وسلم کہ کمان کیا وہ جو نے کہا تھا جواب دیا بلال نے کہ میں
 ایسی بی بیج تک محلو میں آئی انور مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ انہ نے قبض کر لیں روحین تماری اور پھر پھر بتایو
 جوقت پانا ہوا ای طلال کھڑا ہوا اور اذان و نماز کی اور وضو کیا اور جب منہ ہو گیا آفتاب اور سپید ہوا کھڑے ہو
 آپ اور نماز پڑھی جماعت سے روایت کیا اسکو تماری سلم او داؤد و فانی ترمذی وغیرہم اور او داؤد کی روایت
 میں کہ جب بجا او داؤد آفتاب کی گرمی نے سو کھڑے ہوئے اور چلے پھر اوڑھے اور وضو کیا اور اذان دی بلال
 پھر پڑھی انھوں نے سنت فخر کی حد اس کے پڑھی نماز فخر کی اور سوار ہوئے آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکو ایک
 روایت میں کہ مرسل اور روایت کی لسانی نے اس عباس اور اسے نامت ہوا کہ اور نماز اذان کی قضا کرے تو بھی اذان
 اور آفتاب نکلے اور جماعت سے پڑھے اور یہ حکم خطاست فخر میں ہو کہ کو کہ او میں باکدربادہ ہر سب تنوں سے
 اور اتنی سنوں میں کہ میں ص سنہ زکریا چاہے خوف ہو جماعت کا یا کیا یا نہ تو ترک کجا ہے کی اور وہ
 فرض کے قبل و اگر سنت کے پڑھ لیا اور وہاں کنی سنت قضا نہیں کیا و کی ف کیو کہ سنتیں حرا و رکعت

صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ابو القاسم حضرت علی اللہ علیہ وسلم کی کثرت سے موجود ہویت کیا و سکو اس پر ہو جسے مسند میں اور زیادہ کیا وہیں کہ حکم کیا ہو کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم کہہ چکے ہوں سے حد اذان کے قبل اور جو تہذیب امتا کی نماز پڑھنا جو اس کے حد اذان کے بعد سے نکلنا کر وہ نہیں مگر حاکمیت ہوتی کر وہ ہو کہ قبل نماز کے دہاں سے نکلے اگرچہ آپ نماز پڑھنا ہو مگر یہ کہ دوسری جماعت کا مقیم ہو و اور غیر عزت میں ہو اگرچہ جا و تو نماز پر بغیر کہ اس کے اگرچہ تکریم ہو کہ اگر جماعت میں شریک ہو یا و کا قودہ نماز فیصل ہوگی اور تغفل ہند اور عصر کے کر وہ ہو اور مغرب میں تین رکتیں ہوں اور تین رکت غل شروع نہیں اور جو شخص ڈرنا ہو اگر گنہگار ہو فخر کی پڑھو گا تو نماز میں جماعت سے ریلی سنت کو ترک کرے اور جو ایک رکت نہ کی امید ہو تو ترک کرے اور اگر سنت فخر کی ہوں فرض کے فوت ہوئی تو صا کرے جس تک کہ آفتاب نکلے و کی کو فرض تو پڑھنا چکا اور فقط تغفل باقی رہا اور نفل بعد نماز کے کر وہ ہو یا تاکہ آفتاب نکلے اور دلیل اس کی گد رسی ص اور بعد آفتاب نکلنے کے بھی چھین کے نزدیک قضا کرے اور امام محمد کے نزدیک ذوال تک قضا کرے اور بعد زوال کے کرے اور اگر ساتھ فرض کے فوت ہوئی ہو تو اگر قبل زوال کے قضا کرے تو دونوں کی قضا کرے اور بعض شایع کرے کہ ایک حد زوال کے بھی اور نص کے کہ ایک حد زوال کے فقط فرض کی قضا پڑھے و اور اگر حضرت علی اللہ علیہ وسلم کی حب رات تو نہیں میں مسرور ہوئی تھی تو آپ قضا کیا تھا ساتھ سنت قبل زوال کے ساتھ اذان اور قضا سنت جماعت سے اور ہر ایک قرات کا یہ حدیث شرح وقایہ میں موجود ہو اور روایت ہو انوقادہ سے کہ اس کے سیر کی ہے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک رات بھی جب تصویر رات باقی تھی سو کھا ہم میں بعض لوگوں کا کہتے سوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو رہا یا آپ خوف کرنا ہوں میں کہ سو ماؤ تم ہاڑے سے نبی فخر سے تب کہا بلال نے بجا دو گلا میں آپ کو ای رسول اللہ سولیت رہے سب لوگ اور بلال نے اپنی اونٹنی پر کی گلا یا اور وہ بھی ہو گئے پھر جب حکار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو کیا دیکھا کہ کل آگسار آفتاب پھر کہا حضرت علی اللہ علیہ وسلم کہ کمان کیا وہ جو نے کہا تھا جواب دیا بلال نے کہ میں ایسی بی بیج تک محلو میں آئی انور مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ انہ نے قبض کر لیں روحین تماری اور پھر پھر بتایو جوقت پانا ہوا ای طلال کھڑا ہوا اور اذان و نماز کی اور وضو کیا اور جب منہ ہو گیا آفتاب اور سپید ہوا کھڑے ہو آپ اور نماز پڑھی جماعت سے روایت کیا اسکو تماری سلم او داؤد و فانی ترمذی وغیرہم اور او داؤد کی روایت میں کہ جب بجا او داؤد آفتاب کی گرمی نے سو کھڑے ہوئے اور چلے پھر اوڑھے اور وضو کیا اور اذان دی بلال پھر پڑھی انھوں نے سنت فخر کی حد اس کے پڑھی نماز فخر کی اور سوار ہوئے آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکو ایک روایت میں کہ مرسل اور روایت کی لسانی نے اس عباس اور اسے نامت ہوا کہ اور نماز اذان کی قضا کرے تو بھی اذان اور آفتاب نکلے اور جماعت سے پڑھے اور یہ حکم خطاست فخر میں ہو کہ کو کہ او میں باکدربادہ ہر سب تنوں سے اور اتنی سنوں میں کہ میں ص سنہ زکریا چاہے خوف ہو جماعت کا یا کیا یا نہ تو ترک کجا ہے کی اور وہ فرض کے قبل و اگر سنت کے پڑھ لیا اور وہاں کنی سنت قضا نہیں کیا و کی ف کیو کہ سنتیں حرا و رکعت

تو رست نہیں لگ کر کوئی ایک دن رات تمام دیوانہ یا بیوشن ہو اوجہ کسی کہ نمازوں کو اوس دن کی قضا کرے اور اگر
 گھر پر ہی اس سے زیادہ بیوشی ہی یا خون ریز تو قضا کرے امام اعظم اور امام ابو یوسف صحت نزدیک اور امام محمد کے نزدیک
 اگر کچھ وقتوں تک یہ حالت رہی تو قضا لازم آوے گی اور جو وقت نماز تک یا زیادہ تک ہی تو قضا سا تھا ہو گی
 اور کما صاحب پر ہے کہ قیاس میں اگر جب کسی نماز کا وقت گزر جائے بیوشی میں تو وہ نماز اوس سے ساقط ہوتی ہے اور پھر
 نمازوں تک قضا کرنا مستحسان ہو اور یہی سب پر مالک اور سافعی اور دلیل ہے جو روایت کی دار قطنی نے حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے تحقیق کی کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوس شخص کو جو بیوشن ہو جاوے اور اگر
 نماز کو کما کہ نہیں پڑھ لیں تو کچھ قضا کر اوس نماز کی جسا وقت باقی ہو اور لو کہ میں جوتیار ہو جاؤں گا تو یہ حدیث ثابت
 ضعیف ہے اسناد میں اس کی حکم بن عبداللہ بن شہاب کی ہے کہ اس حدیث میں اس کی موصوعہ میں ہے کہ ماہن معین نے نہیں شریف
 او نہیں پڑھ لیا ہوا کہ اس کا وہ سکو ابو عامر وغیرہ سے اور کہ انھار میں نے ترک کر دی اس کی یہ حدیث اس کی اور دلیل
 ہماری یہ ہے کہ روایت کی محمد بن حسن بن علی بن حنیفہ عن حماد بن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ
 عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ
 قضا کرے اور روایت کی عبد الرزاق نے مانع ہے کہ بیوشن میں اگر ایک مہینہ سوڑھ قضا کی اس کی خوفوت
 ہو اور زیادت کی اگر ہمیں بن حری نے آخر کتاب غریب الحدیث کے تحت انھوں نے بیوشن کے تحت اس کے تحت
 عبید اللہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ عن ابی سلمہ
 رہے اس غرض کہ ایک دن اور ایک رات اور قضا کی اس کی خوفوت ہو اور اس کے تحت اس کے تحت

ابن سبیر کے بارے میں

ص باب سجدة ملاوت کے بیان میں

سجدة ملاوت کا ایک سجدہ جو سب نمازی شرطوں سے دو گہروں کے بعد میں غریب راہ اور غافل کے اور تشدد اور
 سکام اور سجدة ملاوت میں جو نماز کے سجدہ میں پڑھنا ہو پڑھے اور جو وہ ملاوت میں سب جو ایک آیت پڑھے سجدہ
 واجب ہونا ہے چنانچہ آیت سورہ اعراف کے بغیر کی دوسری سورہ مدنی تیسری سورہ نمل کی چوتھی یا تیسری کی یا چوتھی کی
 کی چوتھی ہی آیت سجدہ کی سورہ حج سے اور امام شافعی کے نزدیک یہ سری آیت سجدہ میں ذکر کرنا واجب ہے
 میں بھی سجدہ کرے جب اور ہمارے نزدیک اس واسطے سجدہ اوس جگہ کرے کہ وہ سجدہ نماز کا جو ذکر کیا ہے اس کو
 فضیل سے شیخ ابن الکمام اور امام شافعی جو دلیل لے رہے ہیں حدیث عقبہ بن عامر کی کہ کیا ہے شیخ ابو رحل اللہ کی ضلیت
 دی اس کی صورت چلی اس سب سے کہ وہ میں دو سجدہ ہیں پس ہر ایک ان دو سجدوں میں دو نون سجدوں کو کرے تو اوس
 صورت کو بھی نہ پڑھے کہ اگر فرض ہے نہیں جو اس واسطے کی قوی اور یہ اس سب سے کہ اسناد میں اس کی ابن شہیب
 جو اور روایت کی ابو داؤد نے مرسل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ فضیل ہی کی یہ صورت
 حج کی سب سے سجدوں کا ابو داؤد نے یہ حدیث منکد لکھی ہے اور صحیح نہیں ہے اور اس کے کیا حکم ہے اس حدیث میں
 اور کہ جب عبداللہ بن سعید انھوں میں سے ہو لیکن غریب راہ کو اختیار کیا اور میں کہتا ہوں کہ اگر قبول مسلم

ابن سبیر کے بارے میں

اور اگر کوئی شخص آیت سجدہ کی سے توجہ نہ کرے اگرچہ قصداً و کما سنہ کا خوف ہو کہ ہائے میں ہو کہ وہ یا
حضرت علیؓ علیہ السلام سے سجدہ ہو کہ وہ کسی آیت سے کہ وہ اور جو پڑھے اور کوڑا کہ اس نے اپنے اہل کلام کو کہہ دیا
التَّحْدِثُ عَلَى مَنْ يَجْعَلُهَا عَرِيَّةً يَنْبَغِي بِرَبِّهِ جُوداً بِأَيِّ بَيَانٍ كِي مَرْفُوعٌ هُوَ لَمْ يَكُنْ غَرِيبٌ وَلَا مَخْرُوجٌ
ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اس عبارت سے کہ سجدہ ہو کہ وہ کسی آیت سے کہ وہ اور جو پڑھے اور کوڑا کہ اس نے اپنے اہل کلام کو کہہ دیا
اوسے پر جو کہ وہ اور جو پڑھے اور کوڑا کہ اس نے اپنے اہل کلام کو کہہ دیا
عُثْمَانُ مَرَّ بِهِنَّ فَصَرَ أَعْيُنَهُمْ لَمْ يَلْحَظْ لَهُمْ عَيْنًا عَفَا عَنْهُمْ عَفَا عَنْهُمْ عَفَا عَنْهُمْ عَفَا عَنْهُمْ عَفَا عَنْهُمْ
یعنی گذرے حضرت عثمانؓ ایک قافلہ کو پر جو پڑھے اور کوڑا کہ اس نے اپنے اہل کلام کو کہہ دیا
فرمایا حضرت تمہارے کہ سجدہ ہو کہ وہ کسی آیت سے کہ وہ اور جو پڑھے اور کوڑا کہ اس نے اپنے اہل کلام کو کہہ دیا
معتدی بھی دیکھ کے ساتھ سجدہ کرے اگر وہ اسے نہ سنا ہو اور اگر معتدی نے پڑھی امام وہ معتدی نہ اندر نماز کے او
نہا ہر نماز کے کہ سجدہ کرے اور جو کوئی نماز میں تھا اوسے اگر سنا وہ سجدہ کرے اور اگر معتدی نے پڑھی امام وہ معتدی نہ اندر نماز کے او
سی جو اس کے ساتھ نماز میں نہیں تھا سجدہ کرے اگر وہ اسے نہ سنا ہو اور اگر معتدی نے پڑھی امام وہ معتدی نہ اندر نماز کے او
اور نماز کو نہ نماز کے اور اگر کسی نے سجدہ کی پڑھی اور اسے اعتقاد کی یا اور کوئی میں امام کے
ساتھ ملا ہر نماز کے سجدہ کرے اور نماز کے اندر کرے اور اگر کسی کوئی میں قبل سجدہ کے بلا امام کے ساتھ سجدہ کرے
اور اگر سجدہ کے ملا ہر نماز کے اور جو سجدہ کر نماز میں وہ جب ہوا ہو اور جو محل اور مکان میں ہوا ہر نماز کے اور کوئی میں امام کے
کو پڑھا اگر کسی نے آیت سجدہ باہر نماز کے پڑھی اور قبل سجدہ کر کے نماز پڑھنے میں متحمل ہوا اور نماز میں پھر اسی آیت
کو پڑھا ایک ہی سجدہ اور کوئی پڑھا اگر کسی نے پڑھی اور سجدہ کر لیا اور پھر نماز میں اسی آیت کو پڑھا تو پھر سجدہ کرے
اور اگر کسی نے سجدہ میں آیت سجدہ کو کوئی پڑھا اگر کسی نے سجدہ کر لیا اور پھر نماز میں اسی آیت کو پڑھا تو پھر سجدہ کرے
سجدہ کیا اور پھر پڑھا اگر کسی نے سجدہ میں کئی بار پڑھا اگر کسی نے سجدہ لازم ہو جو اس کے بعد ایک ہی سجدہ کرے
ایک بار پڑھے سجدہ کرے اور پھر کئی بار پڑھے اگر کسی نے سجدہ میں آیت سجدہ کو پڑھا اور پھر دوسری رکعت میں بھی
اوی آیت کو پڑھا امام ابی یوسف نے نزدیک ایک سجدہ لازم کو لیا اور امام محمد کے نزدیک دو سجدہ اور اگر آیت
سجدہ کو محل دیا یا محاسن کو تو ایک سجدہ کافی نہ ہو گا مثلاً ایک مجلس میں دو آیتیں سجدہ کی پڑھیں یا دو محاسن میں
ایک آیت اور جو ملا ہو یا نماز پڑھنے والے میں مجلس کی محل جاتی ہو اور درخت پر لکھا ہے سے دوسری سجدہ
چلا دیا تو بھی مجلس میں آویگی اور اگر ایک شخص نے ایک مجلس میں کئی بار آیت سجدہ کو پڑھا اور سننے والے کی مجلسیں
بل گئیں تو میں سے دلتے ہو گئی سجدہ وہ جب ہوں اور اگر پڑھنے والے کی مجلسیں میں لکھیں سننے والے کی ایک مجلسیں
سہی تو اوسے ایک سجدہ لازم اور اگر کسی نے سجدہ کو لکھ کے شروع کرنے میں مجلسیں میں لکھیں سننے والے کی ایک مجلسیں
ایک مکان سے دوسرے مکان میں اور کوئی گھر اور مسجد کے حکم میں ایک مکان میں اور ایک نے رخت کی شامیں کئی مکان
میں ظاہر رہت ہیں اور اوس کی حد آیت میں ایک مکان اور اگر کسی سے اوٹ کھڑا ہو محاسن دے گی اور اگر کسی سے

نہا ہر نماز کے کہ سجدہ کرے اور جو کوئی نماز میں تھا اوسے اگر سنا وہ سجدہ کرے اور اگر معتدی نے پڑھی امام وہ معتدی نہ اندر نماز کے او

اور اگر سجدہ کے ملا ہر نماز کے اور جو سجدہ کر نماز میں وہ جب ہوا ہو اور جو محل اور مکان میں ہوا ہر نماز کے اور کوئی میں امام کے

ایک آیت اور جو ملا ہو یا نماز پڑھنے والے میں مجلس کی محل جاتی ہو اور درخت پر لکھا ہے سے دوسری سجدہ

ملاق کا ہنسنا اور وہ بیٹھے سے کھڑی ہو گئی اوس جگہ سے مجلس اٹھ گئی اور اگر کہنے ساری سورت پڑھی اور آیت حمد کے کی پڑھی تو کہہ دو جو آدرا کر آیت حمد کو پڑھے اور باقی سورت چھوڑ دے تو کہہ دو میں اور وہ اتنے ایک بت کے ساتھ اس طرح آدرا ہے بھی پڑھا سو تو کہہ گئی کہ آیت اور آدرا کو کہہ لازم ہے اور پڑھا یہ اس وقت پڑھا

باب مسافر کی نماز کے بیان میں

جو محکم میں دل اور میں رشتہ کی لڑکا واسطہ چال سے لڑا کہ اور شہر کے گھروں سے محل کا خود سازگار
اور واسطہ چال خشکی میں اوٹ کی اور پلایا دگی جو اور دیبا میں جب ہوا فاضل ہو اور ساز میں جو کہ کہ ہمارا کہانی
ف اور میں دل میں رہت ہمارے نزدیک مدت فکر کی ہو کہ یہ کہی بھی ایک سفر کی رخصتوں میں سے جو یہ سے
مونسے کا میں میں ات مسافر کے واسطے فرمایا حضرت علی المدینہ سلم نے مسیح کے سفر ایک دن اور ایک دن
اور ساز میں دن اور میں رات اور یہی حدیث ہمارے حجت ہو اور امام شافعی کے نزدیک مدت فکر کی ایک دن اور
ایک رات ہو اور سراج کیا ابن ابی شیبہ نے بطا بن ابی بلح سے کہا کہ میں نے ابن عباس سے کہا فکر کروں میں
تک کہا کہ میں جو فکر کروں وہ تک کہا کہ فکر کروں میں طائف تک اور عثمان تک کہا کہ ہاں اور یہ ان کے سبیل تھا
اور اسارہ کیا اھوٹ کا تم سے اور دوسری ہوا میں میں عمر دوسے کہ خبر دی محکو عطاء نے ابن عباس سے کہا کہ فکر
عش سے بظن غائب ایک فکر کہ طرف عثمان اور طائف اور مدینہ کے سفر حدیث تک کہ دلیل امام شافعی کی کوئی ہو جو میں
اور روایت ہوا اس سے کہ یہ علی المدینہ سلم جب نکلے تھے تین میل فکر کرتے تھے اور تفصیل اس کی شرح القدر میں فر
ص مسافر کے واسطے اگرچہ سفر سے او سکون گناہ کا قصد ہو جب تک اپنے شہر میں داخل ہو کہ یا آدمی جیسے
رہے کی نیت کرے کسی شہر میں یا گاؤں میں تب تک اس کے واسطے رخصت ہو یعنی اجازت ہو کہ پھر کہی نماز کو
فکر کرتے ہر اگر بیت کی مسافر نے آدمی جیسے سے کم رہے کی یا بیضا مدت فاقست کی یعنی آدمی جیسے کے رہنے کی
دو گھر میں یا کسی شہر میں داخل ہو اگر اس کو یاد ہو کہ وہاں محل پر ہوں چلا یا دیا اور اس میں سکودیر ہو گئی تو اس وقت
میں فکر کرے ف اگرچہ ایک سال یا زیادہ سے بظن سے گذر گیا کہ آج ماؤ کا یا محل ماؤ کا اور بیت پندرہ دن
رہنے کی کرے اور پندرہ دن مدت فاقست ہیں اور قیاس میں کیا او سکون فقہانے ظہر کہ اس کی بھی قلیل مدت پندرہ
دن ہیں اور یہی انور ہیں عباس اور ابن عمر سے روایت کیا ان دونوں سے طحاوی نے کہا انھوں نے
اِنْ اَقْدَرْتَ لَدُنَّكَ اَوْ اَنْتَ مُسَافِرٌ دَفَعْتَ اَنْ تَقِيْمَ حَتَّى تَعْرِفَ مَدَامَ لَيْلَةٍ فَاحْلِلِ الصَّلَاةَ لَيْلًا وَادْنِ لَيْلًا
لَا تَدْرِغِي مَعَهُ اَنْ تَقْلَسَ فَاقْضِهَا يَحْيٰى جَبَّ اَنْ تَوْكَلْ شَيْءٌ مِنْ اَوْ تَوْسَفَ فَوَافَقَتْ كَرِهَ پندرہ دن رہنے کی
نو پورا کر نماز کو اور اگر سین جانتا ہو تو کہ جب جاوے گا وہاں تو فکر کر نماز کو اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے ہمارے
کتاب میں عسرہ جب اجماع کرے اور فاقست پندرہ دن کے تمام کرتے تھے نماز کو اور کمال محمد نے کتاب الازہار میں
قَالَ النَّوْحِيَّةُ ثَمَامُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ اَبِيهِ قَالَ اِنْ اَكُنْتَ مُسَافِرًا فَرَمَيْتَ
سَلَاكَ عَلَى اَقَامَةِ حَسْبَةِ عَشْرِ يَوْمًا فَاقْضِ الصَّلَاةَ وَانْ كُنْتَ لَا تَدْرِغِي مَعَهُ اَنْ تَقْلَسَ فَاقْضِهَا وَرَمَيْتَ

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

نور محمد علی صاحبزاده

وہی چون چار و گز دے تمام ہوا مقرر فتح القدر کا مترجم کسا کہ اگرچہ کیا ابن ابی سہیل نے سید بن ابی سہیل کے کہ
 جس جہت کرے نماز کوئی شخص پندرہ دن کی قیامت پر تمام کرے نماز کو اور سید بن جابر کے کہ جب قیامت کرے
 تو پندرہ دن پر تمام کرے نماز کو اور کہا میں ان سے جب ارادہ کرے کوئی شخص کسی مقام پر پندرہ دن رہے گا تو نماز
 کو تمام کرے جیسے کہ ارادہ کرے اور جب بنجائے کہ جب غلیظہ پڑے دو رکتیں اگر چہ کدہ جاوے ایک سال اور وہی
 قول ہے اور گناہ بارت ہفت ابن ابی شیبہ کی ہر ص اگر لشکر اسلام دار الحرب میں داخل ہو گا یا دار الحرب کے
 قلعے کو گریبہ کرے یا باغیوں کے تین دارالاسلام میں شہر کے باہر گریہ یا تو ان سب مہر تون میں اگر جیدہ قیامت
 کی مدت کی نیت کرے گریہ مگر متروک نماز کو فکر کیلئے اس واسطے کہ یہ نہیں ہے جو قیامت کی نیت کرے مگر بنجائے
 لوگ اپنے خیموں میں اگر آئے جیسے کی قیامت کی نیت کرے تو وہ بغیر ہو جائیگے اس واسطے کہ نیت قیامت کی
 باہر شہر کے درست ہو اور جو بنجائے وغیرہ نہیں کی نیت قیامت کی چھل میں صحیح نہیں اور اگر مسافر نے چاروں رکتیں
 پوری پڑھیں اور پہلے قدرے میں مینا تو فرض اس کا تمام ہو اگر گناہ ہو اسلام کی تاجر کرے سے اور شدت
 کا حد قدر قبول کرے شہر اور دو رکتیں جو زیادہ اسے بھی ہیں داخل ہو جائیگی اور اگر سلا قدر نہیں کیا تو نماز اس کی
 داخل ہو جائیگی کیونکہ مسافر پہلے قدر فرض پڑاؤ اگر مقیم نے امامت کی مسافر کی نماز چار گانی کے وقت میں تو
 مسافر کو کھانا داکرے اور وقت تک نہیں مسافر کی امامت کرے کیونکہ وقت میں امام مقیم کی مابعداری سے مسافر بھی چار
 رکت فرض ہو جاتی ہیں اور وقت کے بعد مسافر کا فرض ہرگز نہیں پڑتا ہو اور اگر مسافر امام ہووے اور
 مقیم مقتدی تو مسافر قصر کرے اور مقیم پوری کرے اور سب ہو کہ مسافر کدیوے کہ تم لوگ اپنی مار پوری پر طعد
 اور میں تو مسافر ہو **ف** ایک بار حضرت امام ابی یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر مسافر نے ساتہ ترتیب کیلئے تو
 نماز پڑھی ہے ریشید ساتھ دو رکتیں پڑھی فکر کیا اور سلام پڑھے کیلئے کہ تمام کر نماز میں اپنی اولیٰ کہ ہم مقیم
 ہیں تو کہا ایک شخص نے اس میں سے کہ میں زیادہ ہوں تھے فقہ میں اور ماکم زیادہ ہوں تھے کہا امام صاحب کہ اگر تو
 فقیہ ہوتا نہ کلام کرنا تو نماز میں ایسا ہی ہر معراج میں **ص** اور اگر ایک شخص نے اپنے وطن اصلی کو چھوڑ کے دوسری جگہ میں
 اصلی بنایا تو پہلا وطن اصلی داخل ہو جاوے گا اور دونوں وطن کے درمیان میں مدت سفر کی ہو کہ خواہ نہ ہو جہانک
 کہ اگر وہ اس جگہ سے وطن اصلی میں داخل ہو تو نیز قیامت کی ریت کے مقیم نہ ہو گا اگر وطن اصلی سفر کرے نہیں داخل
 ہونا ہو جہانک اگر مسافر وطن اصلی میں داخل ہو تو فی الفور داخل ہے یہی مقیم ہو جاوے گا اور لیکن وطن قیامت کا یہی
 جس مقام میں پندرہ روز رہنے کی نیت کی ہو وہ داخل ہو جاوے دوسری جگہ کے وطن قیامت سے مثلاً ایک شخص کو وطن
 قیامت کسی جگہ پر تھا پھر اس نے دوسری جگہ کو وطن قیامت کیا اگر چاروں دونوں کے درمیان مدت سفر کی
 نہیں ہو تو اس صورت میں پہلی جگہ وطن قیامت نہ رہیگی جہانک کہ اگر وطن قیامت میں پھر داخل ہوا تو
 بغیر نیت قیامت کے مقیم نہ ہو گا اور چہ بھر سے اگر وطن قیامت سے سفر کرے اپنے وطن اصلی کی طرف چاؤ تو وطن
 قیامت باقی نہ رہیگا اور وطن اصلی اس کو کہتے ہیں جو اس کا اصل مکن ہو اور سفر اور حضر دونوں قضا نماز کو نہیں پڑے

وہی چون چار و گز دے تمام ہوا مقرر فتح القدر کا مترجم کسا کہ اگرچہ کیا ابن ابی سہیل نے سید بن ابی سہیل کے کہ جس جہت کرے نماز کوئی شخص پندرہ دن کی قیامت پر تمام کرے نماز کو اور سید بن جابر کے کہ جب قیامت کرے تو پندرہ دن پر تمام کرے نماز کو اور کہا میں ان سے جب ارادہ کرے کوئی شخص کسی مقام پر پندرہ دن رہے گا تو نماز کو تمام کرے جیسے کہ ارادہ کرے اور جب بنجائے کہ جب غلیظہ پڑے دو رکتیں اگر چہ کدہ جاوے ایک سال اور وہی قول ہے اور گناہ بارت ہفت ابن ابی شیبہ کی ہر ص اگر لشکر اسلام دار الحرب میں داخل ہو گا یا دار الحرب کے قلعے کو گریبہ کرے یا باغیوں کے تین دارالاسلام میں شہر کے باہر گریہ یا تو ان سب مہر تون میں اگر جیدہ قیامت کی مدت کی نیت کرے گریہ مگر متروک نماز کو فکر کیلئے اس واسطے کہ یہ نہیں ہے جو قیامت کی نیت کرے مگر بنجائے لوگ اپنے خیموں میں اگر آئے جیسے کی قیامت کی نیت کرے تو وہ بغیر ہو جائیگے اس واسطے کہ نیت قیامت کی باہر شہر کے درست ہو اور جو بنجائے وغیرہ نہیں کی نیت قیامت کی چھل میں صحیح نہیں اور اگر مسافر نے چاروں رکتیں پوری پڑھیں اور پہلے قدرے میں مینا تو فرض اس کا تمام ہو اگر گناہ ہو اسلام کی تاجر کرے سے اور شدت کا حد قدر قبول کرے شہر اور دو رکتیں جو زیادہ اسے بھی ہیں داخل ہو جائیگی اور اگر سلا قدر نہیں کیا تو نماز اس کی داخل ہو جائیگی کیونکہ مسافر پہلے قدر فرض پڑاؤ اگر مقیم نے امامت کی مسافر کی نماز چار گانی کے وقت میں تو مسافر کو کھانا داکرے اور وقت تک نہیں مسافر کی امامت کرے کیونکہ وقت میں امام مقیم کی مابعداری سے مسافر بھی چار رکت فرض ہو جاتی ہیں اور وقت کے بعد مسافر کا فرض ہرگز نہیں پڑتا ہو اور اگر مسافر امام ہووے اور مقیم مقتدی تو مسافر قصر کرے اور مقیم پوری کرے اور سب ہو کہ مسافر کدیوے کہ تم لوگ اپنی مار پوری پر طعد اور میں تو مسافر ہو

میں تو اگر کسی فقہاء کو حرم میں تھا کہ تو فوراً اس کے نماز کو منفر میں ہے تو فوراً اس کو حفر کے پانی سے

باب جمعہ کی نماز کے بیان میں

جمعہ کے فرض ہونے کے واسطے چند امور طریق سے تشریف میں ہونا سنا فرما ہے کہ جب زمین دو شکر سدرت ہونا چاہیے
 جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 پر وہ جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 سلامت ہونا لگتا ہے کہ جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 اوسکا ادا ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 کہ محمد فرض ہو سکا اوسکا کا فروغ ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 ایک جمعہ ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 کے اوسکا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 اور یہاں پر وہ بیت کیا اوسکا ادا ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 علیہ وسلم کو دیکھا اور وہ بیت میں کیا اور یہ قول یہ اس کی صحت کا قانع نہیں کیونکہ یہاں ہونے میں فقط دیکھا آخرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا شرط ہوا اور وہ بیت میں کیا اور یہ قول یہ اس کی صحت کا قانع نہیں کیونکہ یہاں ہونے میں فقط دیکھا آخرت
 توجہ ہو گا اور وہ بیت میں کیا اور یہ قول یہ اس کی صحت کا قانع نہیں کیونکہ یہاں ہونے میں فقط دیکھا آخرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 عرو سے اور وہ بیت میں کیا اور یہ قول یہ اس کی صحت کا قانع نہیں کیونکہ یہاں ہونے میں فقط دیکھا آخرت
 علیہ وسلم نے کہ محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 نزدیکی اور سالی نے اور وہ بیت میں کیا اور یہ قول یہ اس کی صحت کا قانع نہیں کیونکہ یہاں ہونے میں فقط دیکھا آخرت
 کہ جسے چھوڑے میں جسے چھوڑے میں کیا اور یہ قول یہ اس کی صحت کا قانع نہیں کیونکہ یہاں ہونے میں فقط دیکھا آخرت
 اور یہ ضعیف ہو لیکن اوسکے واسطے بہت خواہ ہیں تو نہ صرف کہ تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد
 اور گزرا بیان اوسکا اور وہ بیت میں کیا اور یہ قول یہ اس کی صحت کا قانع نہیں کیونکہ یہاں ہونے میں فقط دیکھا آخرت
 غسل دن جسے اور عیدین اور دن جسے کہ سنت ہو اور وہ بیت میں کیا اور یہ قول یہ اس کی صحت کا قانع نہیں کیونکہ یہاں ہونے میں فقط دیکھا آخرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایمان لانا ہو اللہ پر ادا کئے دن پر تو اوس پر نماز جمعہ ہو دن جسے کہ گھر عورت
 اور زکے اور علام اور میریں پر اوس پر نماز جمعہ ہو دن جسے کہ گھر عورت
 اضی اگر شرمع میں اور غسل اوسکے مروی ہے حدیث سے ارجح کیا اسکا ابن ابی سنیبہ نے تصنیف میں ارجح کیا
 اوسکو حاجت سے اوسکا ادا ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد جب زمین تیسرا زاد ہوا ملامت محمد

کی باتوں کو
 دیکھو کہ
 اس کا
 بیان
 ہے

ابوہریرہ سے کہ فرمایا حضرت علیؑ علیہ السلام جب تک کلام کیا آپ سے اور امام علیؑ علیہ السلام کو کیا تو نے آواز
 مبارک نہ کیا اسکا بعض لوگوں نے کیا یا نہ کیا اور حضرت علیؑ علیہ السلام چہ پڑھتے تھے تو فرمایا کہ پڑھیے تو نماز
 اور فلاں کے سانس نہ کیا کہ پڑھ دو کہ سنیں تو یہ کہ دو کہ دوسری روایت میں یہ کہ اس نے فرمایا کہ اس نے نہیں سجد میں
 اور حضرت علیؑ علیہ السلام چہ پڑھتے تھے سو فرمایا حضرت علیؑ علیہ السلام نے کہ کھڑا ہوا اور یہ دو تہمتیں اور بار
 رہے آپ خطبے سے بنائے کہ فارغ ہوا وہ اسے نماز سے نہیں کیا اور کفار قلعی نے اور کہا کہ اسناد کی تکلیف جیدین
 محمد مصعب نے اور وہ کہ ابوسبیر کنگلی دار قلعی نے احمد بن حنبل سے یہی حدیث مرسل اور اس میں کہ اس خطبہ کے آگے
 اور کہا اور کیا کہ یہ مرسل سواب پر آور ہم کہتے ہیں کہ مرسل حجت ہی تو اس کے مقتضی پر عمل فروری میر سناد اور کی روایت
 درج کیے با قبل کے مبارک ہو تو یہ کہ اور حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے یہ کہ کلام مخالف مذکور ہے اور زیادت نقدی مقبول
 اور خط زیادت اس کی جو خطبہ میں درج ہے مقبول ہے اور زیادت سلم کی اس حدیث میں **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** کہ ص
 جب تک تمام کو اس خطبے کو اور جب امام شہر ریٹھے تھا ان کی جا کو دوسری دار امام کے آگے **و** حضرت
 علیؑ علیہ السلام کے وقت میں فقط یہی اذان تھی روایت کی جامع ہے سو کہ سانس میں زیور سے کہا کہ تم اذان
 دن جس کے اذان کے جب امام بیٹھا تھا شہر پر حضرت علیؑ علیہ السلام کے زمانے میں اور ابوہریرہ کے سوا
 خلافت ہوئی عثمان ربکی زیادہ کیا دوسری اذان کو اور اس میں چہ کہ زیادہ کیا دوسری اذان کو ایک مرتب
 کہ امام اس کا روز تھا اذان میں اور بعض روایتوں میں یہ کہ زیادہ کی صورت عثمان نے قمری اذان اور قمری اذان اس کے ہر کہ
 ایک لغات کو بھی اذان میں شمار کیا ہو گیا کہ فرمایا حضرت علیؑ علیہ السلام نے کہ اذان کی مسئلہ یعنی در میان دونوں
 اذانوں کے نماز پڑھی ایک اذان اور ایک اذان کے توفیق ہو گیا اس سے وہ عرض جو واروک اس کو بعض لوگوں نے
 کہ اذان کے بعد حضرت علیؑ علیہ السلام چہ پڑھتے تھے اور اس کے بعد نماز تو سنیں کہ وقت ہو تو یہ کہ یہ اذان اذان
 حضرت کے وقت میں تھی اور وہ جو سواب دیا اسکا بعض لوگوں نے کہ سنیں پڑھتے تھے حدیث اذان تو وہ جہاں
 ہو کہ نہ کہ یہ اذان تسبیح ہوئی اور خطبے کے بلاصل اور جائز اور بات کہ حضرت علیؑ علیہ السلام بعد اذان کے نکلتے ہوں
 اور سنیں پڑھتے ہوں اور بعد اذان ہو چلیے شروع ہوتا ہو کہ نہ کہ وہ یہ کہ اب انور اہل میں بیان کر چکے کہ حضرت علیؑ علیہ السلام
 علیہ السلام پڑھتے تھے بعد اذان اذان کے دو کہ سنیں پڑھتے تھے کہ یہ وہ ساحت ہو کہ کہ لے جاتے ہیں و وسیم در واز اس میں
 تو میں چاہتا ہوں کہ پڑھے میری ہاں سے اس وقت میں کوئی علی اس **ص** اور لوگ امام کی طرف موزن کر کے
 خطبہ سنیں اور امام امارت کھڑا ہو کے وہ خطبہ پڑھے اور لوں **و** اذان چہ میں ایک بار بیٹھے **ف** کہ کہ
 ابن ابی شیبہ نے مصنف میں **ثُمَّ اَتَا النَّاسَ عَنِ السَّحَابِ عَنِ الْحُكْمِ عَنِ تَقْسِمِ عَنِ اَبِي عَمَّاسٍ عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ**
عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ اَبِي هُرَيْرَةَ
 تھے فہم پڑھتے دن جس کے کھڑے ہو کے پھر بیٹھتے تھے پھر کھڑے ہو کے خطبہ پڑھتے تھے **ص** اور خطبہ
 تمام ہوئے **و** سب قات کی جا کو اور امام لوگوں کے ساتھ دو کہ سنیں پڑھا **ف** جانا چاہیے کہ خطبہ ہو گیا

[illegible]

درآمد و مخارج و ...

مجلس شورای اسلامی
کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تاسیس ۱۳۰۲ هجری قمری
شماره ثبت کتابخانه ۵۷۴۸
تاریخ ثبت کتابخانه ۱۳۶۵

کہ وہ عمارت جنازہ کو عمارتوں کے لئے تھی اور اس کا اہل باطن اور نظارہ کا یہ کہ جو اور عمارتوں کے لئے تھی چاروں
 کو جس کے اور امام تہا فہی کے نزدیک اس شخص کی دل کی بڑھ کر کے اور بھی گھٹتی تھیں سے اور پھر اور ایسا ہی دہشت کیا اس
 سادہ کے جنازہ اور نئے کو ان کے خلیات میں اور امام تہا فہی کے ساتھ سیدھے اور مروی ہو یہی بہت صحابہ کے لئے
 جواب کا حکم یہ کہ اس وقت جو ہم غلام لاکھ اس واسطے جنازہ کا طرح پڑھایا گیا اور مروی ہو یہی بہت صحابہ کے لئے
 جنازہ میں حاضر ہوئے تھے اور کوئی سے بھی گاؤں میں چلنا اور دیش میں وارد ہو رہی تھی کی اور اور اور تفریق میں عبداللہ بن
 مسعود کے کہ پوچھا ہے حضرت علی اللہ علیہ وسلم کے کہ طرح چلیں ساتھ خانہ کے فرمایا کہ تم جیسے تھے جب تک
 غم اور دوش کی اور یہ حدیث منعی ہو اور کلام اللہ مستطالوں کے فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم کے جلدی کر داتہ
 جنازہ کے تو اگر مردہ بن گیا ہو تو تم جلدی سے مائے ہو اس کو طرف نیکی کے اور اگر تم ہو جلدی رکھتے ہو تو اس کو
 کندھوں اپنے ص قبل خارہ رکھ مائے کے جتنا کہ وہ ہو ف کیونکہ میرے مائے سے معلوم ہوا کہ اس کے اعوان
 اور نائل ہو اور جو شخص تھا ہو اور حارہ اس کے سامنے سے گذرے تو کہہ انہو کے اور کہ انہو کے کہ اس کے اور بھی
 اول کو کہ رویت کی حضرت علی سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے ہو کہ اس کے ساتھ خانہ کے
 پھر میرے لئے بعد اس کے اس کو حکم کیا کہ اس کو رویت کیا اس کو امام احمد بن حنبلہ نے اس اور جنازہ کے کچھ پہن سنا ہے
 ف اور اس باب میں دونوں طرح کے آثار وارد ہیں اور حضرت علی سے مروی ہو کہ وہ بھی جنازہ کے ملتے تھے اور حضرت عمر
 اور ابو بکر وغیرہم سے آگے ملنا ثابت ہو اور حق یہ کہ جس طرح چلتے چلے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار چلتے جنازہ سے
 کے اور پہلے جس طرف چاہا اور اگر ناظر ہو ہی جائے اس پر رویت کیا اس کو اصحاب میں نے اور تفریق میں بھی کیا
 اس کو اور ایک دہشت میں ہو کہ چلو آگے اس کے اور پیچھے اس کے اور داپس اس کے اور اٹھنا اس کے اور رویت کی تفریق
 ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہم کے چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر وغیرہم کے جنازہ کے ص قبر کو گواہ اول
 بناؤں کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہمارے واسطے ہو اور حق واسطے عہد ہمارے کے ہو رویت کیا اس کو
 تفریق میں ابن عباس اور سہیل بن عبد اللہ علی بن عامر کو اس کے کہ اس میں شک ہو اور ابن عباس میں ہوا اس کے
 کہ جب انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو غے میں دو حصہ ایک لہر بنا تھا اور ایک میں بنانا تھا تو کہا ہوتے
 کہ جو پہلے آگیا اس سے قبر میں اس کے تو پہلے آیا یا غوا اللہ کا اور لہر بنائی گئی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور محمد
 کی وصیت کی اس کے واسطے اپنے موص موت میں ص اور مردے کو لہر میں جو قبر سے قبل کی طرف قریب ہو رکھے
 ف اور ایسا ہی رویت کی ابن ابی شیبہ ابی ہریرہم سے اور ابو داؤد وغیرہم میں کہ رکھے گئے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قبر میں قبل کی طرف سے اور میں سے بھی گئے تھے کعب بن علقمہ کے کہ اس کے اور امام تہا فہی کے نزدیک اس کا یہ ہے اور
 وہ یہ کہ رکھا اس جنازہ بھیجے کہ اس کو سرور کا مقابل میں دونوں قدر ہو جائے قبر سے پھر داخل کیا گیا سرور کا قبر میں
 اور اندر کیا گیا اور ہو گیا اس کے مقام اس کے کہ پھر داخل کیے عابدین کے عابدین اس طرح اور یہی مروی ہو
 چند صحابہ کے اس طرح رکھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں اس کا اور امام تہا فہی نے اور تفصیل سے تقدیر میں ہو

خبر ان کے
 اور ان کے
 اور ان کے

[illegible]

چاہے کسی کو دہم میں اور جو زیادہ ہو تو ہر دہم میں ایک دہم ہو اور دہمیت کی اس راہی سے پہنچے جتنا کہ کتنا عکسہ تشریف
نہیں لکھا کہ عن علیہ عن ائیس قال کتب منہ کوئی راہی منویہ الامتیرجی مکا زاد علی التائیس فی کلک التائیس
فمنہ گذر خستہ تری لکھا حضرت ترمذی طرف انی موسیٰ اتعری کے اور لیکن جو زاد ہو وہ سو تو ہر دہم میں دہم میں ایک
دہم ہو اور ایک دہم میں ہر کہ لاف جو تھا حصہ دہم میں جس کا یہی چالیسواں حصہ ہر دہم میں دہم سے ایک حصہ اور اگر
دہم میں کچھ نہ ہو تو اگر چاہی زیادہ ہو اسکی اعتبار ہوگا اور اگر شریعی بنا ہو ورنہ ہر دہم میں کوئی قیمت لگانا مادی کی اور اگر
فصل کا سچ سال میں نقصان ہو ماسوا اور پھر آخر سال میں دہم ہو یا کو ذکوہ و جب ہوگی مثلا اگر ذکوہ کے باس اہل سال میں
نصاب یعنی دہم دہم موجود تھے پھر سال کے در میان میں کم ہو گیا اور پھر آخر سال میں دہم دہم کو ذکوہ دہم ہی دہم
ہو گیا اور سو ناچاندی کی طرف ملا یا ہو گیا اور ہر حساب دہم کی طرف ملا یا ہو گیا حساب قیمت کے مثلا اگر ذکوہ کے باس
دہم دہم اور تو دہم دہم تھے قیمت اسکی دہم دہم میں رکوہ امام صاحب کے نزدیک دہم دہم ہو گیا اور
صاحب فقہ کے نزدیک نہیں دہم ہو گیا اور جب اس کے باس میں دہم دہم ہو تو دہم دہم تھے سب کے نزدیک کوہ دہم دہم کی

اب عاشق کے بیان میں

ساتھ اس شخص کو لے کر ہر جگہ کو دوسرے رگہ دار پر چھوڑ دیا کہ صدقہ پیسے کے لیے سفر کیا ہو اور اگر کسی اجڑے ماحرے کا
کو تمام سال جبراً دیکھ کر یہ سچا ہے کہ راجہ افراسیاب سے میں فایز میں ہوں یا سوا اٹھ کے اور ال میں لگا کر تین مہینہ کو دیکھا ہوں تو فاضل
وہ کے قول کو بغیر قسم کے قبول کرے اور اگر کے سوال میں کہ فقیر کو دیکھا ہوں تو دیکھا قول سچ کا ہے کیونکہ وہ ہم میں فقیر کیسے رہا
درست نہیں بلکہ پادشاہ کو دیکھا چاہیے کہ وہ اسکو صرف میں دیکھے صرف کہ پادشاہ کو دیکھ کر وہ اس کی ہر ہر
ماتر کو دیکھا ہوں اگر وہ سب ال ماحرے تھا تو قول دیکھا ساتھ کہ میں لیکھا اور اس ماحرے کی حسی و معنی کا فاضل فریاد کیا
اور جس میں قبل سلسلہ کا استاد کیا جاتا ہو وہی کامیج تھا کہ کیا جاتا ہو حسی کا کوئی اثر نہ ہو اگر وہی میں لے کے کہ میری ام و دہر تو
حق مانا ہوا دیکھا ہو اس کے کچھ لیا جاتا ہو اور اس کے ماحرے جالیوں حدیں سے اور ذی سے میٹھا اور جلی سے دھواں حصہ
اگر ال دیکھا نہ ہو تو سچا ماحرے اور ایسا ہی کیا تھا حضرت عمرؓ نے روایت کی امام محمدؒ سے حضرت عمرؓ سے کہ میرا
اور میں اب تم کو دیکھ کر کیا کہے سکتا ہوں کہ ان سے حق نہ ہو کہ یہ ہوں چوہا حصہ جس حد میں کہ اور دیکھوں
ال سے اور احصہ جس حد میں سے اور جلی کے ال سے دھواں حصہ اور ایسا ہی روایت کیا اور سید عبدالرزاق نے اور
لوگوں نے والد کا نام لکھ کر اور دیکھا کہ فرما ہے احمد بن یحییٰ نے یہ معلوم ہوا کہ اگر معلوم ہو جاوے تو دوسرا ہی
ہم بھی اذق بنو یحییٰ اگر کل مال وہ نہ بیٹے ہوں تو اگر اہل حرب ہمارا کل مال بیویں تو ہاں اگر اہل حرب سے کل مال لے لیا گیا اور اگر
نصاب تک ہو تو اس سے لیا جاتا دیکھا اگر وہ اپنے انفر کا اتنی نصاب تک کہ عمر بن یحییٰ اور کل اہل حرب یہ لوگوں نے کہ نہیں ہے تو یہی ہے
نیز کہ اور اگر حربی سے سر نہ لیا اور غیر قبل سال گذرنے کے بعد ماحرے میں سے گذر کر اگر اہل حرب سے لیا ہو تو اس سے دوبارہ
رومان حصہ لیا جاتا دیکھا اور اگر وہ اپنے دل جاتا ہو تو نہ لیا جاتا اور جو میں شراب لیکر گذرے تو میں ان حصہ
لیا جاتا دیکھا اور شور میں کچھ لیا جاتا دیکھا فقط شراب یا شور کو یاہ دونوں کو لیا جاتا یا نام ابو حنیفہ کا مذہب اور شافعی کے

ساتھ رات کے ایک رات ساتھ ایک دن کے تاکہ مطابقت ہو جو حدیث میں اور جواب یا جاوید کیا کہ غایت کی
 یہ کہ سکوت کیا روئے کے ذکر سے اس کو گونجے اور یہ بات اصول حدیث میں تحریر ہوئی ہو کہ زیادہ نقد ضابطہ کی تشریح اور
 اور ترجمہ صحت ثابت کرتے ہو عبد اللہ بن عبد اللہ کا مسلم نہیں کیونکہ کہا ابن مسعود کہ وہ صالح الحدیث ہوا و ذکر کیا اور کوائل
 ثقات میں اور دو سکر کہ روید ہی اسکی حدیث حضرت عائشہ کی قبول کی جیسے اور پراوہ اوڈو سالی سے اور کمال ابوی بنی جبر سے
 ہونے غلام اور کوائل میں ماسل اور بن عمر کہ کہا اوڈون دو کوائل المتعسف یصوم بین اعتکاف کرنے والا روڈو سکر
 تو یہ قول ابن عمر کا بھی زیادہ اس کے ہر کوائل کیا انھوں نے اسکو اپنے مابے اور یہ واقعہ اس واقعے سے اور امام شافعی دلیل
 لاتے ہیں اس کو جو روایت کیا اس کو حاکم نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت علی اند عیالہ سلم نے نہیں ہر اعتکاف کہنے کے لئے ہر
 روزہ مگر یہ کہ کرنے اپنے نفس پر تو بھیج کی اسکی حاکم نے اور جواب یہ ہر تعصیب کی تمام نہیں سنا ذین اسکی حدیث ابن عمر میں ہر
 اور معمول ہے اور موجود حالت اسکی کے نہیں رہے کیا اس کو کہنے سوا اس کے بلکہ موقوف کرتے ہیں اس کو اس عبادت
 اور روڈو ہر اسکے وقت کے ہو کر کیا اس کو بتوئی نے بعد ذکر سہائے کہ شہر ہوا ساتھ اس کے لئے کہ روایت کیا اس کو اور
 حمید علی عبد العزیز بن محمد سے اس کو ابوی بن مالک سے کہ لکھتے ہیں ابن اور بن شہاب نزدیک عمر بن عبد العزیز کے
 اور اسکی عذر کی تھی اعتکاف کی جد حرام میں ہو کہ ابن عباس کہ نہیں ہوتا ہر اعتکاف مگر ساتھ روئے کے سو کہ
 عمر بن عبد العزیز نے کہ کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو کہ انھوں نے نہیں سو کہ کہ انھوں نے نہیں کیا تھے
 کہ کہ ہمیں کہا ابویس نے کہ میرے بھائی میں سو یا اسے طاؤس اور عطاء کو تو چھاپنے سے اسے سو کہ طاؤس ابن عباس میں
 دیکھتے تھے متکف پر صیام مگر یہ کہ جو دینے نفس پر مقرر کئے اور کہ عطاء نے یہ سنا صحیح ہے تو اگر ابن عباس نے یہ کیا ہوتا اس کو
 نہ وقت کرتے طاؤس اس کو اس عبادت پر اور اس سوا سے اعتراف کیا سبقتی نے کہ رفع اس کا وہم ہے اور ہر عیب یہ کہ وقت کی
 معاملے سے سالم ہیں اس واسطے کہ اوپر ذکر کیا ابن عباس اور اس عمر سے کہ کہا اوڈون دو کوائل متکف روزہ کے
 اور کہ عبد الرزاق نے محل ثقت النور علی ابن ابی لیلیٰ عن یحییٰ بن عقیل عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال
 من اعتکف تعکبہ الصوم یعنی جو اعتکاف کرے تو اوپر روزہ ہر اور سنا او اسکی صحیح ہو اور کمال عبد الرزاق نے حضرت
 عائشہ سے موقوف من اعتکف تعکبہ الصوم اور زہری اور روئے بھی کہ کہا اوڈون دو کوائل لا اعتکاف الا
 بالصوم اور مؤطایں مالک کی ہر کو چھا او کو قاسم بن محمد اور نافع مولى بن عمر کہ اوڈون کوائل نہیں ہر اعتکاف مگر ساتھ
 روئے کے بسبب قول ابن عمر کے قتل القیام الی اللیل ولا تبائسوا وھن وانتم علی القیام
 فی المساجد یعنی تمام کر روز کو رات تک اور نہ با تیرت کر دو کوائل جب تم اعتکاف کرتے ہو عذین تو ذکر کیا
 اللہ نے اعتکاف کو ساتھ روئے کے کہا بھی نے کہا مالک نے ولا تبائسوا علی ذلک عن ابن عمر قال لا اعتکاف الا
 بصیام یعنی حکم نزدیک ہر اسیر ہو کہ ہمیں ہر اعتکاف مگر ساتھ روئے کے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ اعتکاف اس کے
 میں صحیح و حرام جماعت ہوتی ہو روایت کی طبرانی نے ابراہیم غسی سے کہ کہا عذیفہ نے واسطے ابن مسعود کے
 کیا تم عیب نہیں کرتے ہوا اوڈون لوگوں سے کہ در میان تمہارے مگر کے اور مگر ابو موسیٰ میں اور گمان کرتے ہیں کہ

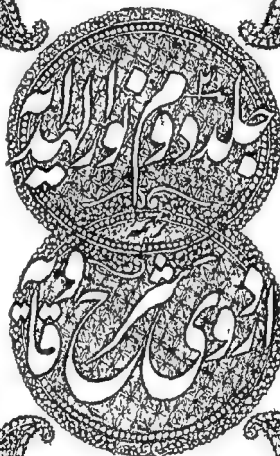
قبل مجھ سے پہلے جسے دس کے سوا بلوغ ہوئے اور اگر گھر اٹھو تو ایک تو واجب ہو گیا اور سب کو کیا **ناف** اسوئے کے عادت ہوئی
صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب حلق کیا اٹھوئے ورجوع کیا طواف کیا کے اور طواف کیا جائے گا کہ سات پیچے بحر لوث آئے یعنی میں
اور نماز میں طہر کی میں اسی طرح کیا اور اسکا مسلم نے اس بڑے کما نفع نے اور تھے اس عمر کو تھے دل خمر کے پھر رجوع کرتے تھے
طواف میں کے اور شریعت تھے طہر اس جگہ اور ذکر کرتے تھے کہ ایسا ہی کیا جیڑی صلی اللہ علیہ وسلم آتہ حد بیت حایہ میں ہر جو
صحیح مسلم میں موجود ہے خلاف اسکا کہ سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آئے خانہ کعبہ میں اور مار ٹیڑھی ٹھکر کی کے میں
اور میں شک ہوا سات میں کہ کوئی ایمان و ہم چار رات جو حضرت عاتقہ سے متل حدیث ہمارے کے اور استامان
اور اسکی اسحق پور ورجوع چرچہ سب پر اور اسوئے کما سدری نے مختصر میں یہ حدیث حسن چار کما شیخ ابن العاصم نے خاص
بہترین حدیثیں اور ضرور پڑھنا نماز تک کہ کسی حایین تو مسجد حرام میں ہر روز پڑھتے کہ نہ کہ اس حایین اور راقی میں پڑھتے
جاریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قول ہیں **صل** الجائر پڑھی کرنا سوار ہوئے اور رچی حمزہ اولی کی جو سبھی حبیب کے یا ہر
اور حمزہ الوسطی کی حوا سے بعد پھر سوار کی کے کرنا اصل چار ورجہ عقیدہ کی سوار ہوئے افضل **جوف** اور مروی ہے
حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے نقل ہے کہ اسراہیم حراج کے کہ اسکا اصل ہوا میں ابو یوسف کے پاس اس یاری میں کہ
انتقال کیا اٹھوئے اسوین تو کھول دیں آنھیں اپنی اور کما محسے کر می کرنا سوار ہوئے افضل فرمایا کہ اصل جو سوکائیے
یہ نیل کما خطا کی تو نے سوکائیے سوار ہوئے کما خطا کی تو نے اور کما کہ حوی کی اسکا بعد پھر اور تسبیح اور تسبیح اور دعا مار
جودہ پیدل افضل چار ورجہ میں اس میں سوار ہوئے اصل چار ورجہ میں کی دعا کی تو میں چار اوکے یا ست یہاں تک
کہ یہو بھی تھا کہ کے دروازے تک کہ سوار کے انتقال کی ٹی سوچیں کیا ہے ہوئے حفظ و یاد ت کہ موت کے وقت ہم اس طرح
مسائل کا حضور **صل** اگر اسباب اپنا کے میں بھی یہ اور اقامت کی میں میں اسے رچی کے مکروہ **جوف** اسوئے کے روئے کا
اس الی شیعہ نے جو سے **من قدامہ فقل الشہر ولا تحجہ لک** یعنی جو شخص بھیجے اسالیپے کو قبل کو جس کے سبب میں
حج ارکا اور سارے کے اٹھوئے کرنا یا حضرت حمزہ **من قدامہ فقل الشہر ولا تحجہ لک** اور میں میں
ہے تو ناپیہ کرات کو ہی اسی حدیث اور مکروہ کہ رات کو رچی کی اور پھر ریشہ اسوئے کے بعد اس الی شیعہ میں جو عن طہر
اِنَّكَ كَانَتْ بَيْنَكَ اَنْ تَكُونَ مَعَهُ مِنْ ذُرِّيَةِ الْعَقْدَةِ وَكَانَ يَأْمُرُهُمْ اَنْ يَدُلُّ خُلُوفَهُمْ وَكَانَ يَأْمُرُهُمْ اَنْ يَصْطَافُوا
عَتَايَسَ خُلُوفًا وَآخِرُهَا يَصْطَافِي اَنْ يَكُونَ كَرَامَةً كَرَامَةً يَكُونُ اَيَّامًا اَيَّامًا مَعَهُ بَيْكَةً اور سنی اس کے میں کہ مکروہ
جو ایام میں میں سوامی کے اور حکم رات کو رسا اور امام شافعی کے نزدیک واجب **صل** اور جب کوئی کرب یا کو ہر
مختص **صل** اسوئے کے اوترے تھے اس میں ہر ہا سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سبھی مصلحتی
صل بحر طواف کرسطواف حدیث کاسات حبیب غیر رمل اور سعی کے اور طواف اسبہ کر کر اہل کبر **جوف** اسوئے کے
روایت کی ترمذی کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص جس کرسے جاہ کعبہ کا تو اسکا کام اسکا ساتھ جاہ کعبہ کی طواف ہے
مگر مانعہ ہو زمین اور حصہ ہی او کو اس کے ترک میں کما ترمذی شیعہ حدیث حسن صحیح چار ورجہ میں میں اس سلسلے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا اسکا اور اس سے جو اسکا ثابت ہوا ہے اور جو لوگ کے کہ ہے والے میں اور یہ طواف واجب میں

۱۰۱

۱۰۱

۱۰۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مطبعة المطابع الكائنات في مدينة طبرستان

مکمل نہیں جائے گا اگر لفظ نکاح اور زوج سے فقط اور بلفظ صحیح ہو یا خاصاً آنحضرت کے لیے تھا اور ہمارے نزدیک یہ مکمل عام ہو کر کہانی اصل **صح** اور شرط نکاح جائز ہو سکتی ہے جو کہ ہر ایک کے نزدیک مکمل کام سے اور وہ مرد اور ایک عورت اور وہ عورتیں آزاد حاضر ہو ورنہ **ف** کسے لفظ میں ہر حضرت حاضر ہو گئے تھے شہادت عورتوں کی ساتھ ایک کے مکمل میں اور نکاح بغیر شہادت میں گواہوں کے جائز نہیں کیونکہ روایت کی یہ تھی کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام کہ لا نکاح الا بشہادتین یا ثلاثین نہیں ہر نکاح مگر گواہوں کے بغیر کیا اور سکنہ طبعی اور فوج القدر میں ہر گز غلط کیا اور سکاد اور قطعی اور روایت کی تردید میں اس پر اس سے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام کہ وہ عورتیں جن کو نکاح کر لیتی ہیں پانچ بیوگاہوں کے اور کہا کہ صحیح و قضاہ کا پس بجا پڑا اور روایت کیا اور سکجد الرافق سے متوفی اور اس پر آقا علیؓ علیہ السلام نے اسی صحیح پر نزدیک نام شافعیؒ کا اور نام مکمل کے نزدیک علان نکاح میں شرط ہے اور شہادت تہمید میں در یہ حدیث اوپر حجت ہے **صح** اور نام شافعیؒ کے نزدیک لیسر شہاد دو مردوں کے جائز ہو گا اور وہ گواہ بالغ دون حافل ہوں **ف** اس واسطے کہ شہادت نابالغ اور مجنون کی مقبول نہیں **صح** مسلمان ہوں **ف** اس واسطے کہ گواہی کا ہر کسی مسلمان ہر قول کی جاوے گی **صح** اور دونوں سے معاقدین کی لفظ کو سا ہو تو اگر ہر ایک کے متفرق متا اسی طرح ہر ایک کے واسطے دونوں کے الفاظ نکاح ادا کیے اور وہ چلا گیا اور ہر دوسرے کے سامنے تو نکاح جائز ہو گا **ف** اس واسطے کہ جس عقد کو جائز فرض کریں تو فساد لازم آتا ہے کیونکہ ایک کی گواہی مقبول ہے **صح** اگرچہ وہ دونوں فاسق ہوں **ف** اور امام شافعیؒ کے نزدیک جبکہ وہ گواہ فاسق معلن ہوں تو نکاح جائز ہو گا کیونکہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام کہ اگر وہ مسلمے نہیں نکاح ہر نفیہ ولی اور وہ گواہ عادل کے روایت کیا اور سکجد الرافعیؒ نے حاکم شہادت سے اور اسناد میں دیکھی ہے بیہوش سنان اور پاپے سکا گیا اور قطعی سے دونوں صحیف ہیں اور کہانسی نے متروک الحدیث ہے اور توصیف کیا اور سکجد وغیرہ سے اور روایت کی رافعیؒ نے عائشہ سے کہ عروہ میں نکاح میں چارچہرہ ولی اور جاوندا و دو گواہ اور اسکی اہناد میں مانع من میرا غلط ہے چوں کہ اگر اس باب میں عروہ ہی پر عبد اللہ بن مسعود اور ابن عمر اور جابر رضی اللہ عنہم سے اور اسناد وسیع حاکم میں کی جا رہی ہے **صح** یا اوپر حدیث پڑی ہو **ف** ایسی کسی مسلمان کو حجت نہ آئی کہ گواہی دے اور وہ محض مقبوض سے ثابت ہو اور اوپر حدیث سے ثابت نہ آئی کہ اگر ائمہ کا بیان کتاب الحد و میں انشاء آئے **صح** یا وہ ائمہ ہوں **ف** کیونکہ شرط نکاح میں عاقدین کے لفظ کو سننا ہوا اور یہ امر اہل حق سے حاصل ہے **صح** یا وہ دونوں بیٹے ہوں عاقدین کے یا فقط خاوند کے یا فقط حور و کے **ف** اول صورت کی مثال یہ ہے کہ زید سے زینب سے نکاح کیا اور بعد اسکے اوسکے دو یاقین بیٹے زینب سے پیدا ہوئے اور پھر زید سے زینب کو طلاق دیا پھر بعد گھر سے صحت کے ارادہ نکاح کا کیا فواہی بیٹوں کی گواہی سے نکاح درست ہو تو دوسری صورت کی مثال یہ ہے کہ زید سے زینب سے نکاح کیا اور بعد اسکے دوسری عروہ سے زید کے بیٹے تھے تو اب اسکی گواہی سے نکاح زینب کے ساتھ درست ہے اور تیسری صورت کی مثال یہ ہے کہ زید سے زینب سے ارادہ نکاح کا کیا اور زینب کے پہلے خاوند سے بیٹے تھے تو اب زینب کا نکاح ساتھ گواہی اسکے بیٹوں کے زید سے درست ہے **صح** لیکن جسکے بیٹے ہیں اگر وہ دعویٰ کر گیا تو اسکے واسطے شہادت اس کے بیٹوں کی مقبول ہوگی یعنی اگر خاوند کے بیٹوں کے سامنے نکاح ہو اور خاوند کے دعویٰ کیا تو شہادت اسکے بیٹوں کی مقبول ہوگی اور عورت اگر دعویٰ کرے گی تو شہادت خاوند کے بیٹوں کی اسکے واسطے مقبول ہوگی یا وہ

لے بیٹے یا بیٹیاں
روایت کیا ہے
میں ۱۱
میں ۱۲
میں ۱۳
میں ۱۴
میں ۱۵
میں ۱۶
میں ۱۷
میں ۱۸
میں ۱۹
میں ۲۰
میں ۲۱
میں ۲۲
میں ۲۳
میں ۲۴
میں ۲۵
میں ۲۶
میں ۲۷
میں ۲۸
میں ۲۹
میں ۳۰
میں ۳۱
میں ۳۲
میں ۳۳
میں ۳۴
میں ۳۵
میں ۳۶
میں ۳۷
میں ۳۸
میں ۳۹
میں ۴۰
میں ۴۱
میں ۴۲
میں ۴۳
میں ۴۴
میں ۴۵
میں ۴۶
میں ۴۷
میں ۴۸
میں ۴۹
میں ۵۰
میں ۵۱
میں ۵۲
میں ۵۳
میں ۵۴
میں ۵۵
میں ۵۶
میں ۵۷
میں ۵۸
میں ۵۹
میں ۶۰
میں ۶۱
میں ۶۲
میں ۶۳
میں ۶۴
میں ۶۵
میں ۶۶
میں ۶۷
میں ۶۸
میں ۶۹
میں ۷۰
میں ۷۱
میں ۷۲
میں ۷۳
میں ۷۴
میں ۷۵
میں ۷۶
میں ۷۷
میں ۷۸
میں ۷۹
میں ۸۰
میں ۸۱
میں ۸۲
میں ۸۳
میں ۸۴
میں ۸۵
میں ۸۶
میں ۸۷
میں ۸۸
میں ۸۹
میں ۹۰
میں ۹۱
میں ۹۲
میں ۹۳
میں ۹۴
میں ۹۵
میں ۹۶
میں ۹۷
میں ۹۸
میں ۹۹
میں ۱۰۰

جن سے صحبت کی گئی اور اگر نہیں کی صحبت تھیں اور نہ تو نہیں گناہ ہو تمہارے اور رہا یہ سب بی بی کی جو عیسیٰ کہتے ہیں
اپنی عورت کی بیٹی کو جو عیسیٰ سے ہو تو ایسا ہے مگر خداوند بن کر وہ بن گیا جس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ جو مرد نکاح کرے کسی عورت سے اور اس سے صحبت کرے تو نہیں حلال اور کو نکاح کرنا اور کسی بیٹی سے
اور اگر نہیں کی صحبت اس سے تو چاہے نکاح کرے اور کسی بیٹی سے اور جو شخص کہ نکاح کرے کسی عورت سے تو
حرام ہو اور سپردان اس عورت کی برابر ہو کہ اس عورت سے صحبت کی ہو یا نکلی ہو تو روایت کیا اور کو تو ترندی
نے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں اسناد اور اس کی اور اس لیے اور شی بن الصلاح دونوں ضعیف کہتے تھے
حدیث میں اور اس باب میں مروی ہوا این عباس سے بھی ہوا اور سپرد اتفاق ہوا نیز اربعہ کا اصل اور اپنی
بیوی کی مان برابر ہو کہ اس سے صحبت کی ہو یا نکلی ہو **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَالْمُحْصَنَاتُ كَالْبُحْرَانِ**
یعنی حرام ہیں تمہارے اور ہر مائیں تمہاری بیویوں کی اور انہیں قید صحبت کی نہیں اور اوپر دلیل اسکی
حدیث بھی گذری **ص** اور اپنی اصل کی بیوی **ف** یعنی باپ یا ماں کی بیوی یا ماں کی بیوی جہان نامک مگر ہر مائیں
کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَالْمُحْصَنَاتُ كَالْبُحْرَانِ** ابناؤ کہ یعنی نہ نکاح کرو ان عورتوں سے کہ نکاح کیا ان سے
باپوں تمہارے **بے ص** اور اپنی فرج کی بیوی **ف** یعنی بیٹی کی بیوی یا پوتے کی بیوی جہان نامک نیچے اور بن
کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَالْمُحْصَنَاتُ كَالْبُحْرَانِ** منہ اصلاً کہ کو اور حرام ہیں تمہارے
بیٹیوں کی جو تمہارے شرف سے ہیں اور اس سے نکاح نہیں میرا بنی کی یعنی اس شخص کی جس کو بیٹا بنایا
ہو اور اس کو ہندی میں بے پائک کہتے ہیں **ص** اور بھی حرام ہیں یہ سب اگر رضاعی ہوں **ف** کیونکہ فرمایا
اللہ تعالیٰ نے **وَالْمُحْصَنَاتُ كَالْبُحْرَانِ** اگر رضاعی ہو تو **ف** رضاعی ہیں حرام ہیں تمہارے اور پر
مائیں تمہاری جنہوں نے دو دو چار یا چھ اور بنیں تمہاری رضاعت سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم نے **بِشْرُ الْمَرْءِ مِنَ الرِّضَاعِ مَا بَشْرُهُ مِنَ النَّسَبِ** یعنی حرام ہوتا ہے رضاع سے جو حرام ہوتا ہے نسب سے
تو روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے **وَالْمَرْءُ شَرٌّ لِّمَنْ رَضَعَهُ** اور ایک روایت میں مسلم کی جو تحقیق کہ اللہ نے حرام کیا رضاعت سے
جو حرام کیا نسب اور تفصیل رضاع کی کتاب لرضاع میں آئی کی ان شاء اللہ تعالیٰ **ص** اور کہ بہت سی صورتیں ایک
میں نکلیں گی مثلاً ان کی بیٹی شامل ہو بن بنی کی رضاعی بیٹی کو اور رضاعی بہن کی رضاعی بیٹی کو اور رضاعی
بیٹی کو **ف** اور اس طرح اور اقسام میں مثلاً بھائی کی بیٹی شامل ہو یا کسی رضاعی بیٹی کو اور بھائی رضاعی
کی رضاعی بیٹی کو اور رضاعی بھائی کی رضاعی بیٹی کو **ص** اور حرام ہو مرد پر فرج اور عورت کی
جس سے نکاح ہو یا چھ ہو یعنی اس کی عورت کو شوہر سے یا اس سے مرد کو مس کیا ہو شوہر سے یا مرد سے
اور کسی فرج داخل پر نظر کی ہو شوہر سے اور اس طرح حرام ہو اصل ان عورتوں کی **ف** اور یہی مذہب ہے امام احمد کا
اور امام شافعی اور مالک کے نزدیک زنا سے حرمت ثابت نہ ہوگی دلیل ہماری یہ ہے کہ اگر ایک مرد سے یا رسول اللہ
تحقیق کہ مینے زنا کی تھی ایک عورت سے جاہلیت میں کیا نکاح کروں میں اس کی بیٹی سے سو فرمایا آپ نے میں نہیں

نکاح کی حد

نکاح کی حد

اس واسطے کہ اگر دختر کو مرد فرض کریں تو وہ عورت اور اگر عورت کو مرد فرض کریں تو وہ اوس کی بیٹی ہے **ص**
 اس واسطے کہ اگر اوس دختر کو مرد فرض کرو تو نکاح اور عورت سے حرام ہو گیا کہ وہ نابک یا سوسا ہو لیکن اگر افسوس عورت کو
 مرد فرض کریں تو یہ دستور ہر حرام نہیں اور جائز ہو نکاح کتابیہ سے **ف** ایسی یہودی اور نصرانی عورتوں سے اس واسطے
 کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہو **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ لَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمْ** اور کچھ فرق نہیں درمیان اس بات کے کہ کوئی
 ہو یا آزاد اور جو لوگوں نے عنفیت سے انکو سرکین بھٹکے نکاح ایسے حرام قرار دیا ہے وہ حامل ہیں مسائل کتب فقہیہ کیونکہ عنفیت
 کی کتابوں میں تفسیر ہو کر لوگوں کو وہ نصاریٰ اور یہود قابل ہیں کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت عیسیٰ کے بیٹے ہیں لیکن پھر بھی وہ
 مشرکین سے جدا ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں جدا کیا انکو مشرکین سے اور کفار سے ہیں کہ نہذنیہ سے نکاح کیا
 ایک یہودی سے اور کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے بھی **ص** اور صاحبیہ سے جب کسی نبی پر ایمان نہ تھی اور کسی کتاب کا
 اقرار کرتی ہو انام ابو ذنیہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں اور بعضوں نے کہا کہ یہ خلاف مبتنی ہے تفسیر صاحبیہ پر تو
 ابو ذنیہ کہتے ہیں کہ صاحبی اہل کتاب سے ہے اس واسطے نکاح جائز ہو اور صاحبین نے کہا کہ وہ ستاروں کی پرستش کرتے ہیں
 اور اوکی کوئی کتاب نہیں اس واسطے ان کے نزدیک نکاح جائز نہیں ہے **ف** اور ایسے ہی اختلاف کیا صاحبین کی تفسیر میں
 اصحاب نے کہا اگر اور اس جہاں سے کہ وہ اہل کتاب میں سے ہیں تو کہنے لگا کہ حلال ہے زچہ اور نکاح اور کہا ابن عباس نے
 کہ نہیں درست ہے نکاح اوتھے اور کھانا اوتھے دیکھ کا اور کہا چاہئے کہ وہ ایک قوم ہو طرف شام کے دریاں یہود اور
 محوس کے اہل کتاب سے اور کہا کلی ہے کہ وہ درمیان یہود اور نصاریٰ کے ہیں اور کہا فتاویٰ نے کہ وہ پڑھتے ہیں زور کو
 اور صاوت کرتے ہیں ملائکہ کی اور نماز پڑھتے ہیں کعبہ کی طرف اور ہر دین میں سے کچھ کچھ لے لیا ہے **ص** اور اگر ستاروں کی
 پرستش کرتی ہو اور اوکی کوئی کتاب نہ ہو تو اس سے نکاح جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ وہ اوس صورت میں افتادہ مشرکین
 کے ہے جیسے جوس آتش پرست وغیرہ اور اوکی عورتوں سے نکاح حرام ہے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ لَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمْ**
 حقیقی طور پر اور نکاح کر دینا عورتوں سے یہاں تک کہ ایمان لاویں اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے **سَلِّمُوا**
وَبُحُّوْا اھل الکتاب علیکم زکریا علیہ السلام **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ لَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمْ** یعنی ہر قوم ان سے یعنی جوس سے طریقہ
 اہل کتاب کا ملکہ ہے کہ نکاح کرے واسطے ہوا اوکی عورتوں سے اور نہ کھائے واسطے ہوا ان کے ذمہ تھا کہ اور یہ حدیث ہمارے میں ہے
 کہ ازلی سے صحیح میں اس کی قلت عربیہ بجلال اللہ یعنی اس فطرت سے غریب ہے لیکن روایت کی عبد الرزاق اور ابن
 ابی شیبہ سے حسن بن محمد بن علی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکھا طرف جوس ہجر کے پیش کرتے تھے اوپر سلام کو
 کہ جو اسلام لاوے قبول کیا جاوے اوس سے اور جو نہ اسلام لاوے اوپر حزیہ باندھا جاوے نہ نکاح کرے واسطے ہو
 اوکی عورتوں سے اور نہ کھائے واسطے ہو دیکھ اوں کے کہا **آلن المقطاع** نے کہ یہ حدیث مرسل ہے اور اوکی استاذین
 قیس بن سلمہ گاہ کیا حطاد کا اور روایت کی اس سعد بن طبقات میں عبد اللہ بن عمرو سے تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے لکھا طرف جوس ہجر کے عرض کرتے تھے اوں پر اسلام کو تو اگر نکاح کریں نہیں کیا جاوے اوپر حزیہ ملے ہر
 کہ نکاح کی جائیں عورتیں اوکی اور نہ کھائے جاویں دیکھ اوں کے اور اوکی اسامیوں حطادی ہو کلام کیا گیا ہو او میں

اور مولانا ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے ایک کتاب میں جو اس کا نقل الیہ ص اور درستی
نکاح اور شہس کا اجازت نامہ ہے مرد و عورت **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نکاح کیا ہیئت
سے اور آپ عزم سے تواریت کیا اور سیکہ بخاری و مسلم رحمہ اللہ علیہما نے ابن عباس سے اور امام شافعی کے نزدیک جائز
نہیں کہ نہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ نکاح کے بعد اگر کسی نے نکاح کیا تو اس کا صلح سے عورتوں کے اور جواب یہ ہے کہ نکاح
یعنی نکاح کر کے محرم اور نہ نکاح کیا ہوا ہے اور نکاح کیا اس کا صلح سے عورتوں کے اور جواب یہ ہے کہ نکاح
سے مراد اس بلکہ ولی ہے اور وہ بلا ہاج اجازت میں یا جائز ہے یا کہ بیان اس کا بیان بلکہ میں گدرا **ص** اور جائز ہے نکاح
لوئی سے مسلمان ہو کر انبی **ف** اور امام شافعی کے نزدیک نکاح لوئی کتاب سے واسطے آزاد مرد کے جائز نہیں
کیونکہ اللہ تعالیٰ سے فرمایا سورہ نسا میں وَمَنْ لَوْ كَسَبَ غُلَامًا مِّنْ غُلَامِ الْمُؤْمِنِ أَوْ مَوْلًى سَلَمَةً
وَقَدْ نَزَلَ الْغُلَامُ الْإِسْلَامَ فَلْيَاكُلْهُ مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُهُ مِمَّا رَزَقْنَاهُ يُقْرَبُ مِمَّا رَزَقْنَاهُ يُقْرَبُ مِمَّا رَزَقْنَاهُ يُقْرَبُ مِمَّا رَزَقْنَاهُ يُقْرَبُ
سے جائز ہو گا اس لیے کہ شخص یا حکم موجب نہیں حکم مملکت کی ہوتی ہے اور ہم کہتے ہیں کہ تید گارینا مومنات کی اس بات پر
دلائل ہمیں کہ تا کہ کافر کتاب سے نکاح جائز ہو **ص** اگرچہ قدرت رکھتا ہوا آزاد سے نکاح کر کے نہیں اور اسکے ہر
اور فقیر قادر ہوا آزاد امام شافعی کے نزدیک جب قدرت نہ ہو کہ تب نکاح لوئی مسلمان سے جائز ہو ورنہ نہیں **ف**
اور دلیل ان کی استدلال ہے اس آیت سے اور جہاد ہی جواب ہے گدرا **ص** اور جائز ہے نکاح حرہ کا **ف** یعنی آزاد
عورت سے **ص** یا وصفت اسکے کہ اس کے نکاح میں لوئی ہو **ف** کیونکہ روایت کی سعید بن منصور نے سن میں
ابن علیہ سے انھوں نے سنا اور شخص سے بچنے سنا حسن سے تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا
یکہ نکاح کی جاے لوئی اور ہر حرہ کے اور کہ نکاح کی جاے حرہ اور لوئی کے اور روایت کیا اور سیکہ بخاری و مسلم نے تصریح
ساتھ سند متصل کے حسن سے اور غریب کہا اور سکود روایت عامر احوال سے انھوں نے حسن سے اور معروف روایت ابو زبیر بن عبد
کی حسن سے کہا تا فلعے ہی یہی عمرو بن عبیدہ سے روایت سعید بن منصور میں اور روایت کیا اور سکود الرزاقی نے
حسن سے مرسل اور اس طرح روایت کیا اور سکود ابن ابی شیبہ نے اوں سے اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے اور امام شافعی کے
مردیک بھی جب مؤید ہوں اسکے اقوال صحابہ اور اس بلکہ مؤید ہوں روایت کی ابن ابی شیبہ اور بخاری سے حضرت علی سے
موقوف تحقیق کہ لوئی نہیں لائق ہے کہ نکاح کیا دے اور ہر حرہ کے اور ایک روایت میں ہے کہ لا یصح نکاح علی الکفر
اور سند اس کی جس پر آداب بن مسعود سے روایت کی عبدالرزاق نے ابی الزبیر سے کہ انھوں نے سنا جائز ہے کہتے
تے لا یصح نکاح علی الکفر و لا یصح نکاح علی الکفر یعنی نکاح کی جاے لوئی اور ہر حرہ کے اور نکاح کی جاے
حرہ اور لوئی کے اور روایت کی بخاری نے تا قاتلے اور زیادہ کیا مَن وَحَدَّ صَدَاقَ شَرْكَاءَ فَلَا يَحِلُّ لَهَا نِكَاحٌ
یہی ہو شخص یا دے مگر حرہ کے تو نہ نکاح کرے لوئی سے کہیں ہوا سند اس کا و ملکی صحیح ہے اور روایت کیا اور سکود الرزاق
نے بھی زبیر بن ابی بکر کے اور روایت کی ابن ابی شیبہ سے سعید بن السیب سے کہ انھوں نے نکاح کی جاے حرہ اور لوئی
کے اور نہ نکاح کی جاے لوئی اور ہر حرہ کے اور روایت کی دارقطنی نے حضرت عائشہ سے حدیث طویل میں مرفوعاً و لا یصح

جو اہل مذہب و مروت ہوں اور سوا پانچ سو سے آدھ حدیث کیا اسکو بہت سی نے تسلیم کیا یاں میں شکر کہ ادھکا کہ اس حدیث کا
مشہور ہو اور اسناد اسکی ضعیف ہو اور حدیث سے طعنوں سے مروی ہو اور وہ سب طرح سے ضعیف ہیں اتنی اور کہا
فیروز آبادی نے کہ روایت کیا اسکو احمد نے جعلی و شمار کیا اسکو ابن جوزی نے سو خواتین میں قسمی اور کہا ابن کثیر
بکا حائل لا یتصل لکھ اور اسناد میں اسکی ہوتا کہ جو اور حدیث اسکی مشکوٰۃ اور جواب اسکایہ کہ انہی کی ہوتی ہے کہ وہ
اور ابراہیل علم نے اجماع یہ حدیث ضعیف ہو موقوف نہیں جیسا کہ کہاں کیا اسکو ابن جبران اور ابن جوزی سے اور
اختلاف کیا جو اس حدیث میں کہ مقدار اس علم کی جو فرض ہو کیا ہو ملا علی قاری نے لکھا کہ جو فرض ہو علم کی جو حدیث سے کہ
یار نہیں جیسے سچا امتداد و اند عالم اور علم اسکی وحدانیت کا اور اس کے تحمل کی ثبوت کا اور اسے سطر ضروری اسکی
تہاڑے کہ سیکھنا آگیا فرض میں ہر فرقان تحصیل رہتا اجتماع اور درجہ امتناعی فتویٰ دینے کے کہ سیکھنا اسکا فرض
کافیہ ہو اور یہ مقام اس بحث کی تعمیل کا نہیں جس شخص کو تحقیق اسکی منظور ہوے تو وہ احیاء علوم الدین تصنیف
ارام سراں کی ملاحظہ کرے **ص** تو اگر اور عورت جاہل ہوگی تو حمل اسکا عذر ہوگا اگر کوئی کہے کہ تحصیل علم فرض ہو جب
عورت بالغ ہو اور حکام ہمارا عورت نابالغ میں ہو جب بالغ ہو اور وہ عورت قبل بلوغ کے مکاتب میں ہو تو جواب اسکایہ کہ
عورت یا مرد جب فراہم یعنی مہرب بلوغ کے ہوں تو واجب ہو اگر سیکھنا ایمان کا اور احکام ایمان کا اور اس کے دلی پر
واجب ہو تعلیم کی اور یہ نہیں چاہیے کہ انکو یہ صرف چھوڑ دے کہ بیکو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم کر دو تم
اپنے لڑکوں کو نماز کا جب پہنچ جاؤں صاٹ برس کو اور یاد انکو جب پہنچ جاؤں س برس کو **ف** اور مائتہ پڑھیں
روایہ کیا اصل حدیث کو ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے اور ابو نعیم سے شرح السنہ میں **ص** اور تیسرے
عورت اور لڑکے کا خیابا رطل نہیں ہوتا وقت بلوغ کے جب پہنچے یعنی ہوا دین فقیر طے سے یعنی یہ کہیں کہ اضی ہوا میں یا
اسا سے سے یعنی ایسا فعل کریں کہ جس شے کی رضا معلوم ہووے سے ملا بوسہ لے یا مس کرے کوئی کسی کا یا لڑکا مرد بیکو
اور عورت قبول کرے اور اسے طرح اختیار کا رطل میں ہونا اگر کھڑے ہو جاوےں مجلس اور جب لڑکا لڑکی بالغ ہووےں اور
وہ نادان ہو جن کو نکاح کے فسخ کرنے کے واسطے قاضی شرط **ف** یعنی یا لڑکا غیر قاضی کے فسخ نہیں ہو چکا اسوا سے کہ
اس میں خبر ہو کہ اگر لڑکا مرد کر دیا سر کا کسی پر بدون قضاے قاضی کے فسخ نہیں ہو **ص** اور جو لوٹندی آزاد ہو تو اسکو
فلک فسخ کرنے کے لیے قاضی شرط نہیں **ف** اسوا سے کہ وہ لوٹندی اپنے نہیں دوسرے کی زیادتی ملک سے بجاتی لڑ
ہیں کہ قضاے قاضی شرط نہیں اور زیادتی ملک شوہر کو یہ کہ بیکو کہ لوٹندی آزاد میں تھی تو فائدہ اسکا مالک و عطلاق تھا
کیونکہ لوٹندی کو دو طلاق سے زیادہ نہیں ہوتے اور جب آزاد ہوئی تو فائدہ اسکا مالک سے عطلاق کا ہوتا چاہے وہ زیادتی
ملک پر فائدہ کو لوٹندی پر **ص** اور اگر لڑکا یا لڑکی کوئی نہیں سے قبل قاضی کے فسخ کرنے کے کہ گیا تو دوسرا اسکا وارث
ہوگا بارہو کہ بالغ ہوں یا نہیں **ف** یعنی اگر قبل بلوغ کے کوئی مر گیا تو تو وارث ہو گئے کیونکہ نکاح قائم تھا اور اسے طلع و عطلاق
کے قبل فسخ کرنے قاضی کے ساتھ کسی کی شرط نہیں بلکہ گئی تو نکاح قائم رہے گا **ص** اور دلی بدخصیہ زوجہ بیہوشی
اور مرد جو متصل ہو حدیث کے ساتھ غیر واسطہ عورت کے **ف** یعنی جیسا کہ مکرر سے کی طرف نسبت کریں تو بیچ میں عورت

حصہ ایک فصولی یا دو فصولی کا موقوف ہو اور اجازت اس شخص کے حسب طرف سے وہ فصولی ہو یعنی اگر کسی شخص نے کسی مرد یا عورت کا بے اداں اس کے نکاح کر دیا نکاح جائز ہو اور موقوف رہے گا اگلی اجازت پر ہر اگر اجازت دیکھ کر تو نکاح صحیح ہو نہ دیکھا تو نہ دیا اور عا یا عیہ کہ جو شخص اپنے ساتھ نکاح کرے وہ تیس میں اصل کھانا ہوا اور جو کسی دوسرے کا نکاح کر دے پس اگر اس کے اداں سے نکاح کرنا ہو تو وہ وکیل کھانا ہوا نہ اگر بغیر اداں کے نکاح کرنا ہو پس اگر اداں دونوں میں وہ قرابت ہو جو کہ ولایت نکاح میں معتبر ہو تو وہ وکیل کھانا ہوا ورنہ وہ فصولی ہو اور اس طرح اگر مرد اور عورت دونوں کا وہ فصولیوں نے نکاح کر دیا بغیر اس کے اداں کے تو نکاح جائز ہو گا اور موقوف رہے گا اس کے اداں پر اگر مرد و دونوں نے اداں دیا تو نکاح صحیح ہو اور اگر دونوں یا ایک نے اداں کر دیا تو نکاح باطل ہو حصہ اور مالک ہو جائے یا ایک شخص جو فصولی ہو کسی کی طرف سے دونوں جاسب نکاح کا یعنی ایجاب قبول کا اور اداں دونوں کی زبان سے کہنے کی حاجت نہیں ہوتی نہ جب ایک شخص وکیل ہو مرد اور عورت کی طرف سے اور کہنا اسے کہ نکاح کر دیا میں نے اس عورت کا اس مرد سے کافی ہر طرف میں پھر یہ کہنا ضروری نہیں کہ فصولی کیا میں نے حصہ اور اس کی کئی صورتیں ہیں اول یہ کہ اصل اور ولی دونوں ہو جیسا کہ چچا کا بیٹا نکاح کرے اپنے چچا کی بیٹی کا جو نابالغ ہو اپنے ساتھ ف و چچا کا بیٹا اصل بھی ہو یعنی اپنا نکاح کرنا ہو اور ولی بھی ہو اپنے چچا کی بیٹی کا حصہ دوسری یہ کہ اصل اور وکیل دونوں ہو جیسا کہ کسی عورت نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ وہ اس عورت کو اپنے ساتھ نکاح کرے اور اس نے اپنے ساتھ نکاح کیا تیسری یہ کہ دونوں طرف سے ولی ہو وے ف جیسا کہ اپنی دختر کا بیٹے کے نکاح اپنے بھتیجے یا بھتیجی سے کرے حصہ چوتھی یہ کہ دونوں طرف سے وکیل ہو وے ف جیسے ایک عورت ایک شخص کو اپنے نکاح کے واسطے وکیل کرے اور کوئی مرد بھی اسی کو اپنے نکاح کے واسطے وکیل کرے حصہ پانچویں یہ کہ ایک طرف سے ولی اور دوسری طرف سے وکیل ہو وے ف جیسے ایک شخص کسی مرد نے وکیل کیا اسے نکاح کا اور اس نے اپنے چچا کی بیٹی کا جو نابالغ ہو اس شخص سے نکاح کر دیا حصہ اور جائز نہیں کہ ایک شخص مالک ہو جاوے وہ دونوں طرف کو نکاح کرے یعنی ایسا و قبول کو اور وہ فصولی ہو جیسے کہ اصل اور فصولی ہو وے ف جیسا کہ کسی نکاح کیا میں نے غلامی عورت سے گواہ رہو تم اور اس عورت کو ضروری نہیں اور اس نے اجازت دی تو نکاح باطل ہو حصہ یا ولی ہو ایک طرف سے اور فصولی ہو دوسری طرف سے ف متالایوں کے کہ نکاح کیا میں نے اپنے چچا کی بیٹی کا فلالے سے اور اس فلالے کو جو رہو بھی اور اس نے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہو حصہ یا ایک طرف سے وکیل ہو اور دوسری طرف سے فصولی ہو وے ف متالایوں کے کہ نکاح کیا میں نے گواہوں کے سامنے گواہ ہو نکاح کر دیا میں نے زید کا غلامی عورت سے اور جب اس عورت کو جو رہو بھی تو اس نے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہو حصہ یا دونوں طرف فصولی ہو وے ف متالایوں کے کہ نکاح کر دیا میں نے فلالے مرد کا غلامی عورت سے گواہوں کے سامنے اور وہ دونوں شخص فاکس ہیں اور پھر ان دونوں نے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہو حصہ اگر کسی نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ تو میرا نکاح کر دے کسی عورت سے اور اس نے اس کا نکاح کر دیا کسی شخص کی لونڈی سے صحیح ہو وے ف کیونکہ اس نے مطلق

مرد کی بیٹی کا نکاح کر دیا

عورت کا تھا آخر وہی قید نہیں لگائی تھی جس اور باب کو اور داد کو وقت منحوسے مابہ کے دست پر لکھا کر دیا
 و لہذا مانع کا توکل ہو یا لہذا ساتھ نہیں فاضل کے مہر میں تھی یعنی اسکا مہر مثل مثلہ از در ہم جو اور باب اور داد
 نے لکھا کر دیا اسکا بیان سو روپے جس اور یہ کہ غور سے تو اب اس دونوں کو بعد طبع کے اعتبار نسخہ اسمین اور اگر
 سوا مان باب کے اور کسی نے لکھا کیا ہو تو انکو مہر چنانچہ کہ بعد طبع کے نسخہ کریں اور اگر کسی شخص نے علم کیا کہ کسی کو میر
 واسطے ایک عورت سے نکاح کر دے اور اسے نکاح کیا اسکا دو عورتوں سے ایک ہی عقد میں دونوں کا نکاح
 جائز اسمین اور اگر نکاح کیا دو عورتوں سے ساتھ دو عقدوں کے تو اہل عقد درست ہو اور دوسرا درست ہو

باب مہر کے بیان میں

اتل مہر کا دس درہم ہیں ہمارے نزدیک و امام شافعی کے نزدیک جو بیہ قیمت دار جو وہ صالح مہر کی جو برابر جو کہ
 قیمت اسکی دس درہم ہو یا زیادہ یا کم ف کا صاحب ہدایہ نے دلیل ہماری قبول ہو حضرت علی علیہ السلام کے اور سلم کا
 نہیں جو مہر کم دس درہم سے اور یہ حدیث اور پر گزری روایت کیا اسکو دار قطنی اور بیہقی نے جائز سے کہا ابن ابی حنیفہ
 روایت کیا جسے اس حدیث کو کتنے طریقوں سے اور مداراس حدیث کا بیشتر بن عبید پر جو کہ احمد بن حنبل نے
 بیشتر کہ نہیں جا حدیث اسکی موضوع ہیں کذب ہیں اور وہ بنا جو حدیث کو اور کہ دار قطنی نے کاذب جو اور کہ ابن
 حسان نے روایت کرتا جو موضوعات کو ثقات سے کہما شیخ ابن العمام نے اس حدیث کا ایک شاہد جو کہ نوعی
 کرتا جو اسکو وہ جو روایت کی گئی جو حضرت علی سے موقوف نہیں قطع کیا با دیگر کا تھ کہ میں دس درہم سے اور منو کا
 مہر کم دس درہم سے روایت کیا اسکو دار قطنی نے سنن میں اور بیہقی نے اور کہما محمد نے موطا میں کہ پونچا ہکو
 یہ حضرت علی اور عبید اللہ بن عمر اور عامر اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اسکو اپنی اسناد سے شرح
 میں اسکی طحاوی نے رسول اللہ علیہ السلام کے اور حدیث علی میں ابو داؤدی جو روایت کی اسے شعبی سے
 اسے حضرت علی سے کہما یحییٰ بن یحییٰ نے و او حدیث اسکی کچھ نہیں اور شعبی نے نہیں سنا جو حضرت علی سے او
 بعض طریقوں میں اسکی غیث بن ابراہیم جو کہما احمد اور بخاری اور دار قطنی نے غیث بن ابراہیم متروک جو
 اور کہما یحییٰ نے کذاب جو اور کہما ابن حسان نے وضع کرتا جو احادیث کو اور روایت کی بیہقی نے حضرت علی
 سے کہ کہما انھوں نے اتل درہم اسکا کہ حلال ہو جاوے اس سے عورت دس درہم ہیں روایت کیا اسکو ابن
 عبد البر نے اور روایت کیا حدیث جابر کو بیہقی نے سنن کبیر میں بہت طریقوں سے اور ظاہر جو کہ جب بہت
 طریقے ضعیف ہوتے ہیں تو حدیث حسن جو جاتی جو باوجود اسکے کہ مؤید ہوں اسکے آثار صحابہ اور تابعین اور امام
 مالک کے نزدیک اتل درہم مہر کا پانچ درہم ہیں اور یہ بھی مروی جو حضرت علی سے لیکن اسناد میں اسکی حسن بن
 متروک جو اور کہ کذاب کہما اسکو ابو حاتم نے اور امام شافعی کی دلیلین بہت ہیں صحاح میں مذکور ہیں ان میں سے قول
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ واسطے سہل بن سعد کے تلاش کر تو اگر جو چاہو شیخ جو لوہے کی پھر نکاح کیا انکا بیٹے
 تعلیم قرآن کے افران کیا اسکا بخاری و مسلم نے اور جواب اسکا یہ جو کہ یہ نصائص میں سے تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

مشہور

عقائد اہل سنت

سنا

اور مسلم کے جیسے کہ روایت کی سعید بن مسعود نے ابو اسحاق ماری سے کہ نکاح کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک عورت کا اور ایک صورت قرآن کے اور فرمایا کہ نکاح بھرتے جس کی کے واسطے بعد تیس سے اور تکمیل کتب مبین
ہو جس اور اگر وہ جس سے کہ مہر نہ دیا تو دس دینار پڑ گئے اس واسطے کہ وہ عورت راضی ہو گئی دس سے
کم میں لیکر تکمیل سے کا ماسد کرتا تو اسکو تو لازم آوے گا اقل درجہ مہر کا اور وہ دس دینار میں جس اور اگر دس دینار میں نہیں ہے
یا دس سے زیادہ تو جتنا عین کیا اتنا دینار پڑ گیا محبت کہ ہے سے جو ان کا بدجو رو ایک کے مہر اسے سے عفت یعنی
اگر کوئی عافت یا عورت میں سے مرگیا تو جتنا مہر عین جو وہ لازم ہو گا کیونکہ فرمایا ابن مسعود نے اس شخص میں کہ نکاح
کیا آئے ایک عورت سے اور وہ مرگیا بعد دینی کے اور اسکا مہر عین عین کیا کہ اسکو مہر کا مل اور عورت برتت ہو
اور اسکو میراث بھی ہو کہ موقوف بن سانی نے کہ سانی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ہی حکم فرمایا تھا
ترجیع مٹی و اسحق میں روایت کیا اسکو الوداد وغیرہ نے اور روایت کی امام مالک نے موطا میں عبد اللہ بن عمر
سے کہ نہیں جو مہر واسطے اسکا اور یہی حکم کیا زید بن ثابت نے اور ہمارے واسطے حدیث مرفوعہ موقوف بن سانی کی
کیونکہ جب مہر عین نہ ہو اور دلایا گیا تو جہ عین ہو گا تو بطریق اولی دلایا جاوے گا جس اور اگر طلاق دے سے قبل طلاق
کے یا غلوت میچھے کے تو نصف مہر لازم آتا ہو اور غلوت میچھے کی تفسیر بعد اسکے بیان ہوگی ف کیونکہ اللہ تعالیٰ فرمایا
وَلَا تَكْفُلُ الْمَوْتَىٰ وَلَٰكِنْ قُلْ لِّمَنْ هِيَ وَقَدْ فَرَضْنَا لَكَ مِن قَبْلُ مَا رَحِمْنَا لَكَ فَتَكْفُلْ ۖ وَفِي غَضَبٍ مِّنْكَ فَتَكْفُلْ ۖ وَفِي غَضَبٍ مِّنْكَ فَتَكْفُلْ ۖ
یعنی اگر طلاق دوم عورتوں کو قبل از نکاح کے کہ اس کو تم اسے معنی غلوت کرو اور تم مقرر کر چکے تھے اسکا واسطے کچھ
حقہ تو واجب ہو تم پر نصف اسکا مقرر کیا تھا تنہا جس اور میچھ جو نکاح بغیر ذکر کرے مہر کے ف اور دلیل اسکی
دہی حدیث موقوف بن سانی جو اور ابن مسعود کا جس اور اگر نکاح کیا اس شرط سے کہ مہر نہیں ہو یا بٹہ سے میں شرا
کے یا بٹہ سے میں سور کے یا ایک مہر کے کے شک سے اس طرف اشارہ کیا اور اگر بٹہ کی یا ایک غلام سے اور اگر
طرف اشارہ کیا اور وہ آزاد نکلا یا ایک بٹہ سے یا ایک مالور کے بدلے اور اگر کسی صنعت یا فن کی یا تعلیم قرآن کے بدلے
یا اس بات پر کہ خدا و ملاقات اسکی ایک سال خدمت کرے یا کشتی کی بیٹی یا اس سے اس بات پر کہ وہ بھی اس سے اپنی بیٹی بن
نکاح کر دیوے تو اس سب صورتوں میں نکاح صحیح ہوا اور مہر مثل لازم آدیا کا دقت دینی کے یا غلوت میچھے کے یا موت
کے ف لیکر اول صورت سو اس واسطے کہ نکاح نام جو اس عقد کا جس اتہال اور انقسام ہو تو وہ فقط جو خداوند
درست ہوا و لگا اور اسکی شرط ساقط ہوا و لگا اور دوسری اور تیسری صورت میں اس واسطے کہ تراب و دوسرے ہر
تزدیک مال نہیں جو کوئی ایسا ہو کہ نکاح کیا بغیر ذکر مہر کے اور اسی طرح جو تہی اور پانچوں صورت میں غلام یا مہر مال تھا
لیکن جو آزاد نکلا اور مہر کے تراب نکلا اور تراب و دوسرے شخص آزاد ہو دے مال نہیں جو اور تہی صورت میں اس واسطے کہ وہ
پھر اور مالور جو بول جو تو بول پڑ گیا تب مہر مثل لازم آوے گا اور ساتویں صورت میں سو اس واسطے کہ تعلیم قرآن پچھل اس پر
کیونکہ اس پر اجرت لیا جائے مہر عین جیسے کہ آگے آتا ہو اور ساتویں صورت میں اسلئے کہ خدا و ملاقات اسکی ہر دو ہر دو صورت
مستثنیٰ ہو ملکیت کی اور اس دونوں میں متافض ہو تو مہر مثل لازم آوے گا اور لیکن نویں صورت میں تو دونوں عقد

یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نکاح کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کا اور ایک صورت قرآن کے اور فرمایا کہ نکاح بھرتے جس کی کے واسطے بعد تیس سے اور تکمیل کتب مبین ہو جس اور اگر وہ جس سے کہ مہر نہ دیا تو دس دینار پڑ گئے اس واسطے کہ وہ عورت راضی ہو گئی دس سے کم میں لیکر تکمیل سے کا ماسد کرتا تو اسکو تو لازم آوے گا اقل درجہ مہر کا اور وہ دس دینار میں جس اور اگر دس دینار میں نہیں ہے یا دس سے زیادہ تو جتنا عین کیا اتنا دینار پڑ گیا محبت کہ ہے سے جو ان کا بدجو رو ایک کے مہر اسے سے عفت یعنی اگر کوئی عافت یا عورت میں سے مرگیا تو جتنا مہر عین جو وہ لازم ہو گا کیونکہ فرمایا ابن مسعود نے اس شخص میں کہ نکاح کیا آئے ایک عورت سے اور وہ مرگیا بعد دینی کے اور اسکا مہر عین عین کیا کہ اسکو مہر کا مل اور عورت برتت ہو اور اسکو میراث بھی ہو کہ موقوف بن سانی نے کہ سانی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ہی حکم فرمایا تھا ترجیع مٹی و اسحق میں روایت کیا اسکو الوداد وغیرہ نے اور روایت کی امام مالک نے موطا میں عبد اللہ بن عمر سے کہ نہیں جو مہر واسطے اسکا اور یہی حکم کیا زید بن ثابت نے اور ہمارے واسطے حدیث مرفوعہ موقوف بن سانی کی کیونکہ جب مہر عین نہ ہو اور دلایا گیا تو جہ عین ہو گا تو بطریق اولی دلایا جاوے گا جس اور اگر طلاق دے سے قبل طلاق کے یا غلوت میچھے کے تو نصف مہر لازم آتا ہو اور غلوت میچھے کی تفسیر بعد اسکے بیان ہوگی ف کیونکہ اللہ تعالیٰ فرمایا وَلَا تَكْفُلُ الْمَوْتَىٰ وَلَٰكِنْ قُلْ لِّمَنْ هِيَ وَقَدْ فَرَضْنَا لَكَ مِن قَبْلُ مَا رَحِمْنَا لَكَ فَتَكْفُلْ ۖ وَفِي غَضَبٍ مِّنْكَ فَتَكْفُلْ ۖ وَفِي غَضَبٍ مِّنْكَ فَتَكْفُلْ ۖ وَفِي غَضَبٍ مِّنْكَ فَتَكْفُلْ ۖ

اگر عورت پر جو اسکی مقدار اور عین جس پر اسکی لائق حصہ مقدار لگا کر نہ دیکھو نصرت مہر متیل ہوا اور نہ ہوا چہ دیکھو
ف اور یہی قول ہے جو کہی گا اور یہ متعدد واجب ہے ہمارے نزدیک اور امام مالک کے نزدیک مستحب ہے اور اسکی
 کلام اسکی تائید ہے جو حصہ اور وہ تین گز سے بہرہ رساں اور غارت یعنی باور حنی جس سے وہ اپنا مہر
 چھپا دے **حصہ** اور یہ صرف جس سے تمام بدن چھپا دے **حصہ** اور صحیح ہے جو کہ اعتبار متعدد غایت کے
 مال کا جو کہی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ علی المؤمنین کذلک و علی المؤمنات کذلک ما دوا و تزویج سکر کی کے عورت کا
 حال معتبر ہے **ف** یعنی عورت کی لیاقت کے متوافق اسکو متعدد دیا جاوے گا اور صحیح قول ہمارا یہ کہی کہ ویسے والا غاوند جو
 اسکی استطاعت اور لیاقت معتبر ہوگی جیسا کہ فقہ کے باب میں ہے کہ اسکا بیع ابن امام نے کہہ اندازہ مہر وہی ہے جو حضرت
 عائشہ اور ابن عباس اور سعید بن اسیب و زر عطاء و شہابی سے **حصہ** اور اگر نکاح کیا ملازم اسے اس امر پر کہ عورت
 کرے بیوی کی تو قدرت واجب ہوگی **ف** اسواسطے کہ ملازم موضوع جو واسطے قدرت کے اور قدرت غلام کی
 حوصلہ کے ہوتی ہے **حصہ** اور اگر نکاح کیا عورت موقوفہ سے یعنی اس عورت سے جسے نکاح کیا ایما بغیر ذکر مہر کے
 یا اس بات پر کہ اسکو مہر نہیں **ف** عورت وہ عورت موقوفہ جو یعنی اسے اپنے نہیں آپ عاود کر تو قیض کیا ہوا موقوفہ
 ہو یعنی وہی نے اسکو عاود کر کے پھر دیا ہو **حصہ** اور بجز وہ دونوں کسی مقدار مہر یا مہر جو کہے تو بعد طہی کے
 یا موت کے یہی مقدار لازم آوے گی اور اگر طلاق سے دیا اسکو قیل و طلی کے تو متعدد لازم آوے گا اور امام ابو یوسف اور
 شافعی کے نزدیک نصف اس مقدار کا **ف** یعنی جس مقدار پر وہ دونوں رضی ہو گئے ہیں **حصہ** لازم آوے گا **ف**
 اور دلیل ہماری وہی آیت ہے **حصہ** اگر غاوند نے مہر میں سے کچھ بڑھا دیا یا ماندہ کے دے پر واجب ہوگا تو اگر
 طلاق دیدیا قتل و طلی کے زیادتی ساقط ہو جاوے گی **ف** اسواسطے کہ زیادتی اسنے بسبب اشتیاق و طلی کے کہ تھی
 توجب مقصود عورت ہوا یہ زیادتی بھی جاوے گی اور عورت اسکی یہ کہ کسی نے نکاح کیا ایک عورت سے اور ہر اس کے
 میں ہم مہر ہے اور باقی درجہ اسے اپنی طرف سے بڑھا دیا اور بجز اسکو قیل و طلی کے طلاق دیدیا تو باقی درجہ لازم
 آوے گا نہ ساقط نہ شات **حصہ** عورت کو عاود کر کے بعض مہر یا کل مہر دے دے سے ساقط کر دے **ف** کیونکہ مہر
 حق عورت کا ہے اور خدا کو پہونچتا ہے کہ حق اپنا ساقط کر دے **حصہ** یا اس زیادتی کو جو مرد نے بڑھا دیا تھا اپنی طرف سے
 ساقط کر دے **ف** مثلاً اسی صورت میں بیع درجہ چھوڑ دے **حصہ** اور فلولت مرد کی ساتھ عورت کے بغیر بیع
 حسی کے جیسے مرض کہ مانع ہو طلی سے اور باقی ترسی کے جیسے زہرہ و رضائے باہرام جم و مرض العیال کا اور باقی طہی
 کے جیسے حیض اور ماسک طبیعت مکروہ باقی ہے جماع کر کے کو حالت حیض نفاس میں یا در اگر بیع طہی شرعی بھی یہاں جو
 ہے **ف** اور وہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے **فَلَا تَنْكِحُوا الَّذِينَ لَا تَحِلُّ لَكُم بِهِمْ بِطَوَارِقٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ بِهِمْ بِطَوَارِقٍ** یعنی عاود
 عورتوں سے حیض میں اور قریب ہونے یہاں تک کہ پاک ہو جاوے اور قول سوال اللہ علی اللہ علیہ السلام کہ تو جس جماع
 کرے جائز سے یا کسی عورت سے اسکی جبرین یا کسی کاہن سے خبر ہو چھ کے اسکی تصدیق کی تو اسے انکار کیا اس
 جبر کا جو نازل ہوا تھا یہ انشاء کیا اسکا تفسیر اور ابن جبر انشاء ہی نے اپنی ہر سے **حصہ** اور میں مضائقہ

نکاح
 عورت
 مہر
 طلاق
 عاود
 حسی
 حیض
 ماسک
 طبیعت
 مکروہ
 باقی
 جماع
 حالت
 حیض
 نفاس
 میں
 یا
 در
 اگر
 بیع
 طہی
 شرعی
 بھی
 یہاں
 جو
 ہے
 ف
 اور
 وہ
 قول
 اللہ
 تعالیٰ
 کا
 ہے
 ف
 لَا
 تَنْكِحُوا
 الَّذِينَ
 لَا
 تَحِلُّ
 لَكُمْ
 بِهِمْ
 بِطَوَارِقٍ
 وَلَا
 يَحِلُّ
 لَكُمْ
 بِهِمْ
 بِطَوَارِقٍ
 یعنی
 عاود
 عورتوں
 سے
 حیض
 میں
 اور
 قریب
 ہونے
 یہاں
 تک
 کہ
 پاک
 ہو
 جاوے
 اور
 قول
 سوال
 اللہ
 علی
 اللہ
 علیہ
 السلام
 کہ
 تو
 جس
 جماع
 کرے
 جائز
 سے
 یا
 کسی
 عورت
 سے
 اسکی
 جبرین
 یا
 کسی
 کاہن
 سے
 خبر
 ہو
 چھ
 کے
 اسکی
 تصدیق
 کی
 تو
 اسے
 انکار
 کیا
 اس
 جبر
 کا
 جو
 نازل
 ہوا
 تھا
 یہ
 انشاء
 کیا
 اسکا
 تفسیر
 اور
 ابن
 جبر
 انشاء
 ہی
 نے
 اپنی
 ہر
 سے
 حصہ
 اور
 میں
 مضائقہ

اگر بانی ترغی مرد و عورت دونوں میں موجود ہوتی ہے یعنی بانی ترغی مثل مرد و عورت و احرام اگر زوج کو بھی
 ہو تو غلو ت میں بھی کوئی ترغی نہیں ہوتا اور اس طرح طالع حسی جسے ثابت کر دیتی ہے پورے مہر کو ف اور اسی کا نام
 غلو ت میں بھی ہوا اور امام شافعی کے نزدیک مرد و عورت میں طالع حسی کے مستقر نہیں ہوتا ہے اور دلیل ہماری جامع صحابہ کا ہے اور
 اس بات کے کہ غلو ت موجب ہو پورے مہر کو حکایت کیا اس لیے کہ طالع حسی کے اور کہا ابن السکندر نے یہی قول ہے طالع
 علی اور زید بن ثابت اور عبداللہ بن عمر اور جابر اور عاز بن جہل اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم کا اور روایت کی دارقطنی
 نے محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان سے مرسل کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے کھولا غلو ت کا
 اور نظر کی انکو تو واجب ہوا مگر وہ دخول کرے یا کرے اور اسناد میں اس کی اگرچہ ابی سعید پر ضعیف کہا اسکو تین نے
 لیکن کہا ابن الجوزی نے کہ روایت کی اس سے علمائے اور بھی روایت کی اس سے اصحاب فخر نے اور بھی فخر
 کہا اسکا ابو داؤد نے مرسل میں ابن ثوبان سے اور ابی اس کے فقہ ہر آں در مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے اور وہ
 کی بیعتی سے علم اور علی رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ اس دونوں نے فرمایا کہ جب بندہ ہوا دے دروازہ اور حیو ت ماکہ
 مرد و عورت کو مہر ہو پورا اور اسیر عورت ہو اور اسناد اسکی سقلم ہو اور ثوبا میں جو مالا ث عن یحییٰ بن سعید
 عن سعید بن مسیب عن محمد بن الحکام فی فی المرقاۃ اکثر وہا الزو ج لہ الذہب انما فی حدیث
 المشو ر فقد و حب علیہ الصد کاف یعنی جب حیو ت جاویں مرد سے تو تحقیق کہ واجب ہوا مرد ہوا کہ روایت کی
 عبدالرزاق نے مصنف میں ہے پورے مہر سے یہی قول ہے کہ اگر امام محمد بن الحسن نے ثوبا میں انما مالک انما ب
 شہاب عن زید بن ثابت قال اذا دخل الزو ج ما قرأہ و ارجیت المشو ر فقد و حب الصد کاف
 قال و بعد ان احدث و هو قول ابی حنیفہ و العاکمۃ من فقہائنا یعنی کہ زید بن ثابت
 نے کہ جب ما دے مرد عورت یا اس اور حیو ت جاویں مرد سے تو تحقیق کہ واجب ہوا مرد و اسی قول ہے ہمارا متوفی نو
 اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ اور عارفہا کہ اگر روایت کی دارقطنی نے حضرت علی سے کہ فرمایا ہے جب بندہ ہوا
 دروازہ اور حیو ت ما دے مرد و عورت کو تو واجب ہوا مرد و مرد و روایت کی ابو حنیفہ نے کہا علی
 میں مراد وہی آدمی کی روایت سے کہ کہا انھوں نے حکم کیا غلامے راستہ میں مہر میں سے کہ جسوقت بندہ ہوا کہ
 دروازہ اور حیو ت جا دے مرد تو تحقیق کہ واجب ہوا مرد و عورت اور امام شافعی کے مذہب کے موافق بھی
 روایت ہے اس سقلم اور ابن عباس سے لیکن صحیحین میں در روایت کی بیعتی نے شعبی سے انھوں نے ابن مسعود
 سے کہ جو شخص طو ت کرے عورت سے اور طو ت کرے تو اس عورت کو او حاکم ہو اور یہ منقطع ہے شعبی نے نہیں سنا ابن
 مسعود سے اور روایت کی شامی نے ابن عباس سے مثل اس کے اور اسناد اسکی ضعیف ہے اور خارج کیا اسکا ابن
 ابی شیبہ اور بیعتی نے بھی اور طریق سے لیکن صحیح روایتیں ہمارے مذہب پر ہیں جس اور مراد غلو ت
 یہ کہ خاوند مراد عورت دونوں ایسے مکان میں جمع ہو جاویں کہ وہاں کوئی مائل نہ ہو اور بغیر ان کے اذن کے ان کو کوئی
 مطلع نہ ہو سکے یا سبب اندھیرے اور تاریکی نے کوئی تاخیر اطلاع نہ پاسے اور خاوند با تاجہ کہ میری عورت ہے اگرچہ

کچھ خاوند کا حق باقی نہیں باآورد اگر مگر کچھ اسباب ہر طرف جیسے غلام لکڑی اور غیر مص اور عورت سے اسکو قبض کیا
یا نہ کیا اور خاوند کو یہ کہہ کر دیا تو اب عورت پر دونوں مورخوں میں قاضی قبض کی صورت میں اور عدم قبض کی صورت
میں ص کچھ لازم نہ آوے گا اس واسطے کہ جب قبض نہیں کیا ہے تو تو ظاہر ہر طرف یعنی جیسا دونوں میں جب قبض نہ کرے
تو کچھ لازم نہیں آتا اس واسطے کہ اسباب میں ہر گناص اور جب قبض کیا ہے تب بھی کچھ لازم نہیں آوے گا کیونکہ اسباب متعین ہیں
اور آتی کو عورت سے غلام کو نہ جہتد یا ف یعنی جہتد سے اسباب عورت کو دیا تھا وہی عینہ عورت سے خاکہ کو نہ جہتد یا ف تو اب عورت کو نہ جہتد
اور دونوں میں نہیں کہ جسکو یہ عینہ ہی رہا وہی خاوند سے عورت کو دے تھے ص اگر کسی شخص سے ایک عورت نکلا گیا اور وہی عورت سے
کچھ عورت سے نکلیا تو وہی عورت کو نہ جہتد یا ف اگر کسی شخص سے ایک عورت نکلا گیا اور وہی عورت سے نکلا گیا تو وہی عورت سے نکلا گیا
یعنی اسکو تہہ سے نکالا اور اس پر عورت سے نکلا گیا اور اس طرح تیسری صورت میں بھی اسکو تہہ سے نکالا
تو خاوند پر مگر ایک ہی ہزار درہم آوے گی تو اگر اول صورت میں اسکو تہہ سے نکالا یا دوسری صورت میں کسی عورت سے
نکلا گیا تو یہ مثل لازم آوے گا اتفاقاً اور اگر تیسری صورت میں اسکو تہہ سے نکالا تو امام صاحب کے نزدیک یہ مثل لازم
آوے گا مگر ایک اسے کہ نہ دیا یا دے گا اور وہی عورت سے زیادہ ہوگا یعنی اگر یہ مثل اسکا ایک ہزار سے کم ہے تو تہہ سے زیادہ ہوگا اور
اس میں ہوگا اور اگر یہ مثل اسکا دو ہزار سے زیادہ ہو تو وہی ہزار دینا پڑے گا اور اس سے زیادہ ہوگا اور اگر یہ مثل اسکا ہزار
زائد ہو گیا تو وہی ہزار سے کم ہو یا دے ہزار ہو نہ جہتد یا ف اسناد دینا پڑے گا ص اور نہ دیکھنا جس کے دو ہزار لازم آوے گا تو امام زفر کے
تذکرہ دونوں صورت میں بہر مثل لازم آوے گا اور اگر نکاح کیا عورت سے اس غلام پر یا اس غلام ہر طرف مصلحت یہ کہ دونوں
غلاموں میں سے کسی کو عینہ کیا اور کہ اس غلام پر یا اس غلام میں سے ایک کو قیمت اور دوسرا جہتد یا ف قیمت نکلا
تو بہر مثل لازم ہوگا پس اگر یہ مثل اسکا کم قیمت غلام سے بھی کم ہے تو اسکو کم قیمت غلام ملے گا اور اگر اسکا بہر مثل غلام بھاری
قیمت سے بھی زیادہ ہے تو اسکو بھاری قیمت غلام ملے گا اور اگر اسکا بہر مثل دونوں کے درمیان میں ہر طرف مثل کم قیمت غلام
کی قیمت ہو تو بھاری قیمت کی ہو تو اسکا بہر مثل شریعہ سے ہر طرف قیمت ہر طرف اور اسکا ہر طرف اور اس صورت
میں ہر طرف ہو تو دینا پڑے گا اور صاحب کے نزدیک بہر صورت میں اسکو کم قیمت غلام ملے گا ص اور اگر طلاق دے دیا اسکو تو طلاق
کے قوسب و تروں میں اسکو کم قیمت غلام کی نصف قیمت ملے گی اجماعاً اور اس صورت میں بھاری ہو تو اسکو بھاری قیمت
نکاح کیا جائے لیکن دو غلاموں کے اور ایک اسے سب آواز نکالا تو عورت کے واسطے وہی ایک غلام ہے اگر قیمت انکی جس ہر طرف
یا زیادہ ہوں اور اگر میں ہم سے کم ہوں تو خاوند کو نہ جہتد یا ف کہ اس پر سے کو نو سے ص اگر نکاح میں نہ لیا گیا عورت بکر ہو تو
اور بکر اسکو قوسب یا بکر ہو تو نہ جہتد یا ف اگر نکاح میں گھوڑا لیا پھر ہر طرف کا ف ہر طرف نام نہ نہ کہ ہر طرف یہ قید اس واسطے لگائی ہے
کہ اگر نکاح لیا پھر ہر طرف سے اور کچھ نام میان نہ کرے تو بہر مثل لازم آوے گا جیسا کہ اگر گناص ہر طرف کہہ کر یا بکر ہر طرف اسکا اور بھی
وصف بیان کیے ہوں یا نہ کیے ہوں یا کسی کیل کو ف کیل اسکو کہتے ہیں جو چیزیں چھانوں میں نب کے بکاتی ہیں جیسے
گہوےں ملک عرب میں ص یا تو وہ نہ کہہ دے یعنی جو چیزیں ہوں ہر طرف فروخت ہوتی ہیں ہر طرف اور اسکی جنس بیان کر دی ف
یعنی یہ کہہ دیا کہ گہوےں یا بکر یا چنا یا جو اس اور اسکا وصف بیان نہیں کیا ف اگر گہوےں کس قسم کے اور کس قیمت کے

اس کا جواب ہے کہ اگر عورت سے نکلا گیا تو وہی عورت سے نکلا گیا اور اگر اسکا بہر مثل اسکا ایک ہزار سے کم ہے تو تہہ سے زیادہ ہوگا اور اگر یہ مثل اسکا دو ہزار سے زیادہ ہو تو وہی ہزار دینا پڑے گا اور اس سے زیادہ ہوگا اور اگر یہ مثل اسکا ہزار زائد ہو گیا تو وہی ہزار سے کم ہو یا دے ہزار ہو نہ جہتد یا ف اسناد دینا پڑے گا ص اور نہ دیکھنا جس کے دو ہزار لازم آوے گا تو امام زفر کے تذکرہ دونوں صورت میں بہر مثل لازم آوے گا اور اگر نکاح کیا عورت سے اس غلام پر یا اس غلام میں سے ایک کو قیمت اور دوسرا جہتد یا ف قیمت نکلا تو بہر مثل لازم ہوگا پس اگر یہ مثل اسکا کم قیمت غلام سے بھی کم ہے تو اسکو کم قیمت غلام ملے گا اور اگر اسکا بہر مثل غلام بھاری قیمت سے بھی زیادہ ہے تو اسکو بھاری قیمت غلام ملے گا اور اگر اسکا بہر مثل دونوں کے درمیان میں ہر طرف مثل کم قیمت غلام کی قیمت ہو تو بھاری قیمت کی ہو تو اسکا بہر مثل شریعہ سے ہر طرف قیمت ہر طرف اور اسکا ہر طرف اور اس صورت میں بھاری ہو تو اسکو بھاری قیمت نکاح کیا جائے لیکن دو غلاموں کے اور ایک اسے سب آواز نکالا تو عورت کے واسطے وہی ایک غلام ہے اگر قیمت انکی جس ہر طرف یا زیادہ ہوں اور اگر میں ہم سے کم ہوں تو خاوند کو نہ جہتد یا ف کہ اس پر سے کو نو سے ص اگر نکاح میں نہ لیا گیا عورت بکر ہو تو اور بکر اسکو قوسب یا بکر ہو تو نہ جہتد یا ف اگر نکاح میں گھوڑا لیا پھر ہر طرف کا ف ہر طرف نام نہ نہ کہ ہر طرف یہ قید اس واسطے لگائی ہے کہ اگر نکاح لیا پھر ہر طرف سے اور کچھ نام میان نہ کرے تو بہر مثل لازم آوے گا جیسا کہ اگر گناص ہر طرف کہہ کر یا بکر ہر طرف اسکا اور بھی وصف بیان کیے ہوں یا نہ کیے ہوں یا کسی کیل کو ف کیل اسکو کہتے ہیں جو چیزیں چھانوں میں نب کے بکاتی ہیں جیسے گہوےں ملک عرب میں ص یا تو وہ نہ کہہ دے یعنی جو چیزیں ہوں ہر طرف فروخت ہوتی ہیں ہر طرف اور اسکی جنس بیان کر دی ف یعنی یہ کہہ دیا کہ گہوےں یا بکر یا چنا یا جو اس اور اسکا وصف بیان نہیں کیا ف اگر گہوےں کس قسم کے اور کس قیمت کے

ص تو ان سب صورتوں میں جو غیر متحرک ہو جو ہی لازم آوے گی یہاں وہ ہے کہ یا قیمت اسکی یا شتا گھوڑے کو
 مہر متحرک کیا اور اسکی قیمت میان میں کی تو گھوڑا اور وسط قیمت کا ہر سٹا ملی اور نہ بہت خستہ ایسے یا قیمت اسکی یا دیگر
 وسیطہ کیلئے روز بروز اور تو ب میں ص اور اگر کیلئے روز بروز میں نہ بہت بھی میان کر دی تو جو مہر کیا ہو وہی لازم
 آوے گا اور نکاح جائز میں بیہوشی کے کچھ وجہ نہیں ہوتا اگر نہ خلوت کی جو اس کے ساتھ آوے گا وہی کی تو مہر مثل لازم آوے گا بشرطیکہ
 زیادہ ہو وہی مہر میں رہے اور اگر زیادہ ہو جو مہر میں لازم آوے گا اور اس عورت کے دل کا ایسے میں مرد سے ثابت ہو جائے گا
 اور مدت اسکی اگر وقت دخول سے وضع حمل کے چھ مہینے گزرے ہوں امام محمد کے نزدیک ایسی ہی ہوتی ہے اور اگر اس سے کم
 گزرے ہوں تو مستحب ہے جو کاف اس واسطے کہ اقل مدت حمل کی چھ مہینے میں زیادہ کیا جائے کہ آوے گا ص اور امام ابو حنیفہ
 اور ابو یوسف کے نزدیک یہ سب کا اعتبار وقت نکاح سے ہوگا ایسا کہ نکاح صحیح میں ص تو اگر نکاح کے وقت سے وضع
 حمل تک چھ مہینے گزرے ہوں تو مستحب ہے جو نکاح اور نہیں آوے گا یہی امام محمد کے قول کو اختیار کیا جو اور نہ ہی صحیح ہو
 اور واضح جیسا کہ جو ص اور ہر مثل عورت اس کے بایک کی قوم سے اعتبار کیا جائے گا کاف جیسے مہینہ بیہوشی چھ مہینہ
 کی مہینیاں اور چھ مہینہ کیوں کہ مر یا حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا عورت کے مہر مثل اسکی عورتوں کا ہر چھ مہینہ
 مثل اس کے ہیں ان کا مہر زیادہ یا زیادہ روایت کیا اسکو ترمذی نے اور متنبہ اور اس کے باپ کے آقا میں گدا فی فقہ القندہ
 ص اور ہر مثل میں متبرکہ کہ وہوں عورتیں وقت عقد نکاح کے س میں اور حسن میں اور مال میں اور مثل میں اور مرد میں اور
 شہر میں اور مال میں اور بکارت میں اور تیامت میں برابر ہوں اور اگر بایک کی قوم سے کوئی مان مہنتوں کے ساتھ ملا تو اور
 عورتیں جو غیر ہیں اسے اعتبار کرینگے اور اعتبار کیا جائے گا مہر مثل مان کے اور اس کے مہر سے اگر بکارت اور خالہ اس کے باپ
 کی قوم سے ہوں جیسے اس کے باپ کے چچا کی مہنتا ہوں اور اگر ولی خاص ہو جائے خواوند کی طرف سے مہر کا تو درست ہو اگر نہ
 وہ عورت مابعدہ ہو اور عورت کو اختیار ہے کہ چاہے مہر نامالی خاص طلب کرے یا عاوند اور اگر ولی لے ادا کر دیا تو صحیح ہو اور ولی
 فاوند سے مجرا لیسے اگر فاوند کے حکم سے خاص ہو اتھا اور اگر فاوند کے حکم سے خاص ہیں جو اتھا تو فاوند سے مجرا میں
 لے سکتا اور بیج میں نہ نکلیں تو اگر باپ اپنے نابالغ ولد کا مال چھو اور قیمت کا خاص ہو ان کو ممان صحیح ہوگا کاف اور وہ فرق
 اسکی اصل کتاب میں کہ ہے جو ص اور عورت کو یہ ہوتا ہے کہ منع کرے فاوند کو نکاح سے اگر یہ بیستہ مرد نے اس ولی کی مر یا
 خلوت کی ہو اسکی رہنمائی سے اور اس کے فاوند اسکو اپنے ساتھ مہر میں لیا تو اسے جب تک مہر محال نکالے ہو یا بعض مہر میں
 میں یا بعض یا جائز اس عورت کے مہر مثل سے موافق دستور کرنے لیسے اور وہ دنوں صورتوں میں فاوند پر زحمت و
 رہیگی ص کیونکہ عورت اپنا حق طلب کرتی ہو اور اگر نظام نہیں کرتی کہ فاوند فقہ نہ لیسے ص اور مابین کے نزدیک
 اگر فاوند اس سے بیستہ ولی یا خلوت کو چھو یا اسکی رہنمائی سے تو بعد اس کے عورت کو اختیار ہے کہ باقی نہیں چھوے گا اور بیستہ مرد
 عورت کو کہ قتل لیسے اس مہر کے بغیر انوں فاوند کے سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو یا اور بعد نکاح لینے
 اس مہر کے درست ہیں ص اگر کو غیر ان فاوند کے سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو یا جو ص اور اگر غیر
 اور مکمل جان میں کیا گیا تو عورت کو منع ولی دوسرے میں ہو چھو یا جو واسطے لینے کل مہر کے اور جب مکمل میں بعض شہر کا

وہ عورت کو اختیار ہے کہ چاہے مہر نامالی خاص طلب کرے یا عاوند اور اگر ولی لے ادا کر دیا تو صحیح ہو اور ولی
 فاوند سے مجرا لیسے اگر فاوند کے حکم سے خاص ہو اتھا اور اگر فاوند کے حکم سے خاص ہیں جو اتھا تو فاوند سے مجرا میں
 لے سکتا اور بیج میں نہ نکلیں تو اگر باپ اپنے نابالغ ولد کا مال چھو اور قیمت کا خاص ہو ان کو ممان صحیح ہوگا کاف اور وہ فرق
 اسکی اصل کتاب میں کہ ہے جو ص اور عورت کو یہ ہوتا ہے کہ منع کرے فاوند کو نکاح سے اگر یہ بیستہ مرد نے اس ولی کی مر یا
 خلوت کی ہو اسکی رہنمائی سے اور اس کے فاوند اسکو اپنے ساتھ مہر میں لیا تو اسے جب تک مہر محال نکالے ہو یا بعض مہر میں
 میں یا بعض یا جائز اس عورت کے مہر مثل سے موافق دستور کرنے لیسے اور وہ دنوں صورتوں میں فاوند پر زحمت و
 رہیگی ص کیونکہ عورت اپنا حق طلب کرتی ہو اور اگر نظام نہیں کرتی کہ فاوند فقہ نہ لیسے ص اور مابین کے نزدیک
 اگر فاوند اس سے بیستہ ولی یا خلوت کو چھو یا اسکی رہنمائی سے تو بعد اس کے عورت کو اختیار ہے کہ باقی نہیں چھوے گا اور بیستہ مرد
 عورت کو کہ قتل لیسے اس مہر کے بغیر انوں فاوند کے سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو یا جو ص اور اگر غیر
 اور مکمل جان میں کیا گیا تو عورت کو منع ولی دوسرے میں ہو چھو یا جو واسطے لینے کل مہر کے اور جب مکمل میں بعض شہر کا

معتبر ہوگا اور جو دونوں نے قسم کھائی ہو مگر مثل لازم آویگا یہ سب موثر ہیں جب تمحیل کی تکلیف قائم ہو اور اختلاف واقع ہو
مہر میں اور اگر خاوند سے طلاق دے دیا ہو مگر قبل طلاق کے فدا کر طلاق دیا بعد طلاق کے تو اس کی صورت بعینہ
و جہی زوج نکاح قائم ہو گیا اگر گندہ اصل بعد اسکے مہر کے انداز سے میں اختلاف ہو تو مستحب مثل لازم ہوگا یعنی مستحب
اگر برابر نصف تو زوجی مرد کے یا کم اس سے پیش قول مرد کا معتبر ہوگا اور اگر مستحب مثل برابر نصف قدر زوجی صورت
کے برابر یا وہ اس سے تو قبول صورت کا معتبر ہوگا اور جو گواہ لاویگا قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ لائے اور مستحب
مثل فی جہی جو اس کی ہمسرہ دونوں کو مستحب دیا جاتا ہو ص موافق مرد کے ہو تو صورت کے گواہوں کا اعتبار ہوگا اور
اگر مستحب مثل موافق صورت کے ہو تو مرد کے گواہوں کا اعتبار ہوگا اور وکیل اس کی اور پر گزری ص اور اگر
مستحب مثل در میان ہیں دعوے زوج اور زوجہ کے چوف یعنی عورت کے دعوے سے کم اور مرد کے دعوے سے
زیادہ ص تو جو شخص گواہ لاوے قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ لائے تو مستحب مثل واجب ہوگا اور اگر دونوں
گواہ نہ لائے تو جو قسم کھاویگا قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں نے قسم کھائی تو مستحب مثل واجب ہوگا اور
ان دونوں میں عوی ماوند اور عورت کا بہت نصف مہر کے ہوگا کیونکہ طلاق قبل طلاق کے ہو تو برابری اور کی اور زیادتی
نصف مہر کی ساتھ مستحب مثل کے دیکھی جاوے گی ص اگر زوج مر گیا یا زوجہ مر گئی اور بعد اصل مہر یا عاثرہ مہر میں اختلاف ہو
تو حکم اس کا بعینہ ایسا ہو جیسے حالت حیات میں تھا اور زوج اور زوجہ دونوں مر گئے اور مزاج پڑی اندازہ مہر میں تو خاوند
کے وارثوں کے قول کا اعتبار ہوگا اور اگر نزع پڑی اس بات میں کہ مہر میں ہوا تھا یا نہیں ہوا تھا تو امام حنفی
کے نزدیک کچھ لازم نہ آویگا اور صاحبین کے نزدیک مہر مثل لازم آویگا اور اسی پر فتویٰ چوف کہو کہ مہر
مثل مرد کے ذمے ہر ثابت ہو گیا تھا اور وقتین ہو گیا تھا تو مردے سے سابقہ نہ ہوگا ص اگر خاوند نے عورت کو کوئی
چیز بھیجی بعد اسکے اختلاف ہو اور عورت نے کہا کہ یہ بڑہ اور کھنڈ تھا اور خاوند نے کہا کہ مہر تھا تو ماوند کا قول اس کے معتبر ہوگا
ف اس واسطے کہ خاوند نہ ملے کہ برابر اس میں خیر کی زوجہ کو اور مالک مولا اس پر تاج بہت تمکین کو اور ظاہر ہے کہ خاوند یا صاحبین اور مہر
واجب ہوا اور انباسی واجب ہوا کرے میں ہوتی ہو ص مگر یہ چیز ایسی ہو کہ اس کو جمع کر کے رکھتے نہیں جیسے روٹی اور روٹھا
کے واسطے یا رجب و فستق کھوت و غیرہ کے ص خلاف گیسوں کے فدا کر لیا جاتی یا اور زیادہ کر لیا اور امام حنفی پر ہونا

فصل نکاح فی کتب النکاح

ص اگر نکاح کیا ایک ہی نے ذمہ سے یا حربی نے غریب سے دار الحرب میں ملے میں غریب سے یا بے مہر کے اور یہ
اس کے دین میں جائز ہو دے اور جو جائز نہ ہو دے یا ایک دین میں یا واجب ہو مہر اس کے نزدیک جس حکم عدم وجوب مہر کا ہوگا
اور بھرتہ جو دے وہی کی یا طلاق دے وہاں کو قبل طلاق کے یا مگر کیا تو امام صاحب کے نزدیک کچھ مہر لازم نہ آویگا اور
اس واسطے کہ ذمی ہمارے احکام کے پابند زمین یا نباتات میں جیسے غار یا روزہ وغیرہ اور معاملات میں بھی ہمارے خلاف
اقتدار رکھتے ہیں مثلاً سورہ و شرب کا پینا حائز رکھتے ہیں تو ہم کو چاہیے کہ ان کو ترک کر دیں اور ان کے مسائل سے ستر میں جواب
پر خلاف مذاک کے کہ وہ سب تران میں حرام ہوا اور سورہ کے حضور میں سے نکال لیا گیا ہو کیونکہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ اگر اسلام

مگر جو شخص سود لیوے تو اس کے باپ سے ویران میں حمد مہینہ پڑھا کر لے اس لحاظ سے مرہب جو آواز دے ایت بہ
 تبعی سے کہ اگر لکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فطرت اہل بچان کے اور وہ نعمانی تھے کہ جسے تم میں سے
 بیع کی سود سے تو نہ پس چہ زنتہ اسکے لیے اور روایت کی ابو بکر نے کتاب الاموال میں انور حسین نے ذکر میں فرمایا
 لکھا یا امین سے سود تو نہ میرا ہی ہوا اس آواز فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاَحْذَرُوا الزَّوْجَ الَّذِي هُوَ اَعْتَدَ نَافِلًا مَعَكُمْ
 کہ وہ اپنے نزدیک سے بیع حرام ہے اور اگر لکھا گیا کہ اس شخص نے بیع میں کسی سود میں پس بڑھ کر بھیر دے اور جو زون اسلام میں
 کیا کہ بیع میں اسلام لایا تو عورت کو جو عین بیع ہی ہلکا کاف یعنی شراب بل بیعت میں اور سود میں عین سود میں بیعت
 اور اگر لکھا انھوں نے شراب دے سود کو عین کیا تو شراب کی قیمت لازم آئی جب شراب ٹھہری ہو وہ بیعت لایا تو اگر لکھا شود کہ بیعت

ص باب غلام اور کافر کے نکاح میں

مہینہ جائز نکاح غلام اور لونڈی کا کر لینے والی کے اذن سے اور جو بلا اذن سے نکاح کریم تو یہ نکاح موقوف
 ہوگا اگر تہا بابت دیوے سے توجا نہ ہو جاوے گا اور جو زکر سے نوباطل ہوگا کاف اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے جو غلام نکاح کرے بغیر اذن ستار کے تو وہ زانیہ چر عایت کیا اسکا و ابوداؤد اور ترمذی اور حارمی نے
 اور امام مالک نے ذکر کیا جائز ہے اور یہ حیثیت ہے تحت جو ص اور یہ حکم کہ کتابت در بدر اور تمام ولد کاف یعنی
 ان سب کا بھی نکاح بلا اجازت مولانا نہیں اور یہ نکاح موقوف ہو مالک کی اجازت ہے اگر اجازت دیگا تو نکاح جاری ہو جائیگا
 اور اگر زکر دیگا تو نکاح باطل ہو جائیگا ص نو اگر انھوں نے نکاح کر لیا ہے مالک کے اذن سے تو مہر عورت کا انہیں
 واجب ہوگا اور غلام مہر کے قرضے میں چاہا جائیگا اور کتابت در بدر نہ بیچے جاوے گی بلکہ یہی کر کے ان کرینگے اور اگر غلام
 اذن طلب کیا اور مولیٰ نے کہا کہ اسکو طلاق دے دیوے سے اجازت ثابت ہو جائیگی اس واسطے کہ طلاق بھی بغیر عوار
 نکاح کے نہیں دیتا ہو اور اگر مولیٰ نے اتنا ہی کہا کہ طلاق دے دیوے سے یا چھوڑ دے تو اجازت شوگی اور اگر مولیٰ نے غلام کو
 اذن دیا نکاح کا تو یہ اذن شامل ہوگا نکاح صحیح اور فاسد کو پس اگر نکاح فاسد کیا اور وطی کی تو وہ غلام مہر میں چاہا جائیگا
 اور اگر وطی نہیں کی تو نکاح فاسد میں مہر لازم ہوگا کاف اور نکاح صحیح میں لازم آوے گا ص اور اگر جس عورت سے
 نکاح فاسد کیا تھا پھر اسی سے دوسری بار نکاح صحیح کرے یا کسی اور عورت سے نکاح کرے تو مالک کی اجازت پر نہایت
 رہے گا کہ چونکہ اجازت مولیٰ کی اول نکاح فاسد پر تمام ہو گئی تھی اور اگر مولیٰ نے اسے عہدہ اذن کا نکاح کیا اور دقت فرمایا
 تھا نکاح صحیح چاہا تو سبکدہ کے ہر مثل میں برابر اور دقت فرمایا ہوں کے ہوگی تو اگر اس عورت کا مہر برابر تھا ہر مثل کے یا کہ تو
 وہ غلام کر چاہا تو اسکی قیمت اس عورت اور قرضہ دونوں پر موافق جسے کے تقسیم کر دی جائیگی ف مثلاً
 قرضہ سو دہشتہ اور مہر بھی سو دہ پانچ اور غلام بیس دہ پانچ فروخت ہو یا تو بیس دہ پانچ قرضہ دونوں کو اور پچیس عورت کو
 مل جائیگا ص اور اگر اسکا مہر زیادہ ہو ہر مثل سے تو وہ عورت حصہ آسن اور مہر کے موافق رہے گی بلکہ اس کے حق زیادہ کے
 رہے میں تین کر شیک بیان نہ کہ قرضہ دونوں کا قرضہ پورا ہو جائے ف اسلام ہر مثل اس عورت کا سو دہ پانچ
 اور مہر میں اسکے دو سو دہ پانچ اور قرضہ دونوں کا قرضہ بھی پورا ہو جائے کہ جو اور وہ غلام مہر میں سو دہ پانچ فرد

اور فقہ مالک نے
 ذکر کیا ہے کہ اگر
 عورت کو نکاح
 کر لیا جائے
 اور وہ غلام
 ہو تو اس کا
 نکاح باطل ہے
 اگر تہا بابت
 دیوے سے توجا
 نہ ہو جائے
 اور اگر تہا
 بابت دیوے سے
 توجا نہ ہو
 جائے تو اس کا
 نکاح باطل ہے
 اور اگر تہا
 بابت دیوے سے
 توجا نہ ہو
 جائے تو اس کا
 نکاح باطل ہے

یت یہ کہ یہ سلام اتنی کے کفار سے تھا کرتی ہوں تو کفار وارامو وادیکاص اور اگر عورت یہ کہے کہ یہ تیری مس
 سے آزاد کر اور مارے گا دکر کر **ص** جیسا کہ دکر کیا تھے اول صورت میں **ص** اور مالک را دکر دیو سے تو
 طریق کے مردیک نکاح فاسد نہ ہوگا اور دلا مالک کو ہوگی اور نزدیک امام ابو یوسف سے کہ اس گھجی نکاح ماسر ہوگا
 اور دلا عورت کو ہوگی **ف** اور دلیل اسکی اصل میں یہ کہ **ص** اگر کافر سے کافر سے نکاح نہیں کرے اور نہ اس کے
 نکاح کیا یا دوسرے کافر کی مدت میں تھی اور کسی کافر نے نکاح کیا اور یہ کہ دین میں خاتمہ ہوا دوسرے دنوں اسلام
 لائے ساتھی تو نکاح اسے حال یراقی رہے گا اور اگر نکاح کیا کافر دیکھا فخر ہو تو یہ **ف** یعنی جس اسلام میں نکاح
 حرام ہے وہیں سے یا مٹی سے **ص** اور یہ کہ اسلام لائے تو یہ کہ دین میں تقویت کرا دیا ہوگی **ف** کیونکہ
 اتفاق کیا اسیر ملے آنتے اور انحصار علی الصلوات وادیکاص سلم کے حکم دیا تھا طلاق کا یہ دین دلی کو حرج اسلام لائے
 تھے اور نہ نکاح میں دوسرے تھیں دایب کیا اسکو توبہ دینی اور اوداد دے **ص** اور اگر مسلمان ہوگا اگر کوئی اس کے
 مال مایہ سے مسلمان ہو تو اگر دونوں میں سے کوئی یا مسلمان لایا تھے بھی اگر کسی کے تابع ہو جاوے گا **ف** اسکا
 کہ اگر کا تابع ہو جائے اس کے نماز مایہ میں سے اور دے دین کے متبر ہو کر مایہ صاحب کشف العیض تھے اس جہش ساتھ
 ایسی ماں کے مضعفے مسلم تھے اور ساتھ ساتھ مایہ کے کیونکہ وہ تھے ایسی قوم کے دین یہ **ص** اور اگر اگر کا
 مجوسی اور کستانی کے چ میں ہوں تو تابع کستانی کا ہوگا **ف** اس واسطے کہ کستانی بہتر ہے مجوسی سے **ص** اگر دین عورت ہو تو
 کا یا عورت کافر کی اسلام لائے تو قاضی دوسرے یا اسلام کو یہ کہے کے اگر وہ بھی اسلام لائے تو نکاح سہا نامت ہوگا
 اور اگر اسلام لائے تو اس دونوں کے چ میں تقویت کرا دی جائیگی نو اگر قاضی نے اسلام میں نہ کیا ہو تو یہ تقویت طلاق
 بائ کے تھما دین ہوگی اور اگر پیش کیا ہو عورت یہ یہ تقویت طلاق ہوگی کیونکہ طلاق عورت کی طرف سے نہیں ہوتا **ف**
 اور یا غایا ہے کہ اگر یا دوسرے مجوسی یا کستانی یا عورت اسلام عورت کے اسیر اسلام عورت کرنا ضرور ہوگا اور اگر عورت مجوسی ہو تو
 بھی یہی حکم ہوگا اگر کستانی ہو تو پیش کرنا اسلام کا اسیر ضرور ہے کیونکہ نکاح اہل کتاب کی عورتوں سے مائے **ص** اگر یا
 مسلمان ہو گیا اور عورت بھی پیش کرے اسلام کے مسلمان ہوئی تو اگر وہی نہیں کی تو عا دیکاص کچھ لایا **ف**
 اس واسطے کہ عورت کی طرف سے طلاق نہیں ہوتا فو نصف مہر کی لازم ہوگا **ص** اور اگر وہی کی جو توکل مہر لایا ہو دیکھ
 اور اگر عورت اسلام لائی اور دلا دے اسکا کیا ہو اگر وہی نہیں کی تو نصف مہر لایا ہوگا **ف** کیونکہ طلاق عورت کی طرف سے نہیں ہوتا
 کے **ص** اور اگر وہی کی جو توکل ہو لازم دیکھ اور اگر دلا دے عورت میں بنت یا زوہا اسلام لائے تو عورت تک عورت کو تین میں
 نہ دلا دے قبل اسلام دوسرے کے وقت نہ ہوگی **ف** اور یہی ماقور ہو تا بعین **ص** اگر یا دیکھ کتاب کیا مسلمان
 تو یہ دیکھنا یہی کی پہلی دیکھنا ہو مایہ کی تباہی دین سے نہیں دے اگر کوئی زوج یا زوہا میں سے کہ دونوں کافر تھے مسلمان
 ہو کر دلا دے دارالاسلام میں یا دے زبان اس دونوں کے وقت ہو جاوے گی یا قید ہو کر آیا ہو اور دوسرے دونوں قید ہو کر
 آوے گئے تو وقت ہوگی اور جو عورت حرت کر کے دلا اسلام میں دے مایہ ہو جاوے گی طاعت مکرور ہو کر عورت نکاح
 دے دلی مکرے گئے جب تک مہر مہر **ف** اس واسطے کہ قریبا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس عورتوں میں

حدیث کی روشنی میں

اور قرعہ واجب نہیں **ف** اور اسلام ساقی اور اٹھنے کے نزدیک نہیں جائز و غایہ کو کہ لکھ سکے اور لیجاوے کسی عورت کو
 مگر اور عورتوں کی رضا سے یا قرعے سے اور اسلام انہیں غنیمت قرار دیتے ہیں مگر عورتوں کا حق نہیں بقت مگر کہنے کا فائدہ ہے کہ اگر مکرانہ
 کو مکرانہ سے مگر کرے اور کسی عورت کو ساتھ لے لیا وے تو اسی طرح اسکو مکرانہ کہ ایک کو کسی میں سے لیا وے جسے اور قرعہ
 بہتر ہے **ف** یعنی استحباب ہے کہ ایک مکہ حضرت عائشہ کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب ارادہ کرتے تھے مگر
 قرعہ ڈالنے اپنی عورتوں میں جو عورت کا نکلتا حصہ نکلتے اسکو لیکر روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے **ف** اور اگر
 اپنا حصہ ہی سو گن کر راضی ہو کے دیدیوے تو درست ہے **ف** کیونکہ ہر ایسے میں جو کہ سودہ بنت زید رضی اللہ
 عنہا نے سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ رجعت کر لیجیے آپ مجھے اور کر دیجیے میں میرا واسطے حضرت عائشہ
 کے اور کہ راضی ہے فتحیج میں کہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طلاق دیا ہے سو وہ کو
 اور یہ نہیں یا ایسے کسی حدیث میں اتنی اور صحیح روایتوں میں یہ مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے طلاق
 کا ارادہ کیا تھا اور انھوں نے ایمان و بخت نہ یا حضرت عائشہ کو اور کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روک کھینے
 تھا تو شاید کہ میں تمھاری عورتوں سے ہوں خست میں اور مرقعات میں جو کہ امام محمد بن الحسن لکھا کہ پوچھا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ کہا آپ نے واسطے سو وہ کے عدت کر تو تو سو وہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کہ رجعت
 کر لیجیے آپ مجھے اور ایسی ہی روایت کی جتنی سے عروہ سے سنا اور اسی سے شاید افاد کیا ہو صاحب ابیہ اے ابراہیم روایت
 وہ جو صحیحین میں ہے حضرت عائشہ سے بیشک سو وہ بنت زید نے سخت یادوں یا معنی باری اپنی عائشہ کو اور تھے
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ملتے حضرت عائشہ کے لیے دن انکا اور ایک دن سو وہ کا اور روایت ہے حضرت ابن عباس
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وفات کی اور نو عورتیں آپ کی تحصیل و قسمت کرتے تھے آنگے میں کہ جو عورتوں
 کے لیے اور عطا سنوں تو کہ وہ عورت کے واسطے قسمت تھی حصہ تحصیل اور تقسیم کی تحقیق ہے کہ وہ توجرت سو وہ تحصیل کر لیا امام
 مطا کا ممول جو اور غلطی ابن حجر کی کھن اور چر اگر اس ثبوت جاوے تو درست ہے **ف** اس واسطے کہ یہ حق مشکاوی

داستان مروت
 رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم سے
 روایت ہے کہ
 آپ نے طلاق
 دیا ہے سو وہ کو
 اور تھے
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ملتے حضرت عائشہ کے لیے دن
 انکا اور ایک دن سو وہ کا
 اور روایت ہے حضرت ابن عباس
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے وفات کی اور نو عورتیں
 آپ کی تحصیل و قسمت کرتے تھے
 آنگے میں کہ جو عورتوں کے لیے
 اور عطا سنوں تو کہ وہ عورت
 کے واسطے قسمت تھی حصہ تحصیل
 اور تقسیم کی تحقیق ہے کہ وہ
 توجرت سو وہ تحصیل کر لیا امام
 مطا کا ممول جو اور غلطی ابن
 حجر کی کھن اور چر اگر اس ثبوت
 جاوے تو درست ہے اس واسطے کہ
 یہ حق مشکاوی

کتاب الرضا

تھوڑا و بہت روزہ چارہ ایک مارچ سے جب مدت رما میں جو دے رما ثابت کرتا ہے **ف** اور امام
 ساقی کے نزدیک نہیں ثابت ہوتی حرمت رما سے مگر کہ مانع بارچہ سے کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 میں جرم کرنا ہے ایک دفعہ یہ روایت کیا اسکو مسلم نے حضرت عائشہ سے اور ایک روایت میں مسلم کی جو کہ
 الا ملاحۃ ولا الا ملاحۃ یا یعنی میں جرم کرنا ہے ایک بار کا پھر نہ کہ صاحب ابیہ نے دلیل ہانی قول
 اللہ تعالیٰ کا ہے و اقمھا کما کلا فیا ارضعتکوا و احوالکوا فی الزحاحۃ الا کینہ اور یہ عام ہے تغیل اور کر کر
 اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا یحکم من الزحاحۃ یا یحکم من الزحاحۃ یعنی جرم ہوتا ہے رما سے حرام
 ہوتا ہے نسبت انہوں نے کیا اسکا بخاری و مسلم نے ان عبارتوں سے اور یہی جو ہی ہر ان عبارتوں سے کہ وہ فرماتے تھے جو ہووے
 دو سال کے اندر اگر ایک بارچہ سے تو وہ حرام کر دیتا ہے اور حضرت ابن عمر کو پوچھا کہ اس الزہیر اتر بیان کرتے ہیں حضرت

نکاح یا عورت مردہ کی اور کسی شخص سے اسکو مدت مضام میں چاہو حرمت ثابت نہ ہوگی **ف** لیکن وہ دوس نکاح نہ
 طلاق اسکو دیوے اور مدت گذر جائے تو شیر خوار پر حرام ہو جائے جس تک کہ غایب نہ کہ جب استیصال ہو و طلاق
 دیوے کہ اس شیر خوار سے نکاح کرے **ص** اگر کسی شخص سے ایک بڑی عورت سے اور ایک شیر خوار سے نکاح کرے تو طلاق
 میوی سے اپنی سوکن شیر خوار کو دے و مرد بانیلا و دیو و فون عورتیں غایب و نہ پر حرام ہو جائیگی **ف** اسو سے نکاح
 مباح ہو و نکاح و میان عورت اور اسکی رضامندی سے اور یہ درست نہیں اور عتاب میں لکھا کہ اگر کسی عورت
 تو ساری عمر حرام ہو و شیر خوار بچی اسطرح اگر شری عورت سے طلاق کی جو اور اگر طلاق نہیں کی تو نہ دیکھو کہ میرا شیر خوار
 سے نکاح کرے **ص** اگر کسی عورت سے طلاق نہیں کی تو اسکو کچھ نہیں **ف** اور اگر طلاق کی تو طلاق ہو و نکاح
 او شیر خوار کو اگر مرد صمد طلاق او فاراد و اسوقت سے مرد کو نکاح و دو بار طلاق والی سے بھید نہیں اگر کسی نے تصدق اسے فساد کے
 دو دو بار طلاق یا تھ اور اگر اسے فساد کے نہیں بلایا تھا **ف** بلکہ وہ شیر خوار بھوکے تھی یا اور کوئی سبب **و** ص تو مردان
 اس سے نہ بچے لگا اور رضامندی سے نہیں ہوتا ہر مرد و مرد ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے

کتاب الطلاق

ف اگر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہت نا پسند طلاق خیزوں میں اللہ کے نزدیک طلاق پر روایت
 کیا اسکو لودا و داو دا بن مہر نے اور بھی کیا اسکو ماکر نے اور کہا اے ماکر کہ یہ حدیث مرسلہ ہے جو طلاق میں قسم
 جو ایک حسن اور دوسرے حسن اور تیسرے بدعی **ن** ص طلاق حسن جو مرد و عورت کو ایک طلاق دیوے
 اس طہرین حسین اس سے جماع نہ کیا ہو و اسے اور چھڑے اسکو مہاں تک کہ گذر جائے حدیث اسکی **ف**
 اسو سے کہ ہمارے رضی اللہ عنہم تھے صحابہ تھے اس بات کو کہ نہ زیادہ کریں ایک طلاق پر مہاں تک کہ گذر جائے
 حدیث اور یہ اس بات سے افضل تھا انکے نزدیک طلاق دے مرد و عورت کو تین بار ہر طہرین ایک طلاق نہ کر
 کیا اسکو نکشت اللہ میں اور روی جواب ہم تھی سے کہ دوست رکھتے تھے صحابہ یہ کہ طلاق دیوے عورت کو کیا
 پھر چھڑے اسکو میان تک کہ مائتھ ہو تین بار روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے **ص** اور طلاق میں جو
 غیر موطوہ کو ایک طلاق دیوے برابر جو کہ حیض میں سے یا طہر میں اور موطوہ کو تین طلاق جدا جدا ہر طہر میں جس میں طہر
 نہ کی جو اگر اس عورت کو حیض آتا جو **ف** اور نام مالک کے نزدیک یہی باعث ہے جو کہ میں سبب جو کہ ایک طلاق
 آور دلیل ہماری حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کے تحقیق کہ طلاق دیا اسحون نے اپنی عورت کو اور مرد و مائتھ نہیں پھر
 ارادہ کیا کہ اور دو طلاق دیوین وقت و حیضوں کے سو و پنجایہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا کہ نہیں دیا کہ کیا جو
 اللہ تعالیٰ نے بیشک قبول فطاعت سنت سے اور سنت یہ جو کہ استقبال کرے تو طہر تو طلاق سے تو نزدیک ہر طہر کے
 سو کہ کیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سو رجعت کی میں نے اپنی عورت سے اور فرمایا آپے جو سنت کہ وہ پاک ہو جائے
 چاہے طلاق دے اسکو اور چاہے روک کہ سو گما میں نے اور رسول اللہ کیا دیکھتے ہیں آپ کر تین طلاق دون میں اسکو جو جو
 رجعت ملال ہو فرمایا کہ نہیں بانیہ ہو جائیگی وہ تجھے اور مرد و نکاح گناہ روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور اس میں ابی شیبہ نے

یہ حدیث مرسلہ ہے جو طلاق میں قسم
 جو ایک حسن اور دوسرے حسن اور تیسرے بدعی
 ن ص طلاق حسن جو مرد و عورت کو ایک طلاق دیوے
 اس طہرین حسین اس سے جماع نہ کیا ہو و اسے اور چھڑے اسکو مہاں تک کہ گذر جائے حدیث اسکی
 اسو سے کہ ہمارے رضی اللہ عنہم تھے صحابہ تھے اس بات کو کہ نہ زیادہ کریں ایک طلاق پر مہاں تک کہ گذر جائے
 حدیث اور یہ اس بات سے افضل تھا انکے نزدیک طلاق دے مرد و عورت کو تین بار ہر طہرین ایک طلاق نہ کر
 کیا اسکو نکشت اللہ میں اور روی جواب ہم تھی سے کہ دوست رکھتے تھے صحابہ یہ کہ طلاق دیوے عورت کو کیا
 پھر چھڑے اسکو میان تک کہ مائتھ ہو تین بار روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے
 ص اور طلاق میں جو غیر موطوہ کو ایک طلاق دیوے برابر جو کہ حیض میں سے یا طہر میں اور موطوہ کو تین طلاق جدا جدا ہر طہر میں جس میں طہر
 نہ کی جو اگر اس عورت کو حیض آتا جو ف اور نام مالک کے نزدیک یہی باعث ہے جو کہ میں سبب جو کہ ایک طلاق
 آور دلیل ہماری حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کے تحقیق کہ طلاق دیا اسحون نے اپنی عورت کو اور مرد و مائتھ نہیں پھر
 ارادہ کیا کہ اور دو طلاق دیوین وقت و حیضوں کے سو و پنجایہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا کہ نہیں دیا کہ کیا جو
 اللہ تعالیٰ نے بیشک قبول فطاعت سنت سے اور سنت یہ جو کہ استقبال کرے تو طہر تو طلاق سے تو نزدیک ہر طہر کے
 سو کہ کیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سو رجعت کی میں نے اپنی عورت سے اور فرمایا آپے جو سنت کہ وہ پاک ہو جائے
 چاہے طلاق دے اسکو اور چاہے روک کہ سو گما میں نے اور رسول اللہ کیا دیکھتے ہیں آپ کر تین طلاق دون میں اسکو جو جو
 رجعت ملال ہو فرمایا کہ نہیں بانیہ ہو جائیگی وہ تجھے اور مرد و نکاح گناہ روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور اس میں ابی شیبہ نے

۱۰۰

مستحب میں جس سے انھوں نے ابن عمر سے اور ترمذی کی اسکی بیعتی نے ساتھ پہنچی اسانی کے اور کہا کہ لا باجودہ
 زیادتیوں ایسی کہ نہیں متا بہت کیا ہوتا ہے اور وہ نہ صغیر نہ بزرگ قبول کرنا تو یہی وہ حدیث کہ مندرجہ بود اس کے ساتھ
 کہ شیخ ابن امام نے کہ ترمذی بیعتی کی مرود ہو کہ نہ متابعت کی عطا کی تعیب بن زید نے سنداً و تواتر روایت کیا
 اسکو طبرانی نے معجم میں **ص** اور اگر حین آتا ہوا آئندہ ہو یا صغیر ہو یا عاقل ہو تو ہر بیعت میں ایک طلاق دے
 اور ہر طلاق کے بعد طلاق دینے سے پہلے جو کہ تین طلاق یا دو طلاق ایک یا دو بار ایک
 طہرین ہوئے اور رجعت کرے درمیان ان کے **ف** تو اگر ایسا کیا تو طلاق واقع ہو جاوے گا اور طلاق دے دینا
 گناہ گار ہوگا اور دلیل اسکی دو حدیث ہیں شریک گندی اور مروی جو سنن ابو داؤد میں کہما حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت
 ایک مرد کے کہ تین طلاق دیے تھے اس نے اپنی عورت کو بائندہ ہو گئی وہ عورت گئے اور قوسے نافذ فرمائی کہ اپنے رب کی اور
 روایت کی طہاری نے کہ ایک شخص نے طلاق دے دی اپنی عورت کو کہما اس نے عباس سے نافذ فرمائی کہ تیس بار اپنے رب کی اور بائندہ
 ہو گئی عورت تیری تھے اور مروی جو ہاتھ اس کے کوٹھے مالک میں نہ تے ابی عباس اور عبداللہ بن مسعود سے اور روایت
 کی عبدالرزاق نے عقیقہ سے کہما کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو سوکھا یا طلاق دیا میں اپنی عورت کو تینوں سے طلاق سوکھا
 میں سوکھنے کے تین طلاق واقع ہیں یا دینی یا دینی جو اور مروی جو ہاتھ اس کے کوٹھے مالک میں نہ تے ابی عباس اور عبداللہ بن مسعود سے اور روایت
 اور ابن عباس سے بھی اور ابن عمر سے اور روایت کی دو کی نے انھیں سے انھوں نے صیغہ میں تاجت کیا یا کیا یا کہ میں نے
 علی کے یا میں نے کہا کہ ہر طلاق دے دینے میں اپنی عورت کو فرمایا کہ بائندہ ہو گئی وہ جسے تین طلاق کے اور تفسیر کر دے تو
 باقی طلاقوں کو اپنی عورتوں پر اور روایت کی دو کی نے معاویہ بن ابی سفیان سے کہما کہ یا ایک شخص نے تین طلاق دے دی
 اور کہا کہ ہر طلاق دے دینے میں اپنی عورت کو فرمایا کہ بائندہ ہو گئی وہ جسے تین طلاق کے اور روایت کی عبداللہ بن مسعود سے
 نے معاویہ بن عباس سے کہ طلاق دے دینے کے اپنے عورت کو ہر طلاق کے معاویہ اور ابو جحش اور عبداللہ بن مسعود سے اور روایت کی
 سلمہ فرمایا آپ نے وہ بائندہ ہو گئی میں طلاق سے ساتھ معاویہ کے اور باقی سے نو تینوں سے زیادتی اور ظلم اگرچہ ہے
 اللہ عذاب کرے اس پر اور اگر چاہے بخش دے اور رسالت کیے طحاوی نے ابن عباس میں اور تواتر حضرت انس بن مالک سے روایت
 سمون الخطابی سے بھی اور امام شافعی کے نزدیک میں طلاق ایک بار دیدینا جائز میں اور بعضوں کے نزدیک اگر تین
 طلاق ایک بار دیکھا تو ایک طلاق واقع ہوگا اور یہی آثار ان سب رجعت میں **ص** یا ایک طلاق دے دینا
 طہرین جس میں طہرین کی **ف** اور حرام کہما اس طلاق کو حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت کیا اسکو کتب الترمذی میں **ص**
 یا ایک طلاق دے دینا کو حیض میں **ف** اور دلیل اسکی وہی حدیث ابن عمر کی ہے جو اوپر گذری اور اسکی ہر تین
 بار چاہے ہر تین طلاق واقع ہو جاوے **ص** اور واجب ہر رجعت میں سو جب تک کہ جو سے حیض سے تو طلاق دے دینا
 اگر چاہے **ف** اس واسطے کہ حدیث ابن عمر میں ہے جو رجعت کرے اس عورت سے پھر طلاق دیوے اسکو پاک ہوئی
 یہ حمل میں نہ ولایت کیا اسکو مسلم اور اصحاب میں نے اور یہی قول جو امام شافعی کا ایک روایت میں اور مسنون
 میں ہے کہ فرمایا امام ابو حنیفہ نے حیض سے کہ پاک ہو جاوے اس حیض سے جس میں طلاق دیا ہے پھر جائز ہے کہ پھر پاک ہو

مجموعہ فقہ اسلامی
 جلد اول
 کتاب النکاح
 طلاق

ہو جس میں آویس یا نافعہ یا اسے روایت کیا اسکو امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ سے
 اور صحیح کیا اسکو امام مسلم نے بھی روایت کیا اسکو امام ابو یوسف اسواسطے کہ سونا شخص بھی عورت کو دے تو وہ بھی ہرگز
 جو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کل طلاق کا طلاق القیصری بخلاف طلاق یعنی ہر طلاق کا ہرگز طلاق
 وکے اور مجہول کا روایت کیا اسکو صاحب ایہ نے اور کہا کہ طلاق یعنی طلاق میں قنوت حدیث عربیہ اور حدیث شریعہ
 عائشہ کی جو جامع ترمذی میں ہے اس کے معنوں میں ہے اور واقعہ طلاق مکرہ کا یعنی جو طلاق مرد و عورت کی کیا ہو طلاق پر اور
 امام شافعی کے ترمذی کے واقعہ میں ہے جو تا اور ذکر کیے صاحب کشف الغمہ نے اتنا اس میں حضرت ابن عباس اور ابن عمر
 سے جیسے ثابت ہو تا جو طلاق مکرہ کا نہیں واقعہ ہوتا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اللہ نے سنان کیا ہر ایک
 آیت سے جو کہنا اور بھولنا اور زبردستی سے کہہ کی کام کرنا روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور حاکم نے اس میں ہے اور کہا انعام
 نے کہ یہ ثابت نہیں اور کہا کہ طلاق یعنی طلاق مکرہ کا ہر ایک میں کہ ہر ایک دلیل ہے جو اصرار کیا عقیدے سے اپنی کتاب میں بعنوان کہا
 عروطانی سے تحقیق کہ ایک مرد سونا تھا سو کھڑی ہوئی عورت اسکی اور ایک عورتی اور پڑی اسے مرد کے سینے پر
 اور کھدیا عورتی کو اس کے ملتی رہا کہ مکرہ کا تو دے مکرہ میں طلاق مرد و عورت کی مکرہ کو دے تو مردی اس میں سے اللہ کی عورت کو
 اور انکار کیا اسے تب تین طلاق دیے اسکو اس میں سے پھر آیا وہ شخص طلاق تین طلاق دیے اسکو اس میں سے پھر آیا وہ شخص طلاق تین طلاق دیے اسکو اس میں سے
 کہ نہیں صحیح ہو طلاق میں یعنی طلاق واقعہ ہو گیا اب نہیں بھول گیا اور یہ حدیث مرسل ہے اور روایت کیا اسکو عقیدے سے سننا
 ایک شخص سے کہ اس انقطاع نے مرسل حسن ہے سند سے کیونکہ مرسل کی اسناد میں یقیناً دریمیم ہیں ہاؤ نہیں ہیں
 اور مرسل میں صحیح میں میں روایت کرتا ہوتا سینے سے لیکن اسناد میں اسکی غائی میں جملہ یہ معروف ہے اور مسک
 کہا اسکی حدیث کو امام ترمذی نے اور بخاری نے طلاق مکرہ میں آؤ تحقیق میں ہے کہ کہا بخاری نے حدیث معوال امام میں ہے
 سے طلاق مکرہ کے مابین مکرہ نہیں متابعت کی گئی آپہر ایک قطع نظر اس کے بہت سے آنا صحابہ ہمارے موبد و اور
 ہوئے ہیں روایت کی عبد الرزاق نے ابن عمر سے کہ جائز رکھا انھوں نے طلاق مکرہ کا اور بھی روایت کی شخصی
 اور بھی اور زہری اور قتادہ اور ابی فلاہ سے کہ ان سبے جائز رکھا طلاق مکرہ کا اور بھی اخراج کیا عبد الرزاق نے
 سعید بن جبیر سے کہ انھوں نے کہا کہ اہل اسلام میں طلاق مکرہ کا جائز ہے **ح** اور سید کا اپنے غلام کی عورت پر **ف**
 کیونکہ ملک نکاح حق غلام کا ہے تو اسقاط اس حق کا غلام کے لیے ہو گا نہ عورتی کے لیے اور کشف الغمہ میں ہے کہ فرمایا حضرت
 عبد اللہ بن عمر نے جس شخص نے اذن دیا اپنے غلام کو نکاح کا تو طلاق غلام کے ہاتھ میں ہے اور میں اس کے غیر کے قبضے
 میں آؤ بھی ذکر کی اس میں اب میں موافق اس کے حدیث مرفوعہ اس میں ہے **ص** اور طلاق عورت آزاد کا تین
 تک ہے اور ترمذی کا دو تک **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طلاق کو نہی کے کہ
 اور عدت اسکی دو حیض میں روایت کیا اسکو ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت عائشہ سے اور
 اسود میں اسکی مظاہرہ میں سلم ضعف ہے کہ مارلیعی نے کہ روایت کیا حدیث عائشہ کو حاکم نے سند رک میں اب صحیح کیا
 اسکو اور قنصل کی نہیں ہے میں ان میں نصیحت سطاہرین مسلم کی الی ما صم میل اور یحییٰ بن یسین اور ابو حاتم رازی

حدیث

حدیث

اور بجا ہی سے اور نفل کی توثیق اسکی ابن جہان سے اور بھی روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے ابن عمر سے اور بزر
اور طبرانی اور دارقطنی نے اور بھی کیا دارقطنی نے وقت اسکا اور نہیث کیا اسکے رخ کو بسبب عروین شیب سلمی کے
اور نہ معیت ہونے میں حجت بکری بنا دی تیس سے اور بھی روایت کیا اسکو حاکم نے مسند میں حسن ابن عباس سے
اور کہما صحیحہ دلچہ جاکہ اور نہایت کی دارقطنی نے ابن عمر سے تفسیق کہ فرمایا بنی علی المد علیہ آلہ وسلم نے جسوت کہ ہر
لوٹدی نکاح میں ایک مرد کے اور دو طلاق دے اسکو بخیر بدلیوے اسکو تو میں جلال جو واسطے اسکے سہاگنہ نکاح
کرے دوسرے خاوند سے اور اسناد میں اسکی سلم بن سالم بن کاتب کی اسکی ابن المبارک نے اور کما تینی بن معین نے
لیس حدیثہ شعیہ اور ایسا ہی کہا سعدی نے اور روایت کی شافعی نے حضرت عمر سے کہ نکاح کرے ملام دو عورتوں
اور دو طلاق دے اور عدت کرے لوٹدی و وحیض سے نو اگر عین اتنا ہو اسکو تو دو مہینے سے یا دویہ مہینے سے اور
اخری کیا اسکا میتقی نے معرفت میں طریق شافعی سے اور طاقی نے سن میں ص اگرچہ خاوندان و دونوں کے غلام
انکے ہوں جیسی اگر عورت لوٹدی ہو اور خاوند اسکا آزاد یا غلام ہو تو خاوند مالک و طلاق کا ہوگا اور اگر عورت ترقہ
اور خاوند اسکا غلام یا آزاد ہو تو مالک تین طلاق کا ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک جب لوٹدی کا خاوند مرد ہو تو مالک تین
طلاق کا ہوگا اور اگر خاوند غلام ہو تو مالک و طلاق کا ہو پس انبار طلاق میں عورت کا جو یعنی اسکا آزاد یا لوٹدی ہو چکا
ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک متبادر مرد کا جو یعنی اسکا آزاد یا غلام ہو چکا **ف** اور دلیل ہماری قول
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو کہ لوٹدی کے دو طلاق ہیں اور عدت اسکی و وحیض بن معلوم ہو کہ طلاق عورتوں
کے اعتبار سے ہو اور بھی روایت کی امام محمد نے **أَخْبَرَنَا أَبُو كَيْسٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الْكَلْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ**
رَافِعٍ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ رَافِعٍ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ
اور عدت بھی انھیں کے اعتبار سے ہو اور بنی قول جو عبد اللہ بن مسعود کا اور امام شافعی کے نزدیک طلاق مردوں کے اعتبار
سے اور عدت عورتوں کے اعتبار سے ہو کیونکہ ہر ایسے میں جو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ طلاق ساتھ
مردوں کے ہو اور عدت ساتھ عورتوں کے ہو اور یہ حدیث مرفوعہ غریب ہو لیکن روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ سے
سوقوف ابن عباس پر اور طبرانی نے معجم میں سوقوف ابن مسعود پر اور کما ابن الجوزی نے کہ یہ کلام ابن عباس کا جو ابھی بیان
کیا اسکا عبدالرزاق نے سوقوف ابو عثمان اور زید بن ثابت کو ابن عباس کے اور روایت کی عبدالرزاق نے شافعی سے
انھوں نے ام سلمہ سے کہ انکے غلام نے دو طلاق دیے اپنی عورت خرقہ کو تو پوچھا اس ناب میں ام سلمہ نے بنی علی المد علیہ آلہ
وسلم سے تب فرمایا آپ نے حرام ہوگئی امیر یہاں تک کہ نکاح کرے دوسرے خاوند سے اور روایت کیا اسکو
طبرانی نے طریق عبدالرزاق سے اور اس ناب میں اور انامہ بن حوٹوید بن مذہبہل امام شافعی کو مذکور ہیں بعض
موطا میں امام مالک کے اور بعض کشف الغمہ میں شیخ عبدالوہاب شعرائی رحمۃ اللہ علیہ کے

موت
موت

ص باب طلاق واقع کرنے کے بیان میں

طلاق دو قسم ہوا ایک میرج اور دوسرے لفظ سے ہوتا ہے کہ سوائے طلاق کے اور کسی میں استعمال نہیں کیا جاتا جیسے

پہلے عدد کو مضروب در دوسرے کو مضروب فیہ کہے ہیں اور جو حاصل ہوا ہے حاصل ضرب کہتے ہیں مثلاً ۴ کو ۵
 میں ضرب کرنا یہ ہے کہ ۴ کو ۵ تک جوڑ کر ۲۰ ہوئے ہیں تم مضروب در دے مضروب پیدا اور ۲۰ حاصل ضرب ہوئے **ص**
 اور اگر نیت کی کہ ایک در دو طلاق ہیں تو موطوہ میں تین طلاق واقع ہو گئے اور غیر موطوہ میں ایک طلاق واقع ہو گا
 جیسا کہ واقع ہوتا ہے ایک طلاق اگر کما غیر موطوہ کو چھو ایک اور دو طلاق ہیں اور اگر سب کی ایک طلاق کی ساتھ
 دو طلاق کے تو تین واقع ہو گئے **ف** چاہے وہ عورت موطوہ ہو یا موص **ص** اور اگر کما کہ چھو دو طلاق ہیں
 دو طلاق ہیں یا ورنہ سب کی ضرر کی دو طلاق واقع ہو گئے **ف** اور چار واقع ہو گئے جیسا کہ وہ حاصل ہے **ص**
 اگر کما کہ چھو اس گہرے طلاق ہوتا ہے نہ ایک ایک طلاق جمعی واقع ہو گا اور اگر کما کہ چھو طلاق ہے کہ میں یا گھر میں تو ایک طلاق
 بالنعق واقع ہو گا اور اگر کما کہ چھو طلاق ہے جب تو کسی میں داخل ہو یا گھر میں داخل ہو تو جب تک کہ گھر میں داخل نہ ہوگی
 طلاق واقع نہ ہو گا اور اگر کما کہ چھو طلاق ہے تو کل محل کے روزین تو جس وقت کل کی خبر ہوگی طلاق واقع ہو جاوے اور دوسری
 صورت میں **ف** یعنی جب کما کہ چھو طلاق ہو کل کے روزین **ص** اگر نیت عصر کی کرے تو پنج ہو جاوے گی اور عصر کے
 وقت طلاق واقع ہو گا اگر کما کہ چھو طلاق ہو کل میں یا کل آج میں تو اول صورت میں ہے اور دوسری صورت میں کل
 کے روز طلاق پڑے گا **ف** حاصل ہے کہ اگر کما کہ اول ذکر کرے اس میں طلاق پڑے گا **ص** اگر کما کہ چھو طلاق ہو تو کل اس کے
 نکلی کر دین میں جسے یا چھو طلاق ہو کل روز گذشتہ میں روز نکلی کر دین طلاق واقع ہو گا اور کما کہ لغو ہو گا **ف** اسو
 کہ فرمایا رسول اللہ علیہ السلام نے میں طلاق پہلے نکلی کر دیت کیا اسکو مبری سے ترجیح الہیہ میں ضرب علی ہے
 آور دوسری حدیث میں ہے کہ نہیں طلاق پڑا میں جسکا مالک سہین روایت کیا اسکو تو رخصی اور ابورودہ نے **ص** اگر
 کسی عورت سے روز گذشتہ کے اول نکلی کر دیا ہے کہ روز اس سے کما کہ چھو طلاق پڑے روز گذشتہ میں طلاق ابھی واقع
 ہو جاوے گا اور اگر کما کہ چھو طلاق ہے جب تک کہ میں چھو طلاق ندوں اور پھر جب را طلاق پڑے جاوے گا اور اگر کما کہ چھو طلاق
 ہو اگر میں چھو طلاق ندوں تو آخر عمر میں رنج باز وہ کہ طلاق پڑے گا **ف** کیونکہ شرط طلاق وقت پائی گئی اور طلاق
 ندینا اسکا تحقق ہوا **ص** اگر کما کہ چھو طلاق ہے جس وقت کہ میں چھو طلاق ندوں بعد اس کے پھر کما کہ تو طلاق ہو تو انہر کے
 قول سے طلاق پڑے جاوے گا تو اگر کما کہ چھو تین طلاق ہیں جس وقت کہ میں چھو طلاق ندوں تو طلاق ہو تو ایک ہی طلاق
 واقع ہو گا **ف** اسو سنا کہ اگر عورت سے کہے کہ تو طلاق ہے تو ایک ہی طلاق واقع ہوتا ہے جیسا کہ اوپر گذر **ص**
 اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا **اَنْفَرَاکَ بِیْکَ یَوْمَ یَعْدُوکُمْ مَرَّیْکَ ف** یعنی جس قدر کہ میرا دوسرے نو چھو گیا
 روز **ص** اور یہ بات کو یا طلاق واقع ہو گا **ف** اور اصل میں اس مسام پر گفتار کی ہے اور میرے اسکو
 اس وجہ سے کہ عوام ہمہ تن تارک کہ **ص** اور اگر کما کہ **اَنْفَرَاکَ بِیْکَ یَوْمَ یَعْدُوکُمْ مَرَّیْکَ ف** یعنی جس دن نکلی کر دین
 میں جسے تو تو طلاق ہے **ص** اور کما کہ طلاق واقع ہو جاوے گا **ف** اور لیال کی اصل میں مسئلہ ہے **ص** اگر کسی
 نے دوسرے کی لڑکی سے نکاح کیا اور اس نے کما کہ چھو دو طلاق ہیں جب لکیر یا کما کہ نکاح سے راکھ ہے آزاد کیا تو دو طلاق
 پڑوا دینا اور غلوہ مذکور ہو جاوے گا اسو سنا کہ معاذ راوہ ہے اس کے کہ یہ دو طلاق واقع ہو گئے اور بعد آزاد ہو گئے

ملک ان کی کتاب طلاق
 ۴۴
 ماہنامہ علمی و ادبی
 پہلے عدد کو مضروب در دوسرے کو مضروب فیہ کہے ہیں اور جو حاصل ہوا ہے حاصل ضرب کہتے ہیں مثلاً ۴ کو ۵ میں ضرب کرنا یہ ہے کہ ۴ کو ۵ تک جوڑ کر ۲۰ ہوئے ہیں تم مضروب در دے مضروب پیدا اور ۲۰ حاصل ضرب ہوئے اور اگر نیت کی کہ ایک در دو طلاق ہیں تو موطوہ میں تین طلاق واقع ہو گئے اور غیر موطوہ میں ایک طلاق واقع ہو گا جیسا کہ واقع ہوتا ہے ایک طلاق اگر کما غیر موطوہ کو چھو ایک اور دو طلاق ہیں اور اگر سب کی ایک طلاق کی ساتھ دو طلاق کے تو تین واقع ہو گئے چاہے وہ عورت موطوہ ہو یا موص اور اگر کما کہ چھو دو طلاق ہیں دو طلاق ہیں یا ورنہ سب کی ضرر کی دو طلاق واقع ہو گئے اور چار واقع ہو گئے جیسا کہ وہ حاصل ہے اگر کما کہ چھو اس گہرے طلاق ہوتا ہے نہ ایک ایک طلاق جمعی واقع ہو گا اور اگر کما کہ چھو طلاق ہے کہ میں یا گھر میں تو ایک طلاق بالنعق واقع ہو گا اور اگر کما کہ چھو طلاق ہے جب تو کسی میں داخل ہو یا گھر میں داخل ہو تو جب تک کہ گھر میں داخل نہ ہوگی طلاق واقع نہ ہو گا اور اگر کما کہ چھو طلاق ہے تو کل محل کے روزین تو جس وقت کل کی خبر ہوگی طلاق واقع ہو جاوے اور دوسری صورت میں یعنی جب کما کہ چھو طلاق ہو کل کے روزین اگر نیت عصر کی کرے تو پنج ہو جاوے گی اور عصر کے وقت طلاق واقع ہو گا اگر کما کہ چھو طلاق ہو کل میں یا کل آج میں تو اول صورت میں ہے اور دوسری صورت میں کل کے روز طلاق پڑے گا حاصل ہے کہ اگر کما کہ اول ذکر کرے اس میں طلاق پڑے گا اگر کما کہ چھو طلاق ہو تو کل اس کے نکلی کر دین میں جسے یا چھو طلاق ہو کل روز گذشتہ میں روز نکلی کر دین طلاق واقع ہو گا اور کما کہ لغو ہو گا اسو کہ فرمایا رسول اللہ علیہ السلام نے میں طلاق پہلے نکلی کر دیت کیا اسکو مبری سے ترجیح الہیہ میں ضرب علی ہے آور دوسری حدیث میں ہے کہ نہیں طلاق پڑا میں جسکا مالک سہین روایت کیا اسکو تو رخصی اور ابورودہ نے کسی عورت سے روز گذشتہ کے اول نکلی کر دیا ہے کہ روز اس سے کما کہ چھو طلاق پڑے روز گذشتہ میں طلاق ابھی واقع ہو جاوے گا اور اگر کما کہ چھو طلاق ہے جب تک کہ میں چھو طلاق ندوں اور پھر جب را طلاق پڑے جاوے گا اور اگر کما کہ چھو طلاق ہو اگر میں چھو طلاق ندوں تو آخر عمر میں رنج باز وہ کہ طلاق پڑے گا کیونکہ شرط طلاق وقت پائی گئی اور طلاق ندینا اسکا تحقق ہوا اگر کما کہ چھو طلاق ہے جس وقت کہ میں چھو طلاق ندوں بعد اس کے پھر کما کہ تو طلاق ہو تو انہر کے قول سے طلاق پڑے جاوے گا تو اگر کما کہ چھو تین طلاق ہیں جس وقت کہ میں چھو طلاق ندوں تو طلاق ہو تو ایک ہی طلاق واقع ہو گا اسو سنا کہ اگر عورت سے کہے کہ تو طلاق ہے تو ایک ہی طلاق واقع ہوتا ہے جیسا کہ اوپر گذر اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا انفراک بیک یوم یعدوکوم مرریک ف یعنی جس قدر کہ میرا دوسرے نو چھو گیا روز اور یہ بات کو یا طلاق واقع ہو گا اور اصل میں اس مسام پر گفتار کی ہے اور میرے اسکو اس وجہ سے کہ عوام ہمہ تن تارک کہ ص اور اگر کما کہ انفراک بیک یوم یعدوکوم مرریک ف یعنی جس دن نکلی کر دین میں جسے تو تو طلاق ہے ص اور کما کہ طلاق واقع ہو جاوے گا ف اور لیال کی اصل میں مسئلہ ہے ص اگر کسی نے دوسرے کی لڑکی سے نکاح کیا اور اس نے کما کہ چھو دو طلاق ہیں جب لکیر یا کما کہ نکاح سے راکھ ہے آزاد کیا تو دو طلاق پڑوا دینا اور غلوہ مذکور ہو جاوے گا اسو سنا کہ معاذ راوہ ہے اس کے کہ یہ دو طلاق واقع ہو گئے اور بعد آزاد ہو گئے

حکایتی فصلت اور عورت نے کہا لا حول ولا قوت لی تو کہہ نہیں آتی ہوگا کیونکہ یہ انشاء طلاق سے نہیں اور بعد تخریر کے اگر یہ لفظ کے تو طلاق شرعاً و لگیا کیونکہ وہ اجماع صحابہ سے ثابت ہوا ہے جیسا کہ اوپر گذرا ہے اگر مرد نے کہا عورت سے کہ ایسے فعل طلاق دے تو حلالہ مذکور ہے نہیں ہو چکا **ف** یعنی قبل عورت کے طلاق لینے کے خاوند کو اس بات کا اختیار نہیں کہ ایسے قول سے بھڑھاوے اور کہے کہ اس میں باجارت طلاق کی نہیں دیا ہے اور مرد کو بھی جائز نہیں کہ بعد تبدیل مجلس کے طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص نے ایسی مرد سے کہا کہ اسی سوکھ کو طلاق دے یا کسی دوسرے مرد سے کہ اسی میری عورت کو طلاق دے تو جائز ہے کہ قتل دیے کے **ف** یعنی قبل اس بات کے کہ زوجه اسکی اپنی سوکھ کو طلاق دے یا دوسرا مرد اسکی بیوی کو اسلئے کہ اپنے قول سے بھڑھاوے اور قبول اسکا مقید ساتھ مجلس سے ہوگا حکایت ما میں **ف** یعنی جس مرد کو یہ کہتا ہے کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اسکی بیوی کو طلاق دیوے اور اسبطر اسکی روجہ کو اختیار ہے کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اپنی سوکھ کو طلاق دیوے **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ جب چاہے تو ایسے فعل کو طلاق دے تو اس صورت میں بعد تبدیل مجلس کے بھی روجہ کو اختیار ہے طلاق دینے کا اور اگر کسی مرد سے کہ اگر چاہے تو میری روجہ کو طلاق دے جائز نہیں ہے کہ اپنے قول سے بھڑھاوے اور اس شخص کو اختیار مجلس تک رہے گا تو اگر بعد تبدیل مجلس کے وہ طلاق دے طلاق واقع ہوگا **ف** اور دلیل اسکی اصل میں مذکور ہے **ص** اگر کسی شخص نے اپنی روجہ سے کہا کہ ایسے متین میں طلاق دے اور اسے ایسے متین ایک طلاق دیا ایک طلاق واقع ہوا و لگیا اور اگر مرد نے کہا کہ ایک طلاق دے اور عورت نے متین دے تو انام صاحب کے نزدیک کچھ واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ اپنے کو ایک طلاق بائن دے اور اسے ایک طلاق بائن دیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ ایک طلاق بائن دے اور اسے ایک طلاق بائن دیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی روجہ سے کہا کہ تیس طلاق دے تو اپنے نفس کو اگر چاہے تو اور اسے ایک طلاق دیا تو کچھ واقع ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ ایک طلاق دے تو اپنے متین اگر چاہے اور اسے تیس دیے تو انام صاحب کے نزدیک کچھ واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی روجہ سے کہا کہ تو طلاق دے تو اگر چاہے تو اور عورت نے جواب میں کہا کہ یا میں نے اگر تو چاہے اور بھڑھاوے کہ اپنا یا میں نے تو کچھ واقع ہوگا اگر عینیت طلاق سے کہا ہو اور اگر مرد کا یا میں نے طلاق دے تو کچھ کے جواب میں تو طلاق واقع ہوگا اگر عینیت طلاق سے کہا ہو **ف** اور اصل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے اور یہ اسکو ذکر کیا **ص** اور اسبابی جو طلاق کہ موقوف کیا جاوے ایک مرد و عورت **ف** جیسے اس جگہ عورت نے عادی کی نسبت طلاق موقوف کیا تھا اور وہ ایک مرد و عورت **ص** اور اگر موقوف کرے طلاق کو ایک مرد و عورت جیسے کہ یا میں نے اگر اسمان نے روجہ میں تو طلاق واقع ہوگا **ف** تو اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تو طلاق دے اگر چاہے تو اور اسے کہا یا میں نے اگر وہ بھڑھاوے تو اس میں ہوا یا نہ لگا نہیں تھا تو طلاق شرعاً و لگیا اور اگر نہیں تھا تو طلاق نہیں لگتا **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی روجہ سے کہا کہ کچھ طلاق جو حقیقت یا جب کبھی چاہے تو تو زوجه کے رد کرنے سے روجہ کو اس واسطے کہ خاوند نے کچھ

یہ کہ عورت نے کہا لا حول ولا قوت لی تو کہہ نہیں آتی ہوگا کیونکہ یہ انشاء طلاق سے نہیں اور بعد تخریر کے اگر یہ لفظ کے تو طلاق شرعاً و لگیا کیونکہ وہ اجماع صحابہ سے ثابت ہوا ہے جیسا کہ اوپر گذرا ہے اگر مرد نے کہا عورت سے کہ ایسے فعل طلاق دے تو حلالہ مذکور ہے نہیں ہو چکا **ف** یعنی قبل عورت کے طلاق لینے کے خاوند کو اس بات کا اختیار نہیں کہ ایسے قول سے بھڑھاوے اور کہے کہ اس میں باجارت طلاق کی نہیں دیا ہے اور مرد کو بھی جائز نہیں کہ بعد تبدیل مجلس کے طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص نے ایسی مرد سے کہا کہ اسی سوکھ کو طلاق دے یا کسی دوسرے مرد سے کہ اسی میری عورت کو طلاق دے تو جائز ہے کہ قتل دیے کے **ف** یعنی قبل اس بات کے کہ زوجه اسکی اپنی سوکھ کو طلاق دے یا دوسرا مرد اسکی بیوی کو اسلئے کہ اپنے قول سے بھڑھاوے اور قبول اسکا مقید ساتھ مجلس سے ہوگا حکایت ما میں **ف** یعنی جس مرد کو یہ کہتا ہے کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اسکی بیوی کو طلاق دیوے اور اسبطر اسکی روجہ کو اختیار ہے کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اپنی سوکھ کو طلاق دیوے **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ جب چاہے تو ایسے فعل کو طلاق دے تو اس صورت میں بعد تبدیل مجلس کے بھی روجہ کو اختیار ہے طلاق دینے کا اور اگر کسی مرد سے کہ اگر چاہے تو میری روجہ کو طلاق دے جائز نہیں ہے کہ اپنے قول سے بھڑھاوے اور اس شخص کو اختیار مجلس تک رہے گا تو اگر بعد تبدیل مجلس کے وہ طلاق دے طلاق واقع ہوگا **ف** اور دلیل اسکی اصل میں مذکور ہے **ص** اگر کسی شخص نے اپنی روجہ سے کہا کہ ایسے متین میں طلاق دے اور اسے ایسے متین ایک طلاق دیا ایک طلاق واقع ہوا و لگیا اور اگر مرد نے کہا کہ ایک طلاق دے اور عورت نے متین دے تو انام صاحب کے نزدیک کچھ واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ اپنے کو ایک طلاق بائن دے اور اسے ایک طلاق بائن دیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ ایک طلاق بائن دے اور اسے ایک طلاق بائن دیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی روجہ سے کہا کہ تیس طلاق دے تو اپنے نفس کو اگر چاہے تو اور اسے ایک طلاق دیا تو کچھ واقع ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ ایک طلاق دے تو اپنے متین اگر چاہے اور اسے تیس دیے تو انام صاحب کے نزدیک کچھ واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی روجہ سے کہا کہ تو طلاق دے تو اگر چاہے تو اور عورت نے جواب میں کہا کہ یا میں نے اگر تو چاہے اور بھڑھاوے کہ اپنا یا میں نے تو کچھ واقع ہوگا اگر عینیت طلاق سے کہا ہو اور اگر مرد کا یا میں نے طلاق دے تو کچھ کے جواب میں تو طلاق واقع ہوگا اگر عینیت طلاق سے کہا ہو **ف** اور اصل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے اور یہ اسکو ذکر کیا **ص** اور اسبابی جو طلاق کہ موقوف کیا جاوے ایک مرد و عورت **ف** جیسے اس جگہ عورت نے عادی کی نسبت طلاق موقوف کیا تھا اور وہ ایک مرد و عورت **ص** اور اگر موقوف کرے طلاق کو ایک مرد و عورت جیسے کہ یا میں نے اگر اسمان نے روجہ میں تو طلاق واقع ہوگا **ف** تو اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تو طلاق دے اگر چاہے تو اور اسے کہا یا میں نے اگر وہ بھڑھاوے تو اس میں ہوا یا نہ لگا نہیں تھا تو طلاق شرعاً و لگیا اور اگر نہیں تھا تو طلاق نہیں لگتا **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی روجہ سے کہا کہ کچھ طلاق جو حقیقت یا جب کبھی چاہے تو تو زوجه کے رد کرنے سے روجہ کو اس واسطے کہ خاوند نے کچھ

طلاق کا کیا ہوا ایسے وقت میں کہ وہ یا بہت طلاق کو میں یہ ایک تہیہ کیست کے منہ کی تو اس کے رد کرے سے رو
ایسے تو جس وقت عورت چاہے کسی طلاق کا دیکھا ہو یا نہ ہو اور اگر نزع سے زور سے کہ تو طلاق پر عہد
ہو چاہے تو تو عورت کو درست ہو کہ اپنے تئیں ایک طلاق دیوے کہ ایک طلاق میں مکمل دیر ہاں میں کہ تینوں طلاق
میں ہوئے اور اگر بعد میں طلاق دینے کے بعد دوسرے عاقد سے نکاح کیا اور پھر بعد طلاق اسکے پہلے ماخذ میں
باقی تو اب نہ کہ اختیار میں کہ اپنے تئیں طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص سے دوسرے کہ اگر نکاح طلاق پر جس کا
اس چاہے تو عورت کو مانع ہو کہ کسی مجلس میں طلاق دے لیوے اور بعد تبدیل مجلس کے میں اور اگر کہ اگر نکاح طلاق پر
مجلس کا چاہے تو پھر ایک طلاق رجعی واقع ہو گا اگر عورت نے یہ چاہا ہو اور عورت نے چاہا ایک طلاق بائن یا
طلاق اور نزع نے بھی یہی چاہا تو جو چاہا اس میں طلاق رجعی واقع ہو گا یعنی اگر طلاق بائن چاہا ہو تو ایک
نہ بائن پر لگا اور تین چاہے تو تین پر جا دینگے ص اور اگر عاقد نے تین کی تین کی اور عورت نے ایک
ماخذ میں کی یا عاقد نے ایک طلاق بائن کی اور عورت نے تین طلاق کی تو دونوں صورتوں میں ایک طلاق رجعی واقع ہو گا
و عاقد نے کچھ عہد نہیں کی تو عورت چاہے اس میں طلاق واقع ہو گا اور اگر عورت نے کچھ عہد کیا تو بھی امام صاحب کے
ایک طلاق رجعی واقع ہو گا اور صاحبین کے نزدیک کچھ واقع ہو گا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا
تو دے تو ایسے تئیں چاہے تو بقیہ کے مجلس میں چاہے گی واقع ہو گا دینگے اور اگر عورت نے رد کیا یا مجلس
کا اختیار باطل ہو گا اور جو کہ طلاق دے تو اپنے تئیں تین میں سے چاہے تو عورت کو اختیار ہو کہ
طلاق دے یا دو اور تین طلاق دے کا اختیار نہیں اور صاحبین کے نزدیک عورت جو کہ تین طلاق دے لیوے

۱۰
ماخذ میں کی یا عاقد نے ایک طلاق بائن کی اور عورت نے تین طلاق کی تو دونوں صورتوں میں ایک طلاق رجعی واقع ہو گا
و عاقد نے کچھ عہد نہیں کی تو عورت چاہے اس میں طلاق واقع ہو گا اور اگر عورت نے کچھ عہد کیا تو بھی امام صاحب کے
ایک طلاق رجعی واقع ہو گا اور صاحبین کے نزدیک کچھ واقع ہو گا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا
تو دے تو ایسے تئیں چاہے تو بقیہ کے مجلس میں چاہے گی واقع ہو گا دینگے اور اگر عورت نے رد کیا یا مجلس
کا اختیار باطل ہو گا اور جو کہ طلاق دے تو اپنے تئیں تین میں سے چاہے تو عورت کو اختیار ہو کہ طلاق دے یا دو اور تین طلاق دے کا اختیار نہیں اور صاحبین کے نزدیک عورت جو کہ تین طلاق دے لیوے

ص باب الحلف بالطلاق

مکمل صحیح ہو چکی ہے جو کہ وقت تعلیق طلاق کے عورت اس کی ملک میں ہو یا عاقد کی جو طلاق کی طرف ملک کے
اور نہ صاحبیت کے اگر نکاح کر دین میں جسے تو تو طلاق پر پھر نکاح کیا اس سے اور کلام کیا تو طلاق واقع ہو گا
میں کہ وہ سے یہی کلام اور کلام کیا تو طلاق واقع ہو گا بسبب دوجہ ملک کے وقت تعلیق کے اس طرح اگر عورت
ہے کہ اگر نکاح کر دین میں جسے تو تو طلاق پر یا کہ عورت کہ نکاح کر دین میں اس سے تو تو طلاق ہر ف تو
دونوں صورتوں میں جب نکاح کر لیا طلاق واقع ہو گیا مگر اس صورت میں جس عورت سے نکاح کر لیا تو طلاق ہر ف تو
اور امام شافعی کے نزدیک طلاق واقع ہو گا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میں طلاق ہر ف قبل
کے ف یہ حدیث مروی ہے کہ اگر عاقد نے فرمایا یا غیہ بخیر اعلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں جو طلاق مگر بعد
کے اور نہیں جو آزاد کر یا مگر بعد ملک کے روایت کیا اسکو ابو نعیم نے اور صحیح کیا اسکو حاکم نے اور روایت کی
برنے بھی مثل اسکے مسورین بخیرہ سے اور اسناد اسکی حسن ہے اور حدیث مروی ہے عیسیٰ بن جبریل نے کہ عورت
ہم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں قبول ہوتی چند آدمی کی ہمیں کیا اختیار میں ہیں اور نہ آزاد آدمی ہمیں کیا اختیار
یا ورنہ طلاق اس عورت میں کیا اختیار میں نہیں نکالا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور صحیح کیا اسکو اور نقل کیا

اپنی عورت سے کہ اگر تو گھر میں داخل نہ ہو تو تجھ سے طلاق بن جائے۔ یہ منقولہ جملہ کتب میں ہے۔
 میں طلاق نہ تیرے تو اسکا حیلہ یہ ہو کہ بالعلم اس عورت کو ایک طلاق مانتے ہوئے اور بعد مدت گذرے
 وہ گھر میں داخل ہو پھر اس سے نکاح کرے تو اس گھر میں داخل ہونے سے طلاق باطل ہو چکا کیونکہ میں
 ہو گئی۔ اس سبب سے کہ یہ عداوت ایک باہر میں جاتی ہے اس کے ترکہ کے پاس ہے جائے اور یہ جائے میں نکاح
 ہوا۔ مثلاً عداوت کے لئے کہ اگر تو گھر میں نہیں آتی تھی اور عورت نے کہا مانتی تھی اس لئے عداوت کا معاہدہ ہو گیا کہ
 عورت کو وہ لڑکے ایسے دے گا اور عورت کو وہ ایسی جو کہ مردوں اور عورتوں کے لئے معلوم نہیں ہوتی تو اس نے لڑکے اور عورت کو
 اسی کے حق میں اور شر کے حق میں مقترع ہو گا۔ مثلاً عداوت کے لئے کہ اگر تو گھر میں نہیں آتی تھی اور عورت نے کہا مانتی تھی اس لئے عداوت کا معاہدہ ہو گیا کہ
 طلاق نہ تیرے کہ اگر تو اس کے عداوت کو دوست رکھتی ہو تو نکاح طلاق ہو گا۔ علامہ میرزا آزاد پور دہلوی سے کہنا میں نے یہ
 یا میں دوست رکھتی ہوں یا عداوت کے عداوت کو تو اول عورت میں فقط اسکو طلاق ہو گا اور دوسری عورت میں طلاق ہو گا
 اور دوسری عورت میں بھی اسی کو طلاق ہو گا اور علامہ آزاد پور دہلوی سے کہنا میں نے یہ دوست رکھا کہ اگر تو گھر میں نہیں آتی تھی
 تو تو طلاق ہو پھر اسکو حیلہ یہ تھا کہ عداوت میں دن رات عداوت رکھتی تھی تو اسکو طلاق ہو گا اور دوسری عورت میں طلاق ہو گا
 خوں کے عین دن معلوم ہو گا کہ حیلہ یہ تھا کہ عداوت میں دن رات عداوت رکھتی تھی تو اسکو طلاق ہو گا اور دوسری عورت میں طلاق ہو گا
 توجہ میں سے پاک ہو گیا اسوقت طلاق واقع ہو گا کیونکہ ایک عداوت ہو گا اور دوسری عداوت ہو گا اور دوسری عداوت ہو گا
 تو نکاح طلاق ہو گا اور اسے روزہ رکھا تو اسوقت طلاق واقع ہو گا اور دوسری عداوت ہو گا اور دوسری عداوت ہو گا
 روزہ رکھنے کی تو نکاح طلاق ہو گا اور عداوت میں دن رات عداوت رکھتی تھی تو اسکو طلاق ہو گا اور دوسری عداوت ہو گا
 ساعت بھی رکھے اور جو کسی شخص اپنی عورت سے کہ اگر تو گھر میں نہیں آتی تھی اور عورت نے کہا مانتی تھی اس لئے عداوت کا معاہدہ ہو گیا کہ
 میں اور روزہ رکھے اسکی دونوں کو حیا اور معلوم نہیں کہ اول اسکو حیا تو قاضی حکم کرے گا ایک طلاق کا درمیانہ در
 فیما بین عداوت و طلاق واقع ہو گا۔ تو اگر قبل اس کے عورت کو ایک طلاق دے دے گی کہ اتنا تو اسکی یہ جانتے کہ پھر طلاق
 نکوسے اس میں اتنا کہ عداوت ہو و اسکو عداوت میں اسکی ملت کا حکم کرے اس لئے عداوت تمام ہو جائیگی اور دوسرے کے لئے
 سے اور بعد طلاق دوسرا واقع ہو گا اسلئے کہ عداوت تمام ہو گئی کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِذَا عَاهَدْتُمْ
 اَلْعَمَلُ اَنْ يَصْعَدَ حَتَّى يَخْرُجَ اور اگر طلاق کو معلق کیا وہ چیزوں کے ساتھ توجہ دوسری چیز باقی باقی
 اور ملک قائم ہو طلاق واقع ہو گا پھر اس پر کہ دونوں حیرین ملک میں باقی باقی عداوت میں سے کسی شخص نے اپنی
 زوجہ سے کہ کہ اگر تو کلام کرے زید اور دوسرے تو طلاق ہو گا اور زوجہ نے دونوں سے کلام کیا اور نکاح قائم ہو
 ص یا دوسری چیز فقط ملک میں جو دوسرے اور اول نہ ہو و اسے عداوت میں سے کسی شخص نے اپنی زوجہ سے
 کہ کہ اگر تو کلام کرے زید اور دوسرے تو نکاح طلاق ہو گا اور پھر بعد اس کے ایک طلاق بالفعل اسکو دینا اور
 جب عداوت تمام ہوئی اسنے زید سے کلام کیا بعد اس کے پھر اسکو خاندان نکاح میں لایا اور بعد نکاح کے اسے
 عداوت سے کلام کیا تو طلاق واقع ہو گا اور نکاح ص اور اگر دونوں میں سے کوئی ملک میں دوسرے

اور دوسری عورت میں بھی اسی کو طلاق ہو گا اور علامہ آزاد پور دہلوی سے کہنا میں نے یہ دوست رکھا کہ اگر تو گھر میں نہیں آتی تھی تو تو طلاق ہو گا اور دوسری عورت میں طلاق ہو گا

افتشاء اللہ کے مراد۔ اور توفیق قبول کئے افتشاء اللہ کے مراد طلاق واقع ہوگا۔ یعنی سارا افتشاء
افتشاء اللہ کا نہ کہ سکا بلکہ کچھ کہتا تھا کہ موت آگئی۔ ص اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تجھ کو طلاق میں
لکھ دو تو ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کہے کہ تجھ کو طلاق میں یا ایک تو دو طلاق واقع ہوگئے۔ اس واسطے کہ اہل
مورت میں تین سے دو نکال دیتے تو ایک رہ گیا اور وہ بھی مورت میں تین سے ایک نو دورہ گئے
ص اور اگر کہے کہ تجھ کو تین طلاق میں یا تین تو تین واقع ہوگئے۔ ص اس واسطے کہ نکال لینا مکمل کا کل سے بیچ نہیں

ص باب طلاق مریض کے بیان میں

جو شخص کسی عاقل و بالغ عورت کو نکاح کرے اور اس کے واسطے کہ عاقل و بالغ عورت کو نکاح کرے یا اس کو
نکاح کرے اس کے بعد اگر وہ عورت کو نکاح کرے اور اس کے واسطے کہ عاقل و بالغ عورت کو نکاح کرے یا اس کو
واسطے قتل کے باہر لایا۔ ان قصاص میں یا بعد میں اگر کسی حالت میں مردا سے ہے دوسرے سبب مراد ہو تو تصرف
اس کا ثلث مال سے زیادہ میں درست نہیں اور اگر طلاق بائن وید یوسے اپنی عورت کو اور مردا سے اسی سبب
سے یا دوسرے سبب سے تو وہ عورت اس کی وارث ہوگی۔ ص جب کہ وہ عورت عدت میں ہو اور اگر عدت
مکمل ہو گیا تو وارث ہوگی۔ ص اور امام شافعی کے نزدیک وارث ہوگی۔ ص اور امام مالک کے نزدیک
بعد عدت کے بھی وارث ہوگی۔ ص اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کی این فی شیعہ سے مقررہ عدت اور ابن مسعود اور
اور شیخ اور طاہر سے کہ وارث ہوگی عورت مریض کی جب تک وہ عدت میں ہو اور بھی روایت کی امام شافعی
ابراہیم سے انھوں نے ترمذی سے کہ حضرت عمر نے لکھا طرف اس کے جو شخص طلاق دے اپنی عورت کو تین اور وہ
مریض ہو تو وارث کرو اس کو جب تک وہ عدت میں ہو اور جب اس کی عدت گزر جاوے تو نہیں جو براء واسطے اس کے
اور موطا میں جو حدیث کہ سمیع ان شہادہ یدخل الذکر انکھ تکلفا وکھو مسر یص
فانکھ استرکھ یعنی کہا کہ جب طلاق دے مرد اپنی عورت کو اور وہ مریض ہو تو وہ عورت وارث
ہوگی اس کی۔ اور وارث کیا حضرت عثمان نے عبد الرحمن بن عوف کی عورت کو اور انھوں نے طلاق بائن یا تھا
اس کے مریض میں اور نقل کیا امام مالک نے کہ عدت اس کی گزر گئی تھی اور روایت کی شافعی نے اور یوں سوا
مالک کے کہ عبد الرحمن بن عوف سے اور یوں ان کی عدت میں تھی ایسا ہی جو تہذیب الاسلام میں کہ شیخ ابن کمام
کہ تو ان لکھ کہ حضرت عثمان نے وارث کیا تھا اس کو بعد عدت کے معارض جو ساتھ قول جوہر کے کہ وہ عدت میں
تھی۔ ص لیکن اگر ایک طلاق دیا یا دو طلاق دیے تو امام شافعی کے بھی نزدیک محرم نہ ہوگی اور واسطے کہ طلاق
دیا اس کو کنایات سے کیونکہ ہمارے نزدیک عورت مریض کی وارث ہوتی ہے اور لیکن نزدیک امام شافعی کے سو
اس واسطے کہ کنایات سے نزدیک طلاق رجعی میں لیکن اگر اپنی زوجہ سے قطع کیا تو بالافتقار وارث نہ ہوگی اگرچہ وہ
مال میں نہ ہو اور اس واسطے کہ وہ عورت خود راضی ہو گئی ساتھ عدائی کے اور مال دیکھ طلاق لے لیا اور اگر ایسے عورت
کی زوجہ نے ایک طلاق رجعی طلب کیا اور اسے اس کو تین طلاق دے دیے تو ہمارے نزدیک زوجہ

ع
اس کے بعد اگر وہ عورت کو نکاح کرے اور اس کے واسطے کہ عاقل و بالغ عورت کو نکاح کرے یا اس کو
نکاح کرے اس کے بعد اگر وہ عورت کو نکاح کرے اور اس کے واسطے کہ عاقل و بالغ عورت کو نکاح کرے یا اس کو
واسطے قتل کے باہر لایا۔ ان قصاص میں یا بعد میں اگر کسی حالت میں مردا سے ہے دوسرے سبب مراد ہو تو تصرف
اس کا ثلث مال سے زیادہ میں درست نہیں اور اگر طلاق بائن وید یوسے اپنی عورت کو اور مردا سے اسی سبب
سے یا دوسرے سبب سے تو وہ عورت اس کی وارث ہوگی۔ ص جب کہ وہ عورت عدت میں ہو اور اگر عدت
مکمل ہو گیا تو وارث ہوگی۔ ص اور امام شافعی کے نزدیک وارث ہوگی۔ ص اور امام مالک کے نزدیک
بعد عدت کے بھی وارث ہوگی۔ ص اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کی این فی شیعہ سے مقررہ عدت اور ابن مسعود اور
اور شیخ اور طاہر سے کہ وارث ہوگی عورت مریض کی جب تک وہ عدت میں ہو اور بھی روایت کی امام شافعی
ابراہیم سے انھوں نے ترمذی سے کہ حضرت عمر نے لکھا طرف اس کے جو شخص طلاق دے اپنی عورت کو تین اور وہ
مریض ہو تو وارث کرو اس کو جب تک وہ عدت میں ہو اور جب اس کی عدت گزر جاوے تو نہیں جو براء واسطے اس کے
اور موطا میں جو حدیث کہ سمیع ان شہادہ یدخل الذکر انکھ تکلفا وکھو مسر یص
فانکھ استرکھ یعنی کہا کہ جب طلاق دے مرد اپنی عورت کو اور وہ مریض ہو تو وہ عورت وارث
ہوگی اس کی۔ اور وارث کیا حضرت عثمان نے عبد الرحمن بن عوف کی عورت کو اور انھوں نے طلاق بائن یا تھا
اس کے مریض میں اور نقل کیا امام مالک نے کہ عدت اس کی گزر گئی تھی اور روایت کی شافعی نے اور یوں سوا
مالک کے کہ عبد الرحمن بن عوف سے اور یوں ان کی عدت میں تھی ایسا ہی جو تہذیب الاسلام میں کہ شیخ ابن کمام
کہ تو ان لکھ کہ حضرت عثمان نے وارث کیا تھا اس کو بعد عدت کے معارض جو ساتھ قول جوہر کے کہ وہ عدت میں
تھی۔ ص لیکن اگر ایک طلاق دیا یا دو طلاق دیے تو امام شافعی کے بھی نزدیک محرم نہ ہوگی اور واسطے کہ طلاق
دیا اس کو کنایات سے کیونکہ ہمارے نزدیک عورت مریض کی وارث ہوتی ہے اور لیکن نزدیک امام شافعی کے سو
اس واسطے کہ کنایات سے نزدیک طلاق رجعی میں لیکن اگر اپنی زوجہ سے قطع کیا تو بالافتقار وارث نہ ہوگی اگرچہ وہ
مال میں نہ ہو اور اس واسطے کہ وہ عورت خود راضی ہو گئی ساتھ عدائی کے اور مال دیکھ طلاق لے لیا اور اگر ایسے عورت
کی زوجہ نے ایک طلاق رجعی طلب کیا اور اسے اس کو تین طلاق دے دیے تو ہمارے نزدیک زوجہ

تخص نے ایسی زوجہ سے کہ اگر نکاح کی تو تکلیف طلاق پر تو جب وہ عورت جسکی طلاق پر بنا دیا گیا اور اگر عورت جسکی
یا زیادہ کے دو ہزار مال کا جہیز تو رجعت ثابت ہوگی اور اگر کم میں جہیز نہیں ہے جہیز تو رجعت نہیں ہوگی **ف** اور
دلیل اسکی ماہل میں منسلک ہر شخص اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ جب نوبت کی تو نکاح طلاق پر اور
نوبت تین محل میں تین یا بیانی میں طلاق پر بنا دیا گیا اور دوسرے ٹکڑے سے اوپر ممبرے ایسے کے رجعت
پر بنا دیا گیا **ف** اسواسطے کہ جب پہلا ٹکڑا بیاہ ہو تو طلاق پر گیا اور عورت معتدہ ہو گئی اور دوسرے ٹکڑے سے بیاہ
کی رجعت ثابت ہو گئی اور دوسرا طلاق پر گیا اور تیسرے ٹکڑے سے بیاہ تو نکاح کی رجعت ثابت ہو گئی اور تیسرا طلاق پر
ہا یہ **ص** اور اس پر حدت میں ہے ہوگی **ف** اسواسطے کہ تیسرے جہیز کے بعد تیسرا طلاق واقع ہو یا اس حدت و ولادت
منوکی **ص** جس عورت کو طلاق جہیز دیا ہو تو وہ حدت میں نہ رہت کہے اور اپنے تئیں بیاہ کرے تاکہ غافل نہ ہو
اور اس سے رجعت کرے **ف** ہا یہ میں ہے کہ رجعت مستحب ہے اور زینت بیاہنے کی ہے رجعت پر تو زینت جہیز ہر ہوگی
اتنی اور کشف الغمہ میں ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وہ رکھتے تھے طلاق کو بے ضرورت اور رخصت دیتے تھے وقت
ضرورت کے **ص** اور غافل نہ ہو کہ عین میں کہ زوجہ کو جو حدت میں طلاق جہیز کے ہوا ہے ساتھ مقررین بیاہ دے یہاں
کہ اسکی رجعت پر گواہ کر دے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَفَهَاءٌ مُّذْنَبَاتٌ لَّا يَدْخُلْنَ الْبَيْتَ** یعنی نہ نکاح
انگوٹے گھروں سے آخر آیت تک کفایہ غائیب ہا یہ میں ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی آن مورتوں میں جو معتدہ ہیں طلاق
جہیز سے اور مرد بیاہ کر دینا مستحب ہے کیونکہ اگر **ص** اور غافل نہ ہو جائز ہے کہ اپنی زوجہ سے کہو کہ طلاق
جہیز دیا ہو وہی کرے اور امام شافعی کے نزدیک طلاق جہیز سے نہیں میان تک کہ زبان سے پہلے رجعت کرے اور ہمارے
مذہب میں طلاق جہیز سے رجعت ہر **ف** اور یہی قول ہے امام احمد اور ہماری دلیل قول ہے **مَنْ بَايَعَ بَنَ حَسْبَيْنِ كَيْسِيَا كَلَرَقَا**
کیا اسکو ابوداؤد نے اور دوسرے یہ کہ وہ بمنزلہ زوجہ کے ہو کیونکہ اگر اسکو دوسرا طلاق دے تو بڑا ناجائز اور ریاکار
ہوئی ہے اور تیسرے یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَفَهَاءٌ مُّذْنَبَاتٌ لَّا يَدْخُلْنَ الْبَيْتَ** اور غافل نہ ہو کہ زیادہ معتدہ ہیں اسکی بھیر
لینے پر اور غافل نہ ہو کہ عورت کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ عورت اسکی زوجہ نہ ہو اور تفصیل اسکی تفاسیر میں ہے کہ یہ **ص** اور
جب عورت کو طلاق بائن سے تین سے کم تو وہ کو جائز ہے کہ اس عورت سے حدت میں یا بعد حدت کے نکاح کرے **ف** اسواسطے
کہ جب تین طلاق دیکھا تو اسکا حکم آگے آتا ہے **ص** اور اگر تین طلاق دے آنا دیکھا تو وہ بڑی کوتاہی ہے اسکو محال نہیں
ہوئی جب تک کہ اس عورت سے وطی کرے دو ہزار خاندان تک پہنچے اور پھر دوسرا خاندان اسکو طلاق دے یا زیادہ سے
اور حدت گذر جائے وہ پہلے گھر لوگوں کا ہے اور عیدین الیحدت کے نزدیک دوسرے خاندان کی وطی شرط نہیں بلکہ فقط
نکاح کافی ہے اور دلیل لائے ہیں ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَفَهَاءٌ مُّذْنَبَاتٌ لَّا يَدْخُلْنَ الْبَيْتَ** اور ہماری دلیل حدیث
عیسیٰ کی ہے اور وہ حدیث مشہور ہے اس سے زیادتی کلام اللہ پر درشت ہے تو علماء کہتا ہوں وہی کے
مخالفت ہے اس حدیث کے یہاں تک کہ اگر قاضی اسکا حکم دے تو مکمل اسکا جاری ہوگا **ف** میراں شرعی
میں ہے کہ اتفاق کیا امر اہل حدیث نے کہ جو شخص تین طلاق دے اپنی عورت کو تو پھر اسکو وہ درست نہیں ہے تاکہ

اور اگر عورت جسکی طلاق پر بنا دیا گیا اور اگر عورت جسکی زیادہ کے دو ہزار مال کا جہیز تو رجعت ثابت ہوگی اور اگر کم میں جہیز نہیں ہے جہیز تو رجعت نہیں ہوگی دلیل اسکی ماہل میں منسلک ہر شخص اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ جب نوبت کی تو نکاح طلاق پر اور نوبت تین محل میں تین یا بیانی میں طلاق پر بنا دیا گیا اور دوسرے ٹکڑے سے اوپر ممبرے ایسے کے رجعت پر بنا دیا گیا اسواسطے کہ جب پہلا ٹکڑا بیاہ ہو تو طلاق پر گیا اور عورت معتدہ ہو گئی اور دوسرے ٹکڑے سے بیاہ کی رجعت ثابت ہو گئی اور دوسرا طلاق پر گیا اور تیسرے ٹکڑے سے بیاہ تو نکاح کی رجعت ثابت ہو گئی اور تیسرا طلاق پر ہا یہ اور اس پر حدت میں ہے ہوگی اسواسطے کہ تیسرے جہیز کے بعد تیسرا طلاق واقع ہو یا اس حدت و ولادت منوکی جس عورت کو طلاق جہیز دیا ہو تو وہ حدت میں نہ رہت کہے اور اپنے تئیں بیاہ کرے تاکہ غافل نہ ہو اور اس سے رجعت کرے ہا یہ میں ہے کہ رجعت مستحب ہے اور زینت بیاہنے کی ہے رجعت پر تو زینت جہیز ہر ہوگی اتنی اور کشف الغمہ میں ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وہ رکھتے تھے طلاق کو بے ضرورت اور رخصت دیتے تھے وقت ضرورت کے اور غافل نہ ہو کہ عین میں کہ زوجہ کو جو حدت میں طلاق جہیز کے ہوا ہے ساتھ مقررین بیاہ دے یہاں کہ اسکی رجعت پر گواہ کر دے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَفَهَاءٌ مُّذْنَبَاتٌ لَّا يَدْخُلْنَ الْبَيْتَ یعنی نہ نکاح انگوٹے گھروں سے آخر آیت تک کفایہ غائیب ہا یہ میں ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی آن مورتوں میں جو معتدہ ہیں طلاق جہیز سے اور مرد بیاہ کر دینا مستحب ہے کیونکہ اگر اور غافل نہ ہو جائز ہے کہ اپنی زوجہ سے کہو کہ طلاق جہیز دیا ہو وہی کرے اور امام شافعی کے نزدیک طلاق جہیز سے نہیں میان تک کہ زبان سے پہلے رجعت کرے اور ہمارے مذہب میں طلاق جہیز سے رجعت ہر اور یہی قول ہے امام احمد اور ہماری دلیل قول ہے مَنْ بَايَعَ بَنَ حَسْبَيْنِ كَيْسِيَا كَلَرَقَا کیا اسکو ابوداؤد نے اور دوسرے یہ کہ وہ بمنزلہ زوجہ کے ہو کیونکہ اگر اسکو دوسرا طلاق دے تو بڑا ناجائز اور ریاکار ہوئی ہے اور تیسرے یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَفَهَاءٌ مُّذْنَبَاتٌ لَّا يَدْخُلْنَ الْبَيْتَ اور غافل نہ ہو کہ زیادہ معتدہ ہیں اسکی بھیر لینے پر اور غافل نہ ہو کہ عورت کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ عورت اسکی زوجہ نہ ہو اور تفصیل اسکی تفاسیر میں ہے کہ یہ اور جب عورت کو طلاق بائن سے تین سے کم تو وہ کو جائز ہے کہ اس عورت سے حدت میں یا بعد حدت کے نکاح کرے اسواسطے کہ جب تین طلاق دیکھا تو اسکا حکم آگے آتا ہے ص اور اگر تین طلاق دے آنا دیکھا تو وہ بڑی کوتاہی ہے اسکو محال نہیں ہوئی جب تک کہ اس عورت سے وطی کرے دو ہزار خاندان تک پہنچے اور پھر دوسرا خاندان اسکو طلاق دے یا زیادہ سے اور حدت گذر جائے وہ پہلے گھر لوگوں کا ہے اور عیدین الیحدت کے نزدیک دوسرے خاندان کی وطی شرط نہیں بلکہ فقط نکاح کافی ہے اور دلیل لائے ہیں ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَفَهَاءٌ مُّذْنَبَاتٌ لَّا يَدْخُلْنَ الْبَيْتَ اور ہماری دلیل حدیث عیسیٰ کی ہے اور وہ حدیث مشہور ہے اس سے زیادتی کلام اللہ پر درشت ہے تو علماء کہتا ہوں وہی کے مخالفت ہے اس حدیث کے یہاں تک کہ اگر قاضی اسکا حکم دے تو مکمل اسکا جاری ہوگا ف میراں شرعی میں ہے کہ اتفاق کیا امر اہل حدیث نے کہ جو شخص تین طلاق دے اپنی عورت کو تو پھر اسکو وہ درست نہیں ہے تاکہ

کہ دو مرتبہ خاوند سے نکاح کرے اور نکاح سے مراد اس مقام پر وطنی ہو اور نکاح صحیح کی فہم ہمسوا سے نکاحی کہ نکاح خاوند سے
 وطنی ہو تو حلال ہوگی مگر اس میں اور حدیث عسیلہ یہ ہے کہ داخل ہونے اور نہ داخل ہونے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور مسلم پر کیا
 کہ تحقیق اس خاوند سے طلاق مانگنا یا نکاح اور عبد الرحمن بن بکر سے نکاح کیا جائے اور اس کے پاس گناہ ہے کہ تہنہ کا اور نہ کیا اپنی باز
 کے گناہ سے کہ مستحرم یا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا کہ شاید چاہتی ہو کہ چھوڑ دے کہ اس نے علی بن ابی موسیٰ کا
 یہ جب تک کہ تو نہ دیکھے شہری عبد الرحمن بن بکر کی اور وہ شہری تہنہ کی روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم اور صاحب سنن اور ایک
 روایت میں جمع ہیں کہ اگر کہیں طلاق مانگے تو اسکو خاوند سے اور اس سے یا نہ نکاح کیا اسکا مالک ہے تو طلاق اور نہ خاوند سے کہ
 کا تہنہ بت و جب تھا اور بھی روایت کی جامعہ حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوحنا سے اس شخص سے کہ
 تین طلاق سے اپنی زوجہ کو اور پھر نکاح کرے وہ عورت کسی اور سے طلاق دے گا تو اسکو قبل جماع کے کیا طلال کہ وہ عورت اب پہلے
 خاوند کے واسطے فرمایا ہے میں یہاں تک کہ بچے وہ دوسرا خاوند نہ ہو اسکا جیسا کہ چکا تھا داخل دینے اور بھی کہ کیا ابن ابی نذر
 مقاتل بن حبان سے اسکا کہ اس اور ابوہریرہ کا قریب بیٹن کے ہو وہ بھی طلال دین مثل بالغ کے ہوتے جب مستحرم فرج میں داخل
 ہو جاوے اور اگر طلاق بعضوں نے لکھا ہے کہ بارہ برس کا جو دوسے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ دس برس کا جو اور دیکھ لے
 میں کہ کہی اسکے ہیں کہ آلت اسکی متحرک یا مشہوت ہوتی ہو اور نہ نہایے میں ہو نکاح اخص العرشاشی کہ اگر نسبت ہو جا
 شخص اپنی آلت کو ہاتھ کے زور سے داخل کر دے تو طلاق ثابت نہ ہو گا مگر حال مشہوت اور افعال مستحرم حص اور ایسے
 لوگ کہ کو مباح کہتے ہیں یعنی قریب بیٹن کے ہو دوسے اور اس کے امثال جماع کرتے ہوں اور نہ وہ کہ آلت اسکی متحرک ہو
 اور اشتہا ہو دوسے جماع کی اور اگر نکاح کیا عورت سے شرط طلالہ کے تو مکروہ ہوتے مثلاً کہ لکھ کرنا ہوں میں تجھے
 اس شرط سے کہ طلال کرو و نگا جنگو یا عورت یہ کہ اور طبیی ہاشیہ شرح وقایہ میں ہے کہ اگر دونوں اپنے دل میں نیت کریں
 اور شرط نہ کریں ہاں سے تو مکروہ نہیں بلکہ اجابہ دینے کے واسطے قصد املاح کے اور یہ نکاح اس واسطے مکروہ ہے کہ لغت کی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلال کرنے والے پر اور جس کے واسطے طلال کی جاوے روایت کیا اسکو دارمی نے
 حضرت عبد اللہ بن مسعود سے اور ان مابہ نے حضرت علی اور ابن عباس اور عبد بن عامر سے اور ظاہر ہے کہ یہ تو کس شخص
 کے تحریر کو جس لیکن حلال ہو جاوے کے واسطے اول خاوند کے اور جب وقت کہ طلاق دیا عورت آزاد کو ایک بار اور نہ
 اسکی اگر نہ گئی اور اس نے دوسرے خاوند سے نکاح کیا پھر اول خاوند پاس لوٹ آئی تو اب پھر اول خاوند مالک تین
 طلاق کا جو گیا اور نام محمد کے نزدیک آلت ایک ملا کہ کا یہ لگا کہ وہ طلاق دے چکا تھا اور وہ طلاق اگر ایک سے چکا تھا
 ف اجابہ کیا ایمرار بعد نے کہ دوسرا خاوند اسکا کہ وہ تین طلاق کو اول خاوند سے تو اگر پھر وہ عورت اول خاوند
 پاس لوٹ آوے مالک تین طلاق کا جو خاوند کا تو تیس سے کم میں ان اختلاف ہو اور ہماری دلیل قبول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و اگر وہ مالک لعنت کی عدل طلال کرنے والے پر اور جس کے واسطے طلال کی جاتی ہو تو معلوم ہو کہ وہ خاوند طلاق کا نیت کرنا
 ہو اور وہ کہ جب تین طلاق کو ساقط کر دیا تو تیس سے کم کہ وہ بجا اولی ساقط کر دیا اور بھی دلیل ہماری ہے جو روایت
 کی محمد بن الحسن نے اسکا لا تدرین ابن عباس سے **لَا تَدْرِي مَا لَوْ جَعَلَ اللَّهُ الْوَلَدَ وَالْوَلَدَ وَالْوَلَدَ وَالْوَلَدَ**

[illegible]

اُس سے مرد کی بکری طلاق واقع ہوگا پھر اگر اُس سے نکاح کرے اور قریب ہو چار مہینے تو پھر طلاق واقع ہوگا
اور یہ مہینہ طلاق جو اور عورت بائیں ہوتا وہی ہے یعنی اب بدون طلاق کے اُس سے نکاح درست نہیں جس
اور اگر ملک خود میں بعد عین طلاق کے اور ملالہ کے پھر اُس سے نکاح کیا تو ایلا واسطہ ہو جائیگا اور پھر مہینہ
تک تو اب اگر چاہے مہینے تک اُس سے مرد کی بکری طلاق واقع ہوگا اس واسطے کہ ایلا باقی نہیں باور اگر مرد کی بکری
حالت ہوگا اور کفارہ یا جزا لازم ہوگی اس واسطے کہ قسم مافیہ و اور یہ صورت جب ہر کہ قسم کو سو طلاق کے اور چیز ذریعہ نکاح
ہو اور اگر طلاق پر چھ مہینے تک اگر کسی شخص سے مرد کی بکری تو تو اہل حق ہر قسم مافیہ و اس واسطے کہ تین مہینے مطلق
ویدینا باطل کرتا جو تعلیق کو فاسد جیسا کہ پر کتاب طلاق میں بیان کر چکے تو عورت مسئلے کی یہ ہر کہ کسی شخص سے
اپنی عورت سے کہ اگر کسی شخص سے قسرت کروان تو جو چھ طلاق ہو اور پھر مہینہ اس کو کسی طرح سے تین طلاق دیدیلے
اور وہ عورت بعد ملالہ کے پھر نکاح میں آئی تو اب اگر قسرت کر نکاح طلاق واقع ہوگا اس واسطے کہ تین مہینے باطل کرتی جو تعلیق کو
فاسد اور اگر کسی شخص سے ایسی رومہ سے کہ قسم مافیہ و میں شخص مرد کی بکری نکاح دو مہینے اور دو مہینے بعد ان دو مہینوں کے
تو ایلا و نام ہوگا اور اگر قسم مافیہ و دو مہینے میں شخص قسرت کر نکاح اور ایک دن تو قسرت کرے پھر کہ قسم مافیہ و ایک شخص
دو مہینے قسرت کر نکاح، اُس دو مہینوں کے حوالہ میں اس کے تو ایلا و سوگا اس واسطے کہ پہلے دن تو قسم کھائی تھی دو مہینے پر
فاسد اور دو مہینے سے ایلا و نامت ہوگا جس اور دوسرے دن قسم کھائی چار مہینے پر مگر ایک دن کہ فاسد اور
کہ اول دو مہینوں سے ایک دن گزر گیا جو تو سب چار مہینے پورے نہوے تو مدت ایلا کی تمام شوگی جس اگر
کسی شخص سے اپنی رومہ سے کہ قسم مافیہ و ایک سال شخص مرد کی بکری نکاح مگر ایک دن تو ایلا و نامت ہوگا فاسد اس واسطے کہ
ایلا و اس وقت ہوتا جو چار مہینے تک خاوند کو بغیر لازم ہوئے جزا یا کفارے کے اسکاں وظلی کا خود سے اور اس کا مگر نہ
کہ بغیر لازم آئے کسی چیز کے ایک و اس سے وظلی کرے لیکن اگر ایک رومہ وظلی کر لی اور بعد وظلی کے چار مہینے یا زیادہ جس
باقی رہے تو ایلا و نامت ہوگا اس واسطے کہ اب اسکاں وظلی کا بغیر لازم آئے جزا یا کفارے کے جائز یا ہر چار مہینے
اگر کوئی شخص پہرے میں جو اور اس نے قسم کھائی کہ میں کوئے میں نہ جاؤنگا اور عورت اس کی کوئے میں جو تو ایلا و سوگا
فاسد کیونکہ ممکن ہے کہ عورت کو کوئے سے باہر نکال کے اُس سے وظلی کرے جس عورت کو کہ طلاق مافیہ و
جو قسرت گدڑے مدت کے اُس سے ایلا و درست ہو اور عورت کہ اس کو طلاق بائیں دیا جو یا حبیبہ جو تو اُس سے ایلا و
ماثر نہیں فاسد تو اگر بعد قسم کے اُس عورت سے کہ یا حبیبہ کو نکاح میں لایا اور اُس سے وظلی کی حاشیت ہوگا
اور کفارہ یا جزا لازم ہوگی لیکن اگر اُس سے چار مہینے تک وظلی کر نکاح تو ایلا و سوگا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
لَا تَزْنِیْ وَتُزْنِیْ بِکَیْفَ تَرْضَوْنَ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایلا و اپنی بیویوں کے ساتھ حاشیت جو نہیں عورتوں سے
فاسد اگر کسی شخص نے ایسی عورت سے ایلا و کیا اور سبب ہماری رومہ یا زوجه کے یا بہ سبب مغربی عورت کے یا رومہ کے
فاسد رات کے مافیہ و نہ ہونا اور کہتے ہیں کہ بہ عورت رکنہ جو یعنی اُس سے حجام نہیں کر سکتے سبب اس بات کے
کہ ہمیں سوا پیش کر سکی جائے اور کوئی سوراخ نہیں ہوتا مگر لکھا فی المحدث جس یا سبب ہرے زہر کے

در بیان طلاق
بیا، کہیں
در بیان طلاق
بیا، کہیں

یاد رہے کہ اگر بوطی سے باہر ہوئے تو اسکا وجہ زنا یا سے ہو جائیگا یعنی یہاں سے کہہ دینے کہ اگرچہ کیا میں نے
 اہستہ تو اگر عدت ایلا کی کہ بے طلاق واقع ہوگا جب باہر سے تو اگر قتل عدت گزرنیکہ طلاق پر قیاد ہو گیا اور عدت باہر نہ
 اب جب آج بیکہ بے طلاق کے ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہو تو اگر عدت کی طلاق کی تو ایک طلاق باقی
 چرچا ہو گیا اور اگر عدت کی نکاح کی یا میں طلاق کی یا مجھ سے کہہ دینے کہ تو جو عدت کی ہے اس کے موافق ٹریگٹ اور
 مردی ہو تو طلاق میں کہ حضرت علی فرمایا تھے کہ عدت علی حشر آؤ میں کہ وہ میں طلاق پر حرام ہو کر عدت کرے
 تین طلاق کی اور دلیل اس پر حضرت عمر کا کہ جو شخص کے عورت سے کہے کہ حرام تو وہ حرام ہو اور جو شخص کے
 عدت نہ دے تو وہ ہائے جو اور جو شخص کے عدت طلاق نکلا تو میں طلاق پر حرام ہو گیا اور اگرچہ جس کو مہیا اپنے
 لایہ کہ اپنے اوپر اور وہی جو این مہیا سے کہہ دے کہ تھے عدت حکم قسم کو کفار وہ سے اسکا اور ایک دیت میں کہ اگرچہ
 شہر ام کہ اپنے اوپر ہی عورت کو سو وہ کہ نہیں کر کیا اس سبب کہ کو کشف الغم میں اور ان سبب معلوم ہوتا ہے کہ مدار
 عدت پر حرام اور اگر عدت کی اپنے اوپر حرام کر نیکی یا کہ عدت کی تو وہ ایلا اور ہوا دیکھا اور بعضوں کے نزدیک
 اگرچہ وہ سے کہہ تو مجھ پر حرام ہو گیا کہ جو مجھ پر حلال جو وہ میرے اوپر حرام ہو گیا کہ جو میرے سیدھے ہاتھ میں ہو کہ
 وہ مجھ پر حرام ہو طلاق واقع ہو جائیگا بغیر عدت کے واسطے طلاق کے اور استعمال کے اور اس پر فتویٰ ہے

باب طلع کے بیان میں

طلع کہتے ہیں عدت نکال کر کے کو مقابلہ میں آنال کے کہ خاوند زوجہ سے لیتا ہے جس میں جمع ہو ساتھ
 طلع کے وقت حاجت کے کہ مسئلہ آئینہ ایسی ٹرائی بڑا جو اس کے اصلاح اسکی شو کے اور بدوں جمع کے طلع کہ وہ
 ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو عورتیں کہ شرارت کرتی ہیں اپنے خاوندوں سے اور جو عورتیں کہ طلع کرنی
 ہیں وہی عورتیں منافق ہیں اور مرد اس سے یہی کہ بغیر حاجت کے ہو دے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 وَأَنْ يَخْضَعُوا لَكَ بِقِيَمَاتِهِ فَذَلِكَ جُنَاحٌ عَلَيْهِمْ أَنْ يَفْتِنُوا فَكَتَبْتُ لَهُمْ يُعْطُونَ كُفْرًا
 اس بات کا کہ نہ قائم کر سکیں حدین اللہ کی تو میں کہ گناہ ان دونوں پر اس چیز میں کہ بدلا دیوے عورت ساتھ
 اس کے اور روایت ہے این عباس رضی اللہ عنہما سے کہ عورت تابت بن قیس کی آئی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 یاس لڑکہ یا رسول اللہ تابت بن قیس نہیں عیب لگاتی ہوں میں اس پر خلق و دین میں و لیکن میں کہ وہ جاتی ہوں
 ناشکری کو شوہر کی اسلام میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا رد کر دی تو اس پر باج اسکا کہ ان میں جعفر یا جی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تابت کو قبول کرنا اور دے اسکو طلاق دے دیت کیا اسکو بخاری نے اور ایک دیت میں اسکی کہ جو کہ کیا
 ثابت کو طلاق دینے کا اس عورت کے اور ایک دیت میں این بلو کی کہ تابت بن قیس پر عورت اور عورت اسکی کہ کہ ان کو
 خوف اللہ کا تو جب آتا میرے پاس تو تھوکنی میں منہ پر دے اسکا اور امام احمد کی روایت میں کہ یہ اول طلع تھا اسلام
 میں از نام ثابت بن قیس کی بیوی کا جلیلہ بنت عبد اللہ بن ابی اور وار تظنی نے اخراج کیا کہ نام اسکا
 نہ شیبہ اور ایک روایت میں ابو داؤد اور ابن حبان اور بیہی کی کہ کہ نام اسکا جلیلہ بنت سمل تھا کہ

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

پھر ظہار کیا اس سے اور پھر عورت سے اجارت دی نکاح کی تو ظہار باطل ہے اور اگر اپنی عورتوں سے کہنا کہ تم ہا پر میرے مانند میری ماں کی پشت کے ہوتو اس سے بظاہر مجبورا نکاح اور اسکو ہر ایک کی طرف جواب دینا لازم ہوگا **ف** روایت کی امام محمد نے تہامین **اَنْ اَوَّلُ حَيْثُفَةٍ عَنْ حَكْمَةٍ عَنْ اَبِيهِ لَوْ كَالِ اَدَاظَهَرِ الرَّجُلُ مِنْ اَمْرِ بَيْعِ سَوْقَةٍ فَعَلَيْهِ اَرْبَعُ كَفَّارَاتٍ** قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ مُخْتَلَفٌ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ یعنی کہ اگر اہم شخص نے کہ جسوقت ظہار کیا مرد نے چار عورتوں سے تو اس پر چار کفارے ہیں

فصل کفارۃ ظہار کے بیان میں

ص کنارہ ظہار کا یہ ہے کہ ایک قبل از کوہ سے **ف** تو اگر نہ پاوے تو درمیں سے دو پر ہر روز سے رکھے اور اگر کسی بھی استطاعت نہ ہو تو ساٹھ سکینوں کو کھانا کھاوے اس واسطے کہ کلام اللہ میں ایسا ہی ہمارا ہوا ہے **ص** مسلمان یا کافر اور امام شافعی کے نزدیک کافر درست نہیں **ف** اور دلیل ہماری اطلاق پر آیت کا **ص** عورت پر یا مرد چھوڑا ہو یا نکاح کر دیا ہو یا اگر بھرہ ہو یعنی بالکل نیستا ہو تو بائیس ہیں اور بائیس کا ایک ایک چشم درست ہو اور جسکے ایک تھوڑا ایک پیر کتا ہو غلام سے **ف** یعنی دہا ہا تھوڑا اور بائیس پیر کتا ہو اور یا بایان یا تھوڑا پیر کتا ہو **ص** اور وہ مکاتب جسے کچھ اور نہیں کیا **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکاتب غلام جو جب تک کہ اس پر ایک درم باقی ہے روایت کیا اسکو ابوداؤد نے حدیث عمرو بن شعیب عن ائین بن جبر **ص** اور جابر کے کہ اپنا قبیلہ بشتے دار سے باپ یا بیٹا نیت کفارہ سے خرید کر کے کفارے میں پوسے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں تو اگر بغیر نیت کفارے کے خرید کیا کفارہ نہ ہوگا اگرچہ پھر نیت کفارے کی کرے جامع الرموز **ص** اور بھی درست ہے کہ پہلے آزاد غلام آزاد کرے اور پھر باقی آزاد کرے اور جابر بن عبد اللہ بن جابر نے منسخت فوت ہو مٹا دیوے لای عقل کو کفارے میں آزاد کرے اور یا اندر سے کو جو شخص کبھی دیوانہ ہو جائے ہو اور کبھی ہوش والا تو اسکو آزاد کر دینا جائز ہے اور بھی جائز نہیں ہر قبیلہ کو وہ فون یا تھوڑا دونوں پیرا کے یا دونوں انگوٹھے یا تھوڑے **ف** یا تین انگلیاں ہر تھوڑے سے **ص** یا ایک تھوڑا ایک پیر ایک ہی طرف سے کئے ہوں اور بھی جائز نہیں کہ مذہب کے کفارے میں آزاد کرے **ف** مذہب اس غلام کو کہتے ہیں کہ مولی اس کے گدے کہ تو بعد پیر کرنے کے آزاد ہو اور اسکا بیان گے اوکا **ص** اور مذہب مکاتب جسے کچھ بدل کتابت داکیا ہو اور وہ غلام کہ شتر تک جو اور یا تھوڑا آزاد کرے پھر باقی کو آزاد کرے بعد زمان گرام صاحب نے نزدیک اور صاحبین نے نزدیک ہر آزاد کرنا مالدار ہو کر نہ کہ اپنے شریک کے جسے کا فاسد ہو جائیگا تو گویا نیت کل غلام آزاد کیا اور اگر غفلت تو آگے نزدیک بھی جائز نہیں اور اگر آزاد غلام آزاد کیا نیت کنارے سے اور پھر باقی غلام بعد طی اس خبرت کے جس نے ظہار کیا تھوڑا کیا تو بھی جائز نہیں اس واسطے کہ آزاد کرنا قبل جناح کے چاہیے اور نہ صاحبین کے نزدیک درست ہو جائیگا اس واسطے کہ آگے نزدیک بعض آزاد کرنے سے کل آزاد ہو جائیگا اور جو شخص کہ عاجز ہو قبلا آزاد کرے سے **ف** یعنی بعد کہ لینے خراج حاجت اہلی کے جیسے کپڑے پہننے کے یا گھر بننے کا اور امام محمد سے مروی ہے کہ پیشہ والا ایک روز کی خوراک رکھے اور غیر پیشہ والا ایک مہینے کی محیط

یہ روایت ہے کہ اگر کوئی غلام کو آزاد کرے اور پھر باقی کو آزاد کرے اور جابر بن عبد اللہ بن جابر نے منسخت فوت ہو مٹا دیوے لای عقل کو کفارے میں آزاد کرے اور یا اندر سے کو جو شخص کبھی دیوانہ ہو جائے ہو اور کبھی ہوش والا تو اسکو آزاد کر دینا جائز ہے اور بھی جائز نہیں ہر قبیلہ کو وہ فون یا تھوڑا دونوں پیرا کے یا دونوں انگوٹھے یا تھوڑے

بسم اللہ

عمرو بن شعيب عن ابي جندبہ سے اور انھوں نے اسکا وار نقلی سے عثمان بن عبد الرحمن قاضی سے اھوں میں سے ہے
اور طریق اس باب سے بھی اور کہا کہ سناعت کی حتمان میں طحاوی حوالی کی ریہہ بن علی سے اعلیٰ سے اور وہ بھی صحیح ہے
اور زنادیہ کیا اسکو ازانی اور اس پر حرج سے اور یہ دونوں شریک نام میں اھوں سے عمرو بن شعيب سے لیکن اھوں نے
اسکو مروج نہیں کیا پھر انھوں نے اسکا موقوفہ پھر انھوں نے اسکا نام میں طحاوی سے اھوں سے عمرو بن شعيب سے اھوں نے
ایسے اب سے اھوں نے ایسے راوی سے اور ذکر کیا مائدا سے اور ضعیف کیا اس کے راویوں کو کہا شیخ ابن البہام نے
اور تو بائی تھا کہ حدیث معیہ جب متعدد طریقوں سے روایت کی جاوے تو حجت ہو جاتی ہے اور یہ بھی ایسی ہی ہے
مستند ہے کہ معتقد ہو اس کے روایت اور اس پر حرج کی موقوفہ عمرو بن شعيب کے راویوں سے اور یہ بھی ایسی ہی ہے
مقام میں طحاوی نے شرح بہار میں **ص** اور صورت اھوں کی یہ کہ اولاً مذکور کے چار مترسقات ہیں اولاً ثانیاً
فی المناہجۃ فیہ من الزنادیہ یعنی گواہی دیتا ہوں میں ساتھ خدا کے کہ میں تمہا ہوں نسبت کرنے میں زمانہ طرقت
اس کے اور یہ جو مرتبہ کے **اَشْهَدُ بِاللّٰهِ عَلَیْكَ اَنْ كَانَ كَلَامُكَ فِی مَآرَ مَا هَآؤِلَہِ مِنْ الزِّنَا** یعنی لعنت الہی
خاندہ میرا اگر میں نے اس سے کہ میں جھوٹا ہوں اور ہر بار کہنے میں جو وہی طرف اشارہ کرتا ہوں اسے پھر عورت کے بار مرتبہ
اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اَنْكَ لَا دَیْنَ لَكَ عَلَیَّ یعنی گواہی دیتی ہوں میں ساتھ خدا کے کہ خاندہ کا وہ نسبت کرنے میں باقی
طرف سے اور یہ جو مرتبہ کے **عَصَيْتَ بِاللّٰهِ عَلَیْكَ اَنْ كَانَ كَلَامُكَ فِی مَآرَ مَا هَآؤِلَہِ مِنْ الزِّنَا** یعنی لعنت الہی
کا جو وہ پر گناہ دیتا ہے نسبت کرنے میں ان کی طرف **کیف** کیونکہ ایسا ہی وارد ہوا ہے کلام الہی میں اور اگر قاضی داخل ہو
تساوی میں ایسے تو اسکا اعتبار نہیں پھر بعد اھوں کرنے خاندہ کے پھر وہ سے شہادت میں لی جاوے اور یہی مذہب ہے
اہم شافعی اور ائمہ کا **ص** پھر قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر **و** اور جب تک قاضی تفریق نہ کرے تو تفریق نہیں
اور اہم تفریق کے نزدیک مسئلہ اھوں فرقت ہو جاتی ہے تو اگر قاضی تفریق قاضی کے کوئی دونوں میں سے مراد سے
وارث ہو گا اور ولایت کرتا ہے ہمارے مذہب پر وہ جو مروی ہے صحیحین میں اس سے تحقیق کیا ایک شخص نے اھوں کیا
اپنی عورت سے انھوں نے علی علیہ السلام کے سامنے میں تو تفریق کر دی آپ نے درمیان ان دونوں کے اور طحاوی نے
ساتھ ہاں اسکی کے اور وہ حسن ابو داؤد اور صحیحین میں ہے جو میر گلافی سے جب وہ دونوں خارج ہو اھوں تو کہنا عموماً
کہ صحیح نولامیں اگر وہ کہوں میں وہ کہو تو طلاق دیے جو میر نے اسکو میں طلاق اور دعای کیا اسکو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اور یہ امر مست ہو گیا کہ اس مسئلے حاضر تھا میں اسوقت نزدیک سوال میر علی علیہ السلام کے پھر انھوں نے
ست بعد متلا عنین میں یہ کہ تفریق کر دی جاوے پھر جمع ہو دیں کہیں اور یہی ہے اس تمام پر اعتراض کیا ہوا
جواب کا مذکور ہے **و** **ص** اور اگر نفی ولادت نہ سمجھ لگائی ہو یا اس سے اور زنا سے تو انکو ذکر کرے
اھوں میں **ف** تو فقط نفی ولادت میں زوج کے **اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اَنْ لَمْ يَكُنْ اَبَاكَ فِی مَآرَ مَا هَآؤِلَہِ مِنْ الزِّنَا** یعنی نفی الوکلی
اور عورت کے **اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اَنْ لَمْ يَكُنْ اَبَاكَ فِی مَآرَ مَا هَآؤِلَہِ مِنْ الزِّنَا** یعنی نفی الوکلی اور دونوں کی
صورت میں خاندہ کے **اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اَنْ لَمْ يَكُنْ اَبَاكَ فِی مَآرَ مَا هَآؤِلَہِ مِنْ الزِّنَا**

بسم اللہ
مکتبہ کمال الدین
کتاب النکاح
باب النکاح
۷۶

ایک سال ہمارے آواز گردید مصلحت کبھی انتقام ہو تو تقسیم دینی ہی ہوگی جیسے قبل مصلحت کے بھی لیکن اب
 مصلحت نیکو ہوگی اور اگر عورت کو نکاح کی غیبت ہو تو اگر خداوند ملت کر لگا عورت کا حق باطل نہ ہو مگر اس کے لئے نکاح کی کیا
 صورتوں نے کہا کہ اگر عورت کو اختیار ہو تو اگر اسے تین اختیار کر لے ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر خداوند کو
 اختیار کر لے تو حق کا باطل ہوگا اور حسی مصلحت دیا جائے گا مثل نہیں کے **ف** حسی اسے کہتے ہیں کہ جسے نصیب نکال لیے
 گئے ہوں اور آلت قائم ہو اور اس کے مکمل مسائل مذکور میں مثل عین کے ہر **ص** اگر زنی مجبور ظاہر عرواق یعنی
 اس کی آلت کوئی نہ ہو **ص** اور زنی نے قاضی سے نفرت طلب کی تو فی الفور نفرت کر دی جائے گی یا واسطے کہ اس کو مصلحت
 دینے میں کچھ فائدہ نہیں بظلمات حسی کے کہ وہ طبع کی تو قریب اس سے ہر **ف** بوجہ قیام آلت کے **ص** کیلئے زوج
 اور زوجہ میں سے بسبب عیب دوسرے کے یا رسول پر خلاف امام تہامی کے کہ اگر عورت کو ایک یا پنج عیبوں میں سے چار ہر
 ایک منوں دوسرے میں سے تیسرے بھام تو جسے قرن یا جو میں برحق اور امام محمد کے نزدیک اگر خداوند کو جنوں یا خدا
 یا بریں ہر تو عورت کو اختیار ہو اور اگر عورت کو جو تو مرد کو اختیار نہیں کیونکہ مرد اپنے سے دفع ضرر کر سکتا ہے اور اس طرح
 کہ طلاق دیکر بظلمات عورت **ف** رفق کے معنی بندہ ہونا اور بریں کا کر لے ہیں اور اگر عورت کا جو جس سے
 جملہ نہیں کر سکتے بوجہ بندہ ہونے مقام دخول کے اور قرن نام پر ایک عصب خلیط کا یا گوشت کا یا شامہ ہوا ہوا پوری
 کا جو فرج میں ہو دوسرے اس طرح کہ بائن ہو و دخول سے امام شافعی کہتے ہیں کہ بعضی بان جیروں سے کرہا طبع ہوتی ہے
 اور طبع مؤید ہے ساتھ شرح کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بجاگ تو اس شخص سے مسکو خدا مومینیا کہ بھانسا
 جو تو شیر سے روایت کیا اس کو بخاری سے ابو ہریرہ سے اور بعضی ایسی ہیں کہ وہ دماغ پرل استیفا سے منافع کو ہمارا خوا
 یہ کہ فوت استیفا سے منافع کا موت سے بھی ہو جائے اور وہ موجب منفع نکاح نہیں میان تک کہ موت سے کچھ منافع
 نہوگا تو یہ عیب بطریق اولیٰ موجب منفع ہوئے اور یہ واسطے کہ استیفا سے منافع شروع نکاح ہے اور استیفا کے منافع نکاح کے
 دلی بر عورت اور وہ حاصل ہے بھندہ اور بھنونا اور برہمکار اور اس طرح رفتار اور قمار سے ساتھ شافعی اور شافعی کے انسانی اس کے

ص باب عدت کے بیان میں

جس شخص نے اپنی مذہب کو بعد نفوت کے طلاق رجعی یا بائن یا اور عورت آزاد ہو اگر اس کو حیض نہ آئے تو تین حیض تک تک
 اس کو عدت لازم آوے گی **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَقَّصْنَ وَلَهُنَّ عِدَّةٌ قَدْرَ ثَلَاثَةِ قُرُوءٍ** یعنی
 مطلقات روک لیں اپنے نفسوں کو تین حیضوں تک و امام شافعی کے نزدیک عدت اس کی تین طہریں اور یہ احتساب
 واقع ہوا ہے اس سبب کہ نطفہ قریب سے کیا مرد اپنے ہمارے نزدیک قریب کے معنی حیض میں اور اس کے نزدیک طہر اور اگر وہ
 کے کتب اصول میں تفصیل نہ کرے اور نہ ہیٹا لانا تو ہر مقلد و استدین اور عاقل و فاضل ہی کہ جب اور ماہرین جملہ دربارہ اللہ
 اور ربوہ بن الصامت اور زید بن ثابت اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم سے آواز دیا کہ ابو داؤد اور زنی نے
 معبد جنی کو مقتول کیا اور امام شافعی کا مذہب ہے تو یہ حضرت عبداللہ بن عمر اور زید بن ثابت سے حالانکہ ساری
 ہوئی اس کی روایت ابن عمر سے موافق ہمارے مذہب کے فعل کیا اس کو طحاوی نے اور بعض عقائد سے

باصلاح و کمال
 حدیثی کلام اللہ
 ۷۹
 ایک سال ہمارے آواز گردید مصلحت کبھی انتقام ہو تو تقسیم دینی ہی ہوگی جیسے قبل مصلحت کے بھی لیکن اب
 مصلحت نیکو ہوگی اور اگر عورت کو نکاح کی غیبت ہو تو اگر خداوند ملت کر لگا عورت کا حق باطل نہ ہو مگر اس کے لئے نکاح کی کیا
 صورتوں نے کہا کہ اگر عورت کو اختیار ہو تو اگر اسے تین اختیار کر لے ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر خداوند کو
 اختیار کر لے تو حق کا باطل ہوگا اور حسی مصلحت دیا جائے گا مثل نہیں کے **ف** حسی اسے کہتے ہیں کہ جسے نصیب نکال لیے
 گئے ہوں اور آلت قائم ہو اور اس کے مکمل مسائل مذکور میں مثل عین کے ہر **ص** اگر زنی مجبور ظاہر عرواق یعنی
 اس کی آلت کوئی نہ ہو **ص** اور زنی نے قاضی سے نفرت طلب کی تو فی الفور نفرت کر دی جائے گی یا واسطے کہ اس کو مصلحت
 دینے میں کچھ فائدہ نہیں بظلمات حسی کے کہ وہ طبع کی تو قریب اس سے ہر **ف** بوجہ قیام آلت کے **ص** کیلئے زوج
 اور زوجہ میں سے بسبب عیب دوسرے کے یا رسول پر خلاف امام تہامی کے کہ اگر عورت کو ایک یا پنج عیبوں میں سے چار ہر
 ایک منوں دوسرے میں سے تیسرے بھام تو جسے قرن یا جو میں برحق اور امام محمد کے نزدیک اگر خداوند کو جنوں یا خدا
 یا بریں ہر تو عورت کو اختیار ہو اور اگر عورت کو جو تو مرد کو اختیار نہیں کیونکہ مرد اپنے سے دفع ضرر کر سکتا ہے اور اس طرح
 کہ طلاق دیکر بظلمات عورت **ف** رفق کے معنی بندہ ہونا اور بریں کا کر لے ہیں اور اگر عورت کا جو جس سے
 جملہ نہیں کر سکتے بوجہ بندہ ہونے مقام دخول کے اور قرن نام پر ایک عصب خلیط کا یا گوشت کا یا شامہ ہوا ہوا پوری
 کا جو فرج میں ہو دوسرے اس طرح کہ بائن ہو و دخول سے امام شافعی کہتے ہیں کہ بعضی بان جیروں سے کرہا طبع ہوتی ہے
 اور طبع مؤید ہے ساتھ شرح کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بجاگ تو اس شخص سے مسکو خدا مومینیا کہ بھانسا
 جو تو شیر سے روایت کیا اس کو بخاری سے ابو ہریرہ سے اور بعضی ایسی ہیں کہ وہ دماغ پرل استیفا سے منافع کو ہمارا خوا
 یہ کہ فوت استیفا سے منافع کا موت سے بھی ہو جائے اور وہ موجب منفع نکاح نہیں میان تک کہ موت سے کچھ منافع
 نہوگا تو یہ عیب بطریق اولیٰ موجب منفع ہوئے اور یہ واسطے کہ استیفا سے منافع شروع نکاح ہے اور استیفا کے منافع نکاح کے
 دلی بر عورت اور وہ حاصل ہے بھندہ اور بھنونا اور برہمکار اور اس طرح رفتار اور قمار سے ساتھ شافعی اور شافعی کے انسانی اس کے

اور طلاق کا مسلم صورت **ف** اور کچھ جس حدت کے علم ہو گیا نو مانی کا تمام کرے **ص** اور تفریق اس حدت کا طلاق اور موت کے وقت سے موقوفہ اگر طلاق فاسد میں جب سے طلاق ہو یا وطی کرے والا قصد کرے ترک الی کا حدت تفریق ہوگی اور اگر زوجہ نے کہا کہ حدت میری تمام ہوگئی اور تکذیب کی کسی طرح سے قبول صورت کا معتبر ہوگا ساتھ ہم کے اور اگر طلاق بائن دیا زوج نے اپنی زوجہ کو بچھڑا کر کیا اس سے حدت میں از بچھڑ طلاق دیا اسکو قبل دخول کے تو لازم دیکھ لے اور اگر بائن سے سرے سے ایک حدت مستقل واجب نہ رہا تب تک تفریق کے اور امام محمد کے نزدیک خاوند پر نصف میرے اور عورت پر تمام کرنا پہلی حدت کا واجب ہو اور امام زفر کے نزدیک عورت پر بالکل حدت نہیں **ف** اور دلائل مثبت تلتہ کے مذکور میں ہدایہ اور ترجیح و نایہ میں **ص** اور اگر دوسری طلاق دیا زوجہ کو تو اس پر حدت نہیں اگر دوسری کا یہی اعتقاد ہو اور اگر اعتقاد میں اس کے حدت ہو تو اس پر حدت لازم ہو امام صاحب کے نزدیک بھی اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں حدت اس پر واجب ہو **ف** اور اگر عمری سے حریہ کو طلاق دیا تو بالاطلاق حدت لازم نہ آئی اور اگر مسلمان دوسرے کو طلاق دیا تو حدت واجب ہوگی مگر اگر زور و اور اسطر اگر حریہ ہمارے طرف علی آئی مسلمان ہو کرے تو اس پر حدت نہیں تو اگر نکاح کرے جائز ہو گیا کہ خاوند **ف** اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بھی اس پر حدت ہو اور ایک حدت میں امام ابوحنیفہ سے یہ کہ اگر وہ حاملہ ہو تو جائز نکاح اسکا اور وطی کرے اس سے جیسے وہ عورت جو حاملہ ہو نہ اسے اور اول حج پر گذری الی ایہ **ص** فصل جس عورت کا خاوند مر گیا یا اسکو طلاق بائن دیا اور وہ بالحد ہو مسلمان ہو یا نہ ہو تو اسکو حدت میں پہنچا کہ سوگ کرے اور امام شافعی کے نزدیک سوگ نہیں ہو مستند بائن پر **ف** دلیل ہماری یہ بخیر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہایت ام علیہ میں سوگ کرے عورت مرد سے پرتیں دل سے زیادہ مگر مرے پر جاوے کے چار مہینے اور دس دن روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے تو مشوفی عنہما الزوج میں ہو اور لیس مثنویہ میں یہ دلیل اسکی ہدایہ میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اسنہ کہ کو کہ خضاب کرے سہمی سے اور فرمایا کہ نہ شوہر جو کہما ابن العمام نے منع القدر میں کہ اس حدیث کو سرورچی نے ذکر کیا اور نسبت کیا اسکو طرف شامی کے اور لفظ اسکا ہے علی المحدث عن الکحل والدھب والخضاب الخاضع قال الخاضع حیثیہ اور طلاق ہو کر عورت کسی کتاب میں جو کتب شامی سے اور روایت کی ابو داؤد سے مراسیل میں عمرو بن شعیبہ تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت دی عورت کو کہ سوگ کرے اپنے خاوند پر مباح تاکہ اگر گرجاوے حدت اسکی اور اسے دو سرے عزیزوں پرتیں دل تاکہ **ص** یعنی آرائش کرے اور جامعہ زعفرانی اور کرم رانک نے منہ **ف** اور کہ نہیں جو شہوتانی جو از خوشبو منع ہو مگر کہ اسکو چھو اور اور حدیث ام علیہ میں جو کہ نہ بنے کپڑا ملین مگر کپڑا رنگ سوت کا **ص** اور مہندی نہ لگاوے **ف** کیونکہ حدیث ام سلمہ میں جو اور ہ مہندی سے کہ وہ خضاب جو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور شامی نے اور اسناد کی حس **ص** اور دوسرا دلیل نہ لگاوے **ف** ہدایہ میں جو اسو اسطے کہ عمل بھی خالی نہیں خوشبو سے اور مہندی نے نصیر کی کہ غسل میں کوئی حدت نہیں

[illegible]

روزی کہ خاوندانہ نکاح کا تلاش میں اپنے بھائے ہوئے غلاموں کی بھر قتل کیا انھوں نے اسکو بٹہ وہ اسے
 کہا آئیے کہ بھو جی میں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہہ دیا کہ ان بٹہ لوگوں میں سے کھانا دے میرے لیے نہیں منظور
 مکان اور ذریعہ تو فرمایا اچھا چہرہ چھپ گئی میں جس سے میں پکارا کہ بھو جی فرمایا تمہارے تیس گھر میں ایک کہ بونچو لکھا اسکا
 اپنی مدت کہ بھو جی مدت تمام کی تیس چار مہینے اور عقل دن کہا کہ فیصلہ کیا اسی حکم سے اس کے بعد نشان لے نکالا اسکو
 احمد اور چاروں غلاموں نے اور مالک کو غلامین دربار میں جہاں پہنچ میں اور حکم لے اور کہا کہ بھو جی اسکو اسکا
 انکو سختی بھرتی عاقبت انکو بچھڑا دیا یعنی بھو جی اسکا اسکا کی دونوں طریقوں سے اگر وہ نکالا اسکو بخاری و سلم
 لے اور کہا کہ بھو جی میں نے یہ کہ یہ حدیث صحیح محفوظ ہے اور ایسا ہی کہا کہ ترمذی نے **ص** لکھ کر کہ گھر سے نکالی جاؤ ان
 چہو اسکو بکٹ مال کا یا گھر کے گرد لے لیا کہ اگر یہ گھر کا اسکو نہ لے تو ان سب صورتوں میں زبرد کو اختیار ہے کہ اس گھر
 سے نکل جاؤ اور اگر زبرد مدت میں ملاق بائیں کی ہو تو گھر میں خاوند سے پردہ پائے اور اگر گھر تنگ ہو تو اولیٰ یہ جو
 کہ خاوند اس سے نکل آوے **ف** اور زبرد کو بھی نکل آجا تا جہاں **ص** اور اس طرح اگر خاوند ماضی
 ہو وے تب بھی نکل آوے اور اولیٰ یہ کہ خاوند نکل جاوے **ف** فتح اللہ یہ میں کہ جہاں کوئی ایسی قسم کا
 عقد تحقق ہو تو عورت کو خرچ مباح ہو جاوے گا اور اولیٰ یہ کہ خاوند نکل آوے **ص** اور اچھا یہ کہ کہ ان دونوں
 کے چ میں ایک عورت معتبر مقرر کی جاوے کہ قاور ہو وے منع پر ولی سے آوے اگر کسی شخص نے سفر میں اپنی زبرد کو
 کہ اس کے ساتھ جو ملاق بائیں رہا یا مگر کیا اور وہ ان موقع اقامت میں جہاں زبرد کے شہرتک وہاں سے مدت سفر
 نہیں ہو تو وہاں سے پھر آوے اور ان کے مدت میں جہاں کا ارادہ رکھتی ہے اور جہاں سے آتی ہو ان
 میں دن تین سات کی مسافت سے کم نہیں تو عورت کو اختیار ہے جہاں ان دونوں جانب سے علی جاوے
 ہو سکتا ہے برابر کہ کہ اس کے ساتھ کوئی ولی ہو یا نہ ہو اور امتیاط اس میں ہے کہ مرجع کرے اور اپنے سکون میں اس کے
 جہاں سے چلی تھی مدت کرے اور امام سرشتی کے نزدیک دونوں جانبوں سے جو اقرب ہو اسکو اختیار ہے
 مدت سفر سے زیادہ ہو کہ اگر جس جگہ سے نکلی جو تین روز کی مسافت ہو وے اور جب سفر باقی ہو کہ ہو وے
 تو اسی طرف چلی جاوے اور اگر وہ جگہ موضع اقامت جو مثلاً شہر ہے تو امام کے نزدیک میں مدت تمام کرے اگر اس کے
 پاس کوئی ولی موجود ہو وے اس واسطے کہ نکلتا معتد کو حرام ہے اگر یہ مسافت مدت سفر سے کم ہو وے اور وہاں میں
 نزدیک اگر اس کے ساتھ ولی ہو تو نکلتا اسکا حرام نہیں ہے کہ اگر وہ واسطے وحشت جدائی کے نکلتا سیاح ہو اور مدت سفر اگر کوئی
 برمد ولی کے تو ثابت قبول جناح میں کہ جب نکلتا جائز ہو اتواب کس طرف جاوے اس میں کسی ہی تفصیل ہے جیسے گذری

ص باب ثبوت نسب کے بیان میں

اگر کسی شخص نے کسی عورت کو کہا کہ اگر اس سے میں نکاح کروں تو وہ ملاق ہے اور پھر نکل گیا اس سے اور وہ نبی
 بعد چھ مہینے کے وقت نکاح سے تو نسب اس کے اس شخص سے ثابت ہو جاوے گا اور لازم ہو وے گا اسکو تہ اس
 عورت کا **ف** اور دلیل اس کی اصل میں مذکور ہے **ص** اور ثابت ہو وے گا نسب مطلقہ للاق بھی کا اگر جہ

دو روزے کو دو برس میں یا یا تو دو میں جب تک قرار نکرتے مدت کے گزرنے کا تو اقرار کر لیگی مدت کے گزرنے کا اور جتنی اور طلاق اور ولادت کے بیچ میں دو برس سے زیادہ کی مدت ہو تو نسبتاً متنبہ ہوگا اس واسطے کہ نسبتاً ثابت ہو جائے کہ مدت اقرار اور ولادت میں تھیں یہ نسبتاً کم گزرنے سے ہوں جیسا کہ گئے آتا ہو تو اگر طلاق اس طرح کے کم گزرنے میں ہو تو نسبتاً متنبہ ہو جائے گی اسے خاوند سے ساتھ گزرنے مدت کے اور نسبتاً متنبہ ہو جائے گی اس صورت کے جب سے زیادہ میں دو برس کے وہاں رجعت ثابت ہو جائے گی کیونکہ اب حمل وطی کا نہیں ہو سکتا اگر گزرتے ہیں اور اول صورت میں ہو سکتا ہے کہ وطی نکاح میں ہو کیونکہ وہاں وقت طلاق سے دو برس سے کہ مدت گزری ہو جس اور جو عورت کہ مطلقہ طلاق بائن ہو تو اس کے طرح کا نسبتاً متنبہ ہو جائے جب وقت طلاق سے دو برس کم میں ایسے کہ ممکن ہے کہ یہ طلاق قبل طلاق کے ہو اور جو عورت کے بعد جنی تو نسبتاً متنبہ ہوگا مگر یہ کہ خاوند اسکا دعویٰ کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اسے وطی کی ہو جسے سے ایام مدت میں آدھ عورت مراہقہ یعنی ایسی طرح کی ہو جسکے مثل کی عورتوں سے جماع ہوتا ہو اور وہ ایسی میں ہے کہ بالغ ہو سکتی ہو مثلاً نور میں یا زیادہ کی ہو جسکے علامات ظاہر نہیں ہوئے وہ اگر طلاق کے کم میں تو مینے سے جنی ہو دیکھ طرفین کے نسب کے کہ ثابت ہو جائے کہ طلاق اور اگر نو مینے میں جنی تو نسبتاً متنبہ ہوگا اور تو مینے اس واسطے معتبر ہوئے کہ اقل مدت حمل تھیں مینے ہیں اور مدت اسکی تین مینے اور اصل میں اس مقام پر تفصیل کی ہو جس اور نزدیکی یا ہو جو نسبت کے اگر طلاق جمعی ہو تو نسبتاً متنبہ ہوگا نسبتاً متنبہ ہوگا اس واسطے کہ تین مینے اسکی مدت کے مدت میں آدھ ورنہ میں کہ مدت حمل میں آدھ اگر طلاق میں ہو تو دو برس تک آدھ اگر کسی عورت معتدہ لے اقرار کیا کہ مدت میری تمام ہو گئی اور پھر چھ مینے سے کم میں وقت اقرار سے جنی تو نسبتاً متنبہ ہوگا کہ ثابت ہو جائے کہ ایک اگر چھ مینے میں زیادہ میں وقت اقرار سے جمعی تو نسبتاً متنبہ ہوگا چھ کا پانچ فتح القدر و عمر ہاں لکھتا ہے کہ چھ مینے کی مدت وقت اقرار سے معتدہ ہو اگر چھ تیرہ و قیام میں وقت طلاق سے لکھتا ہے اور ظاہر ہے کہ جو جو عالم باج سے جس اگر عورت معتدہ دے دعویٰ کیا کہ میں نے نہ لکھا تھا اور نہ دے لکھا تھا اسکی اقرار کا انکار کیا تو اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر تھا یا خاوند نے اسکا اقرار کیا تھا تو ایک عورت کی گواہی سے نسبتاً ثابت ہوگا اور اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر نہ تھا اور خاوند نے بھی اسکا اقرار نہیں کیا تھا تو دو مردوں کی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی واسطے ثبوت سب کے ضرور ہے اور امام صاحب نے نزدیک سطرین کے نزدیک نہ لکھا کہ میں گئی اور اس کے ساتھ کوئی تھا اور اگر میں کوئی لڑکا تھا اور وہ دو دلوں مرد کے دروازے پر تھیں کہ آواز لڑکے کی تھی یا لڑکے کو انہی آکھتے دیکھا اور صاحبین کے نزدیک سب مردوں میں گواہی ایک عورت کی کافی ہے اگر کوئی عورت نہ ہو تو میں دو سال کے قبل ہے تو نسبتاً ثابت ہو جائے گا اور اگر معلوم نہیں کہ قبل موت کے جنی یا اسکا دو برس میں یا کم میں لکھا تھا کیا اور نہ کہ لڑکا آکھتے عورت کا جو تو اگر صاحب قرار ہے میں کہ اسے صحت شہادت میں ہو سکتی ہو یہ کہ کامل ہوئے نسبتاً متنبہ ہوگا یا مدد عدالت کے قوت ازہ لڑکا نہ لکھا تھا ہو جائے کہ اسے مقرر کے میں اور اگر صحیح الشہادہ ہیں تو نسبتاً متنبہ ہوگا یا مدد مقرر و غیر مقرر کے جن میں آدھ جو ورنہ لے اقرار میں کیا تو نسبتاً متنبہ ہوگا ایک مرد نے لکھا کہ میں نے

نہ لکھا تھا اور نہ دے لکھا تھا اسکی اقرار کا انکار کیا تو اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر تھا یا خاوند نے اسکا اقرار کیا تھا تو ایک عورت کی گواہی سے نسبتاً ثابت ہوگا اور اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر نہ تھا اور خاوند نے بھی اسکا اقرار نہیں کیا تھا تو دو مردوں کی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی واسطے ثبوت سب کے ضرور ہے اور امام صاحب نے نزدیک سطرین کے نزدیک نہ لکھا کہ میں گئی اور اس کے ساتھ کوئی تھا اور اگر میں کوئی لڑکا تھا اور وہ دو دلوں مرد کے دروازے پر تھیں کہ آواز لڑکے کی تھی یا لڑکے کو انہی آکھتے دیکھا اور صاحبین کے نزدیک سب مردوں میں گواہی ایک عورت کی کافی ہے اگر کوئی عورت نہ ہو تو میں دو سال کے قبل ہے تو نسبتاً ثابت ہو جائے گا اور اگر معلوم نہیں کہ قبل موت کے جنی یا اسکا دو برس میں یا کم میں لکھا تھا کیا اور نہ کہ لڑکا آکھتے عورت کا جو تو اگر صاحب قرار ہے میں کہ اسے صحت شہادت میں ہو سکتی ہو یہ کہ کامل ہوئے نسبتاً متنبہ ہوگا یا مدد عدالت کے قوت ازہ لڑکا نہ لکھا تھا ہو جائے کہ اسے مقرر کے میں اور اگر صحیح الشہادہ ہیں تو نسبتاً متنبہ ہوگا یا مدد مقرر و غیر مقرر کے جن میں آدھ جو ورنہ لے اقرار میں کیا تو نسبتاً متنبہ ہوگا ایک مرد نے لکھا کہ میں نے

اور خاندان کی بہن اور قرابت ماوردی اس مقام میں اہل ہوص اور یہ جب کہ بہن و خورین آزاد و ہون اس واسطے کہ لوگوں کو
 اور ام ولد کو قریب تر میں اپنے لڑکے کا نہیں ہوا اس واسطے کہ انکو خدمت سے فرست نہیں جس اور کہ مذکورہ سے کہ اس
 مسئلہ کے جو کہ اگر ایک مسلمان جو اور ان اسکی ذمہ ہے تو اسکی ماں کو قریب تر کرنا چاہیے وہ یہ بھیجے کہ وہیں کو یا اللہ تعالیٰ
 کہہ سے تو ان دو لون و صورت میں ہوں سے تحسین لیا جاوے گا اور جس عورت کے نکاح کر لیا غیر محرم سے ورنہ کے تو یہ
 کا حق اسکی ہونا ہوا اور دلیل اسکی حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جو اور ہر گندی ہوص اور اگر محرم سے نکاح کیا جیسے منشی
 ماں سے نکاح کیا لڑکے کے چچا سے یا اسکی رادی سے اسکا دادا سے تو یہ حق باطل ہونا ہوا اور دلیل اسکی ظاہر ہے
 ہوص اور اگر نکاح جو غیر محرم سے ہوا تھا اسکا ہونا ہو گیا تو بھی حق اسکا لوٹ آوے گا اور اگر کوئی عورت ماں اور باپ
 کی جانب سے موجود نہ ہو تو اسے پروردگار نصابت کو پہلی القرب ہوص یعنی پہلی باپ چچا دادا چچا بھائی حقیقی چچا بھائی
 علاتی چچا بھائی حقیقی چچا بھائی علاتی چچا بھائی علاتی اور اسکا طبع پہنچے گا انکی اولاد میں چچا بھائی کے بیٹے ہوص لیکن ضعیف
 کو ساتھ نصبت غیر محرم کے مثل ہوں و ساتھ چچا کے بیٹے کے نزدیک ہوص اور ضعیف کو یہ یونہی اور ہوں و ساتھ کہتے ہیں
 آزاد کو یہ نصبت کے کو اور کفائی میں ہے کہ جب غیر کو کوئی نصبت نہ ہو تو انسانی چچا بھائی کو دیکھ چھوڑے بیٹے کو چچا بھائی کے انسانی چچا بھائی
 کو چچا بھائی کے بیٹے کو چچا بھائی کے بیٹے چچا بھائی کو چچا بھائی کو اس واسطے کہ ان لوگوں کو بھی دلالت ہے نکاح میں ہر
 امام ابو حنیفہ کے کفایہ اور اگر لڑکی دستخط پرورش ایک ہی درجے میں ہوں تو جو زیادہ پریم کا ہوگا اسکو چچا بھائی اور ہوں و ساتھ
 ہوگا اسکو دیکھ جائے الرضوص اور اسکو جو فاسق ہو لوگوں کو حیلہ سکھاتا ہو اور نہ کو اختیار نہ ہوگا نکاح و نام شامی
 ہوص کہ انکے نزدیک لڑکے کو اختیار ہوا اس واسطے کہ روایت ہے بن مسعود کہ وہاں اسلام لائے اور انکا لڑکا کیا انکی عورت سے
 اسلام سے سوچنا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک گوشے میں اور باپ کو ایک گوشے میں اور لڑکے کو ایک گوشے میں
 میں سوچنا لڑکا اپنی ماں کی طرف چھوڑ دیا یا اپنے یا اللہ تو ہدایت کرے چھوڑ دیا اپنے باپ کی طرف تو نے لیا اسنے اسکو نکالا
 اسکو بواو اور انسانی نے اور بھی کیا اسکو ماں کے اور بھی نکالا چاروں عالموں نے ابو ہریرہ سے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم نے اختیار دیا لڑکے کو ماں اور باپ کے درمیان میں کہہ تیری نے حدیث حسن صحیحہ ہے اور صاحب نے یہ عبادت یا ہر
 کو لڑکے کی عقل ناقص ہے سو اختیار کر لیا اسکی شخص کو جو اسکو تقدیر کرے بوجہ سلطان اسکے کے طرف ملک اور صحیح ہوا ہر صاحب سے کہ
 انھوں نے اختیار نہیں کیا یا بوجہ حدیث ہوا اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی ہدایت کر اسکو اور دعا
 آپ کی استجاب ہو قبول ہو تو یہ میں تیری تھی واسطے لڑکے کے یا قبول ہو اس صورت پر کہ لڑکا بالغ ہو گا ہوص اور ان
 ثانی مقدار میں پسیر کے یہاں تک کہ اسے اور چھوڑ دینے اور استعجاب کرے اکیلے اور اندازہ کیا اسکا خصا صحت شرارت بریں سے
 ہوص اور اسی پر فتویٰ ہے چچا ہوص اور قدرتی کے یہاں تک کہ غیر اسے اور ام مگر نہ سے عروسی یہاں تک کہ شہوت دار ہو ورنہ
 اور یہی معتبر ہے واسطے فساد زمانے کے اور سوا ان باپ کے مقدار میں خیر کے یہاں تک کہ شہوت والی ہو اور بطلان کو یا نہ نہیں ہو
 کہ بعد عدت کے کہیں اپنے فرزند کو سفر میں لجاوے مگر پہنچے وطن اصلی میں جہاں اسکا نکاح ہوا تھا ہوص اس واسطے کہ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص ملے والا ہو کسی شہر میں تو وہ اہل ان شہر کا ہے تاہم یہ کہ ہر کہی رہا ہے کیا

مذکورہ میں نفع القدر میں اور دلائل چارے اور جرات انکا استدلال کے بھی بقیہ بل مکر میں اور نہ مال و نہ مال سے
 کائنات کا جو عنصر ہے کہ نظر الیہ سے یعنی اگر خداوند متعال سے ہو تو انتظار کرنا چاہیے کہ کائنات کی دست تک
 ص اور ہمارے ہمارے بے کھال کے تفریق کے معائنہ میں ہوا سوائے کہ دفع حاجت دینی یا کائناتہ قرص کے
 مسئلہ کی اور بہت ایسا ہو گا کہ کوئی اسکو قرص نہ لگا دینی ہو جائے گا خداوند کا ایک مرتبہ جو تو جیسا جائے اس بات کو
 کہ قاضی یا ایک کتب شامی الذہب کو حسین کر دے کہ وہ ان دونوں کے چمچ میں تفریق کر دیوے **ف** اور اس مسئلہ
 ہو تا کہ حنفی کو مالہ ایسے مذہب کے فتویٰ دینا جائز نہیں مگر جب کہ مجتہد **حص** اور اگر قاضی نے واسطے عورت
 کہ خداوند متعال سے ہر فقہ فرم کیا بعد اس کے خداوندی ہوا اور زوجہ کے طلب کیا تو خداوند فقہ تمام کرے اور
 اگر خداوند نہ دے نہ تکلیف دینی ہو کہ فقہ نہیں دیا تو ان ایام گذشتہ کا فقہ ساقط ہو جائے گا مگر کہ قاضی نے اس کے واسطے
 فقہ معین کیا ہو یا دونوں کسی چیز پر راضی ہوے چون تو ان میں صورتوں میں ان ایام ماضیہ کا بھی فقہ دلا جائے گا
 جب تک کہ وہ دونوں زندہ رہیں تو اگر کوئی انہیں سے مرگیا یا طلاق دیدیا خداوند نے عورت کو تو بھی ساقط ہو گا اگر تکلیف
 قرص ایسا ہو عورت نے حکم قاضی سے تو وہ موت اور طلاق سے ساقط ہو گا اور امام شافعی کے نزدیک موت سے
 ساقط ہو گا بلکہ مرد پر دین ہو جائے گا اگر پہلے سے پیشگی خداوند نے مثلاً چہ جیسے کا فقہ دیدیا اور بعد ایک جیسے کے
 خداوند بازوہ کوئی مرگیا تو اب باقی فقہ زوجہ سے پھر اندھا ہو گا تفریق کے نزدیک درام محمد اور شافعی کے نزدیک سب
 کہ ایک جیسے کا فقہ عورت کے پاس چھوٹا اور باقی جیسے کا پھر لیا جائے گا **ف** اور فتویٰ تو ان میں جو **حص** اور اگر غلام
 نے نکاح کیا ان سے مولیٰ کے تو فقہ اسکا اسپر واجب ہو تو چاہا دیکھا انہیں پھر اگر فقہ جمع ہو تو پھر چاہا دیکھا اسی طرح ہے
 نہایت تک **ف** مثلاً ہزار روپے اسپر فقہ کے جمع ہو گئے اور دوبار چینی میں ہوا اور ہو گئے پھر اور ہزار جمع ہو تو پھر
 قیسری با بیع کیا جائے گا پھر چوتھی بار بیع ہو جائے گی اور عورت اسکی بیوی ہو کہ ایک غلام نے نکاح کیا اپنی بیوی
 کے ان سے کسی عورت سے اور قاضی نے اسپر فقہ فرم کیا اسکا کہ ہزار روپے جمع ہو اور یا ہزار روپے کو چاہا اور ہزار روپے کی قیمت ہو
 اور دسری ہزار روپے کے اسپر فقہ کا ہو تو پھر چاہا دیکھا اور اگر غلام پر دین فقہ کا نہیں ہو بلکہ اور طر کا دین ہو تو ایک چہ
 با بیع کیا جائے گا **ف** اور باقی دین ہو تو وہ مرگیا اسکی حریت پر **حص** اور خداوند پر واجب ہو کہ عورت کو رکھے ایک جگہ کہ
 کہ انہیں کوئی خداوند کے اہل سے نہ ہو ورنہ اسکا پیشا ہو اور بیوی سے ہو مگر جب کہ زوجہ راضی ہو جائے خداوند
 کے اہل کے ساتھ رہنے پر آزاد اگر گھر ہو اور انہیں کئی قطعہ میں تو بھی ایسا قطعہ چاہیے کہ نہ خیر اور قتل اسکا علم ہو اور
 خداوند کو چاہیے کہ والدین زوجہ کو اس کے والد کو جو اس خداوند سے شوگر میں آئے دیوے اسوائے کہ گھر ملک
 خداوند کا ہو تو اسکو منع ہو چنانچہ اگر زمین یا تہہ جو منع کرے اسکو دیکھنے سے زوجہ کا نکاح اس سے اس کے ساتھ جیسے
 باہرین و اور بعضوں کے نزدیک خداوند کو چاہیے زمین جو کہ عورت کو والدین کے پاس جائے یا والدین کو
 اس کے پاس آئے سے جیسے میں ایک ماریہ کرے اور اور عورتوں کی زیارت سے مالاں پھر جو ایک شہب کے اور بیوی معیہ
ف ایسی بیوی جو باہر میں یا دانیہ میں یا کہ اس پر فتویٰ **حص** اور معیہ کر دے تو بی بیعت اس شخص کی زوجہ کا جو نائب ہو

مذکورہ میں نفع القدر میں اور دلائل چارے اور جرات انکا استدلال کے بھی بقیہ بل مکر میں اور نہ مال و نہ مال سے
 کائنات کا جو عنصر ہے کہ نظر الیہ سے یعنی اگر خداوند متعال سے ہو تو انتظار کرنا چاہیے کہ کائنات کی دست تک
 ص اور ہمارے ہمارے بے کھال کے تفریق کے معائنہ میں ہوا سوائے کہ دفع حاجت دینی یا کائناتہ قرص کے
 مسئلہ کی اور بہت ایسا ہو گا کہ کوئی اسکو قرص نہ لگا دینی ہو جائے گا خداوند کا ایک مرتبہ جو تو جیسا جائے اس بات کو
 کہ قاضی یا ایک کتب شامی الذہب کو حسین کر دے کہ وہ ان دونوں کے چمچ میں تفریق کر دیوے **ف** اور اس مسئلہ
 ہو تا کہ حنفی کو مالہ ایسے مذہب کے فتویٰ دینا جائز نہیں مگر جب کہ مجتہد **حص** اور اگر قاضی نے واسطے عورت
 کہ خداوند متعال سے ہر فقہ فرم کیا بعد اس کے خداوندی ہوا اور زوجہ کے طلب کیا تو خداوند فقہ تمام کرے اور
 اگر خداوند نہ دے نہ تکلیف دینی ہو کہ فقہ نہیں دیا تو ان ایام گذشتہ کا فقہ ساقط ہو جائے گا مگر کہ قاضی نے اس کے واسطے
 فقہ معین کیا ہو یا دونوں کسی چیز پر راضی ہوے چون تو ان میں صورتوں میں ان ایام ماضیہ کا بھی فقہ دلا جائے گا
 جب تک کہ وہ دونوں زندہ رہیں تو اگر کوئی انہیں سے مرگیا یا طلاق دیدیا خداوند نے عورت کو تو بھی ساقط ہو گا اگر تکلیف
 قرص ایسا ہو عورت نے حکم قاضی سے تو وہ موت اور طلاق سے ساقط ہو گا اور امام شافعی کے نزدیک موت سے
 ساقط ہو گا بلکہ مرد پر دین ہو جائے گا اگر پہلے سے پیشگی خداوند نے مثلاً چہ جیسے کا فقہ دیدیا اور بعد ایک جیسے کے
 خداوند بازوہ کوئی مرگیا تو اب باقی فقہ زوجہ سے پھر اندھا ہو گا تفریق کے نزدیک درام محمد اور شافعی کے نزدیک سب
 کہ ایک جیسے کا فقہ عورت کے پاس چھوٹا اور باقی جیسے کا پھر لیا جائے گا **ف** اور فتویٰ تو ان میں جو **حص** اور اگر غلام
 نے نکاح کیا ان سے مولیٰ کے تو فقہ اسکا اسپر واجب ہو تو چاہا دیکھا انہیں پھر اگر فقہ جمع ہو تو پھر چاہا دیکھا اسی طرح ہے
 نہایت تک **ف** مثلاً ہزار روپے اسپر فقہ کے جمع ہو گئے اور دوبار چینی میں ہوا اور ہو گئے پھر اور ہزار جمع ہو تو پھر
 قیسری با بیع کیا جائے گا پھر چوتھی بار بیع ہو جائے گی اور عورت اسکی بیوی ہو کہ ایک غلام نے نکاح کیا اپنی بیوی
 کے ان سے کسی عورت سے اور قاضی نے اسپر فقہ فرم کیا اسکا کہ ہزار روپے جمع ہو اور یا ہزار روپے کو چاہا اور ہزار روپے کی قیمت ہو
 اور دسری ہزار روپے کے اسپر فقہ کا ہو تو پھر چاہا دیکھا اور اگر غلام پر دین فقہ کا نہیں ہو بلکہ اور طر کا دین ہو تو ایک چہ
 با بیع کیا جائے گا **ف** اور باقی دین ہو تو وہ مرگیا اسکی حریت پر **حص** اور خداوند پر واجب ہو کہ عورت کو رکھے ایک جگہ کہ
 کہ انہیں کوئی خداوند کے اہل سے نہ ہو ورنہ اسکا پیشا ہو اور بیوی سے ہو مگر جب کہ زوجہ راضی ہو جائے خداوند
 کے اہل کے ساتھ رہنے پر آزاد اگر گھر ہو اور انہیں کئی قطعہ میں تو بھی ایسا قطعہ چاہیے کہ نہ خیر اور قتل اسکا علم ہو اور
 خداوند کو چاہیے کہ والدین زوجہ کو اس کے والد کو جو اس خداوند سے شوگر میں آئے دیوے اسوائے کہ گھر ملک
 خداوند کا ہو تو اسکو منع ہو چنانچہ اگر زمین یا تہہ جو منع کرے اسکو دیکھنے سے زوجہ کا نکاح اس سے اس کے ساتھ جیسے
 باہرین و اور بعضوں کے نزدیک خداوند کو چاہیے زمین جو کہ عورت کو والدین کے پاس جائے یا والدین کو
 اس کے پاس آئے سے جیسے میں ایک ماریہ کرے اور اور عورتوں کی زیارت سے مالاں پھر جو ایک شہب کے اور بیوی معیہ
ف ایسی بیوی جو باہر میں یا دانیہ میں یا کہ اس پر فتویٰ **حص** اور معیہ کر دے تو بی بیعت اس شخص کی زوجہ کا جو نائب ہو

اور نہ ضروری نہی الی جاوید مثال دایہ ولد **ص** گریب سوا اسکے اور دو در پر لے رہا لی جے طے یا لکا اور کجی و دوحہ
ف یا بنا ز اجرت مر معیر قاور **ص** تو اس وقت مال پر جبر کر گئے **ف** واسطے حفاظت ولد **ک** اور مرد
لو کر کے مر معیر کو کہ دو در پر لے وے ولد کو نہ دیکھ سکے مال کے اور لگا سکے مال کو نہ کر کے لیا اور نہ دایہ رو بہ رو بادت میں ہر
طائفہ کی ایجنی کے نام نہ ہو کا اور ایک بادت میں جیت میں طلاق ان کے ہو کہ تو جابر ہوگا **ف** اور دلیل ان کی اصل میں
نکر کر **ص** اور بعد کرے عدت کے نام نہ ہو کہ اور اسکو لو کر کے جیسے کہ جابر ہو کہ اپنی نہ ہو کہ اگر جہان میں بادت میں ہو کہ
لو کر کے واسطے دو در پر لے اس کے کہ جابر اس وجہ کے کہ اس نے نہیں تو اور ان جیت سے جابر تو اسے تو واسطے تیرہ ہی کہ نہ
وہ دو در سے زیادہ ہوتا ہو کہ اگر جبر زیادہ طلب کرے **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولا تمعروا دلوکم بوجہ
یعنی نہ ضروری نہی یا جاوید پانچ وے ولد از رحمت زیادہ بھیجے ایک ضرر **ص** اور نفقہ و مہر باغ کا جو بے شوہر تو اور نفقہ پانچ
کا جو محتاج ہوں اور کسب پر قاور نہیں **ف** مسئلہ لولہ انکڑا غلجی بے دست باہر **ص** سبب پر جو دایہ پر فتویٰ ہوا اور
روایت نسائت و حسن ہر بی و ثلث اسکے اپ پیر و ایک ثلث مال پر جو اور جب ہو کہ ان دونوں کے واسطے مال نسو کہ
اور اگر مال ہو تو نفقہ انکا ان کے مال میں سے ہوگا اور جس شخص کو مددہ نظر واجب ہو تو اسے نفقہ اپنے اصول کا جو ضرر ہوں لارہ ہر
ف اگر کہ کسب پر قاور ہوں ہر اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و صا حہ فی ما فی الذی صا معہ و **ف** اور سہر کر
والدین کے ساتھ و بنائیں موافق دستور کے اور یہ آیت مال باپ کا فرس کش میں آگئی ہو اور دست پر نہیں کہ باپ
میتس کرے اور والدین کو چھوڑ دے کہ وہ جو کے ہو کہ مراد میں اور اجداد و جدات بھی آیا اور احسان میں ہیں اور
اسی واسطے حد تا مرقام پاک ہو تا ہر وقت نہ ہوے باپ **ص** اور میثاقی اس میں برابر میں **ف** تو اگر کسی ایک میثاق
اور ایک بیٹی جو نفقہ اسکے آدھا و دونوں پر ہر **ص** اور معتبر اس مقام میں قبل و جیت ہر وراثت تو جس شخص کا
ایک ہوتا اور ایک بیٹی جو توکل نفقہ اسکے بیٹی پر **ف** اس واسطے کہ وہ قریب ہو نسبت ہوے کے **ص** باوجود اس
بات کے کہ ترکہ دونوں کو آدھا و سالیگا اور جس شخص کے ایک لڑکا ہو اور ایک بھائی جو توکل نفقہ اسکے لڑکے پر **ف**
اس واسطے کہ لڑکا اپنا جہیز پر غلات بھائی کے **ص** باوجود اس بات کے کہ ترکہ کل بھائی کے لڑکا اور لڑکے کو چھو
سالیگا کیونکہ وہ دوی الارحام سے ہو اور نفقہ دوزم جو **ک** دوزم اس کے کہ ہر کہ جب کا حد ترکہ میں ہے کہ چھوڑیں
اور نہ وہ عصبہ ہر سہر **ص** جب مغیرہ اور مغیرہ ہو یا عورت مغیرہ فقیر ہو وے یا مرد و بان بیدست دیا یا خدا ہو وے
اس پر جو ملاجیت وراثت کی کہتا ہو واجب ہر نقد وراثت کے اور میر کیا باو لگا اس پر اور میر اس بلیت ارش کی جو نہ
اسکی سوائے کہ حقیقت ارش کی مہر موت کے معلوم ہوئی ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و حقی الی الارث
و حقی الارث اور نفقات ابن مسعود میں ہو و حقی الی الارث و حقی الارث و حقی الارث اور یہ مالک نصاب پر
واجب ہو **ص** تو جس شخص کا ایک مامون اور ایک چاڑا بھائی جو تو باوجود اس بات کے کہ چاڑا بھائی مامون
مامون کا کیونکہ وہ عصبہ ہر لیکن مامون کو ملاجیت ہر وراثت کی کیونکہ وہ سہر کتا ہو کہ چاڑا بھائی مامون سے اور مامون
وارث ہو وے و نفقہ اسکے مامون پر ہو تو معتبر اقرسیت اور بلیت ارش ہو اور جس شخص کی تین بیٹیاں ہوں مثلاً ایک حقیقی اور

۴۳
محل لغت معنی: لاد و سارک کباب
۱۳۰

یہی آسداں کا لفظ تھا تو وقت داخل ہو چیکے جو غلام کہ وقت قسم کے اسکی ملک میں تھے وہی غلام آزاد ہو چکے تھے
اور جس غلام کہ بعد قسم کے مالک ہو چکا ہو وہ آزاد ہو گا **حصہ** اور اسی طرح اگر کہ جو غلام میرا بیوی یا بیوی کا مالک
ہوں میں اسکا آزاد ہو جائے گا تو جو غلام کہ وقت قسم کے اسکی ملک میں ہو وہی غلام آزاد ہو گا **ف** اور جو بعد قسم کے
ملک میں تو وہ آزاد ہو گا اگر یہ قسم ہی کے دل میں فریاد ہو **حصہ** اور اگر کہ جو غلام میرا اندر ہو یا آزاد ہو اور اسکی بیوی
مالک ہو اور وہ لڑکا جنی تو وہ لڑکا آزاد ہو گا اگر یہ کمین چھ مہینے سے قسم کے وقت سے جسے اور اگر کہ لڑکی قید نہ لگا تا تو لڑکی
بھی اور اسکی نسبت میں حمل بھی دونوں آزاد ہو جائے اور اگر کہ جو غلام میرا بیوی یا بیوی کا مالک ہوں آزاد ہو جائے تو
کے تو جو اسکے قبل اسکی ملک میں ہو گا میرا ہو گا اور جو اسکے بعد ملک میں ہو گا میرا ہو گا تا تو اسکی مع جائز ہوگی لیکن بعد
مہینے دونوں غلام سے آزاد ہو جائے گا **ف** اور دلیل اسکی اصل میں کہ جو **حصہ** اور جس شخص نے اپنے غلام
کہا تو آزاد ہو جائے میں ہر روز کم کے اور اسے قبول کیا تو وہ آزاد ہو گا اور ہر روز کم اسے قبول کیا تو وہ غلام نہ رہے بلکہ
صحیح ہوگی اس واسطے کہ یہ دین صحیح ہے کیونکہ آزاد ہو کر غلام بدل کتابت اسکی جائز نہیں کیونکہ وہ فرض غلام ہے جو اور
اگر میں صحیح نہیں **ف** تو کتابت میں در ضمن فرق معلوم ہو گیا اس واسطے کہ کتابت ان میں ہے جو تاجک کہ اسے ایک عیسائی
رہے اور اگر باغیر ہو گا تو یہ ملک جو حاکم اور سلطان معتمد علی ان اعمال کے کہ یہ آزاد ہو جائے اور غلام میرا ہو جائے تو صحیح
حصہ اور جسے اسے غلام کہا کہ اگر اسے مال تو ہو گا اور اگر اسے تو آزاد ہو کر اس کے مال کے اور اس کے مکان غلام مانوں نہ تجارت ہو جائے
تو یہ تمام مال کو اسی مجلس میں اس کے آزاد ہو گا اور اگر کہ جملہ اگر اسے تو آزاد ہو کر جو حیثیت کہ تمام مال اس کے آزاد ہو جائے گا اگر یہ
مجلس کے اور اس کے اور آزاد کرانے سے جو کہ مولیٰ کو دیدہ اور اس کا قہر کر اور یہ مولیٰ جگہ بگاہے کہ مولیٰ اسکو عیسائی مانے کے لئے
کے ساتھ کہ اسے لیکر آزاد دونوں صورتوں میں جو ہو جائے اور اگر کہ بعض مال کو آزاد کیا تو آزاد ہو گا جہاں تک مال اس کا کہ اسے
مولیٰ اور دونوں صورتوں میں مخالفین جو حاکم اور سلطان معتمد علی ان اعمال کے کہ یہ آزاد ہو جائے اور غلام میرا ہو جائے تو صحیح
تو اگر غلام نے بی بیوت کے اسکو قبول کیا اور وارث نے اسکو آزاد کر دیا تو آزاد ہو گا اور جو وارث نے بھی آزاد کیا وہ اسے قبول
کیا تو آزاد ہو گا اور جو اسے قبول کیا اور وارث نے آزاد کیا تو بھی آزاد ہو گا اور جو اسے قبول کیا اور وارث نے آزاد کیا تو بھی آزاد
بالا مال ہو گا بلکہ وصیت آزاد ہو جائے اور اگر ایک سال کی خدمت پر اسکو آزاد کیا اور اسے قبول کیا تو آزاد ہو جائے اور یہ وصیت ایک
سال کی اس پر لازم ہوگی ہاں اگر قبل گذشتہ ایک سال کے مولیٰ مر گیا تو نہ وصیت میں کے قیمت لینے نفس کی غلام پر لازم ہوگی اور اگر
محمد کے نزدیک قیمت خدمت کی واجب ہوگی اسی طرح اگر غلام کو اس کے ساتھ مقابلے میں کسی چیز میں کسی چیز میں قبول جس کے ساتھ کہ
ہاں کہ مولیٰ کو خریدنے کے نزدیک قیمت لینے نفس کی غلام پر لازم ہوگی اور غلام محمد کے نزدیک قیمت اس شخص کی اگر کسی شخص نے
بانہی کے مالک کہ اس کا اس نے بی بیوت کے آزاد کر دیا تو اس شخص کو اس کے ساتھ اس کا نکاح کر دے اور اس کے اسکا آزاد کیا
اور باندی نے اس شخص کو قبول کیا تو وہ باندی جو اس کی طرف آزاد ہو جائے اور اس شخص کو خریدنے کے آزاد کر دیا کہ اس باندی کو خریدنے
سے اسے لایں ہزار کے آزاد کر **ف** یعنی یہی طرف کا لفظ زیادہ کیا اور ذاتی مسئلہ ویسا ہی ہو **حصہ** تو اس ہزار کو اسکی نسبت

مہر مثل بر قسمت کرینگے اور اس شخص پر حصہ قیمت کا واجب ہوگا تو مثلاً قیمت اسکی ہزار فی اونی او مہر مثل پانچ سو تو ہزار کو
 و مہر ہزار پر قیمت کرینگے تو دو تہائی ہزار کی حصہ قیمت کا اور ایک تہائی ہزار کی حصہ مہر مثل کا ہوگا تو اس شخص پر دو تہائی ہزار
 کی واجب ہوگی مالک کے لیے اور اگر کوئی کسی سے اسکو قبول کیا تو اول صورت میں **ف** یعنی حسین میری طرف
 کا لفظ نہیں ہے **ص** قیمت ساقط ہوگی **ف** یعنی دو تہائی ہزار کی **ص** اور دوسری صورت میں **ف**
 یعنی حسین میری طرف سے کا لفظ موجود ہے **ص** دو تہائی ہزار کی اس شخص پر اور تہائی اور قیمت اس سے
 مہر مثل کا ہوگا **ف** یعنی ایک تہائی ہزار کی مثلاً **ص** وہ دونوں صورتوں میں مہر مودا لگا اس کو ہندی کا

ص باب بدر اور ام ولد کے بیان میں

جب مولیٰ نے اپنے ملک سے کہا جب مر جاؤں میں تو تو آزاد ہو یا تو آزاد ہو بعد میرے یا تو بدر ہو یا بدر کیا میں نے یا بدر
 سو میں نے مر جاؤں تو آزاد ہو اور غالب موت اسکی قبل سو میں سے تو اب اس سے مر تو نالقی تدبیر میں نہ مالک
 بدر ہو گیا تو نہیں جائز ہے بیع اسکی اور نہ ہبہ اسکا **ف** اور کہتا ساقی سے جائز ہے بیع بدر کی اور بیع ہوا ابن مکتوم سے
 کہ نہ بیع کیا جاوے گا بدر اور نہ ہبہ کیا جاوے گا اور آزاد ہو جاوے گا ثلث مال سے اور من اسکا اسکو طرف رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے روایت کیا اسکو دار قطنی نے اور ضعیف کیا اسنے رفع کو اور بیع کیا اسنے وقت کو اور بیع نکالا دار قطنی نے علی
 ابن قیس سے انھوں نے ابن عمر سے کہ کہا انھوں نے بدر بڑا آزاد ہو ثلث سے اور ضعیف ہے ابن زبیر نے ان سے ان سے آزاد ہو کر رہا
 کی صحیحین میں جائز ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع بدر کو ایک اقدیم ہے کہ اس سے تدبیر ثابت نہیں ہے ہذا نوہ معاہدہ ہو گیا
 ابن عمر کو اور ابن عمر کو ان اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے بیع اسکی تو معاہدہ ہوتا علاوہ اس کے وہ حدیث مجمل
 جو بدر مقید برادر بدر مقید کی بیع جائز ہے جیسا کہ آگے آیا ہے اور روایت کی دار قطنی نے ابی جعفر سے کہ ان کے نزدیک ذکر ہوا کہ
 عطا اور طاؤس قائل ہیں ساتھ حدیث جائز ہے کہ بیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر کو سو کہا ابو جعفر نے کہ تہات و تہات ہوں میں
 کہ ان روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی قدرت کی بیع میں اگر کہا کہ ابو جعفر نے ثقات خبر ہیں کہ او لیکیں حدیث رسول جواد
 کہا ابن القلاء نے کہ مرسل صحیح ہے اور تفصیل کی اسکی اس مقام میں شیخ ابن العمام نے **ص** اور خبر کہ کو جائز ہے کہ حدیث سے
 اور بارہ کراد اور کو ہندی بدر کا نکاح کر دینا اور دلی کرنا اس سے جائز ہے **ف** کیونکہ روایت کی امام ابو حنیفہ نے عطا ابن
 یسار سے انھوں نے ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ دلی کرتے تھے دونوں بیوں سے کہ آزاد کیا تھا انکو ہبہ سے **ص** اور جب
 مولیٰ مر جاوے گا تو وہ اسنے ثلث مال میں سے آزاد ہو جاوے گا **ف** اور دلیل اسکی گذری **ص** اگر اسے کچھ مال نہ چھوڑا
 سوا اس بدر کے تو ایک ثلث اسکا آزاد ہو گیا اور دو ثلث میں سے کسی کو لگا اور اگر فرض خواہ پر آتا ہے کہ تمام قیمت اسکو
 محیط ہو تو کل کے واسطے کسی کو لگا **ف** اس واسطے کہ تدبیر مہر سے وصیت کے ہے اور فرق مقدم ہر وصیت یہ **ص** اور اگر
 خواہے اسکا عقیق مطلق کیا ساتھ موت کے اوپر ایک صفت کے جیسا کہ کہا اگر اس مرض میں یا اس سفر میں
 مر جاؤں یا ایک سال میں مر جاؤں تو تو آزاد ہو جاؤں صبر توں میں سے کہ غالباً ممکن ہیں تو قبل مرے اس کے
 بیع اور ہبہ اسکا جائز ہے اور جب خواہ اسی صفت پر مر جاوے تو وہ ثلث مال سے آزاد ہو جاوے گا

یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کی دار قطنی نے علی ابن قیس سے انھوں نے ابن عمر سے کہ کہا انھوں نے بدر بڑا آزاد ہو ثلث سے اور ضعیف ہے ابن زبیر نے ان سے ان سے آزاد ہو کر رہا کی صحیحین میں جائز ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع بدر کو ایک اقدیم ہے کہ اس سے تدبیر ثابت نہیں ہے ہذا نوہ معاہدہ ہو گیا ابن عمر کو اور ابن عمر کو ان اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے بیع اسکی تو معاہدہ ہوتا علاوہ اس کے وہ حدیث مجمل جو بدر مقید برادر بدر مقید کی بیع جائز ہے جیسا کہ آگے آیا ہے اور روایت کی دار قطنی نے ابی جعفر سے کہ ان کے نزدیک ذکر ہوا کہ عطا اور طاؤس قائل ہیں ساتھ حدیث جائز ہے کہ بیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر کو سو کہا ابو جعفر نے کہ تہات و تہات ہوں میں کہ ان روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی قدرت کی بیع میں اگر کہا کہ ابو جعفر نے ثقات خبر ہیں کہ او لیکیں حدیث رسول جواد کہا ابن القلاء نے کہ مرسل صحیح ہے اور تفصیل کی اسکی اس مقام میں شیخ ابن العمام نے **ص** اور خبر کہ کو جائز ہے کہ حدیث سے اور بارہ کراد اور کو ہندی بدر کا نکاح کر دینا اور دلی کرنا اس سے جائز ہے **ف** کیونکہ روایت کی امام ابو حنیفہ نے عطا ابن یسار سے انھوں نے ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ دلی کرتے تھے دونوں بیوں سے کہ آزاد کیا تھا انکو ہبہ سے **ص** اور جب مولیٰ مر جاوے گا تو وہ اسنے ثلث مال میں سے آزاد ہو جاوے گا **ف** اور دلیل اسکی گذری **ص** اگر اسے کچھ مال نہ چھوڑا سوا اس بدر کے تو ایک ثلث اسکا آزاد ہو گیا اور دو ثلث میں سے کسی کو لگا اور اگر فرض خواہ پر آتا ہے کہ تمام قیمت اسکو محیط ہو تو کل کے واسطے کسی کو لگا **ف** اس واسطے کہ تدبیر مہر سے وصیت کے ہے اور فرق مقدم ہر وصیت یہ **ص** اور اگر خواہے اسکا عقیق مطلق کیا ساتھ موت کے اوپر ایک صفت کے جیسا کہ کہا اگر اس مرض میں یا اس سفر میں مر جاؤں یا ایک سال میں مر جاؤں تو تو آزاد ہو جاؤں صبر توں میں سے کہ غالباً ممکن ہیں تو قبل مرے اس کے بیع اور ہبہ اسکا جائز ہے اور جب خواہ اسی صفت پر مر جاوے تو وہ ثلث مال سے آزاد ہو جاوے گا

فصل ام و دل کے میان میں

اگر لوندی مولیٰ سے جینی تو وہ ام ولد ہو گئی اگر تیرہ سیلے سے اسکا مالک تھا بلکہ کنجین تھی اور بھیر مالک ہو گیا اور کوٹھکا
 مانند بڑے کے **ز** یعنی حق اور میرا سکا حاضر میں اور دینی کو یا اور خدایت لیا اور امارہ دینا اور ملک کو مرنایا باز
 جو کہ دانی اللہ و اور اوڈو ظاہری اور بعض فقہاء کے نزدیک بیچ اسکی جائز ہے اور روایت کی اہل باطن اسے اس جہاں سے
 کہو کہ کوئی گئی بان اور امیر کی نزدیک سوال اللہ علی اللہ علیہ وسلم کہ تو فرمایا آپ نے آزاد کیا اسکو اسکے لڑکے نے اور تو اس
 کیا اسکو اس نے لندی سے کامل میں اور ابن عبد البر نے سمیع میں اور روایت کی مرقطی نے نصرت شمس کے منع کیا اسکو
 بیچ سے ام و دل کی اور کہ مالک بھی جاوین اور نہ میرات جو دین اور ہر مسکن کا دین لیکن فائدہ اٹھاوے اس سے سید اسکا
 حبیب تک جیتا رہے سبب مراد سے تو وہ دینا جو اور نکالا اسکو مالک نے مؤطامین نافع سے اس کو اسے ابن سیر
 سے بیچ **ص** مگر یہ کہ وہ آزاد ہو جاوے گی کل مال سے اس کے **ف** اس واسطے کہ معید اس نسبت مروی ہے کہ اگر کیا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ما و ہو جاوین اصحاب اولاد اور نہ جی عادیں کسی قرین میں اور نہ کی مامین ثلث مال میں
 تو کر کیا اسکو دیا ہے میں اور فتح اللہ میر میں جو کہ ذکر کیا اسکو امام محمد نے اصل میں اور نکالا ابن ماجہ نے اس میں اس سے
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لوندی کہتے ایسے سدا سے نوہ آزاد ہو کر بعد اسکی موت کے اور روایت کیا
 اسکو مالک سے تیرہ میں اور کہ کمالی الاساس ہے اور روایت کیا اسکو ابو یعلیٰ و صلی نے اور زیادہ کیا کہ وہ آزاد ہو کر لوندی
 موت کے تیرہ کہ آزاد کرے اسکو مولیٰ صلی جی موت کے **ص** اور سبھی کو یہی واسطے مولیٰ کے اور لوندی کے
 لڑکے کا سبب ثابت ہو گا مگر یہ کہ مولیٰ اسکا اقرار کرے اس واسطے کہ لوندی وراثت معیت ہے اور جب لڑکے اقرار کیا تو وہ ام ولد
 ہو گئی اب جو لڑکے نے تو تعمیر اقرار کے سبب سے ثابت ہو جاوے گا مگر یہ کہ حواہ اسکا انکار کرے اس واسطے کہ ام ولد
 فراتس متوسط ہے اور وراثت قوی منکوحہ کا جو کہ اس کے لڑکے کا سبب ثابت ہو دیکھ بغیر اقرار کے اور اس کے انکار سے منفی ہو
 بلکہ لعل صاحب جو کہ اگر ام ولد نصرانی کی اسلام لائی تو وہ انی بڑا سلام کو پیش کرے لکھ اگر وہ بھی مسلمان ہو تو وہ
 اسکی ام ولد پر ہوگی اور اگر اسلام سے آئے انکار کیا تو ام ولد نصرانی قیمت کے سمی کر کے بعد اس کے آزاد ہو جاوے گی
ف اور امام ربیع کے نزدیک لعل آزاد ہو جاوے گی اور سعادت کی رقم اس پر جو حق ہو جاوے گی **ص** اور جب کہ لوندی
 در شریکوں میں ہے اور وہ جسے اور ایک نے دو شریکین میں اس لڑکے کا دعویٰ کیا تو اسے اسکا اس سے ثابت ہو جاوے گا
 اور نہ اسکی ام ولد ہو جاوے گی اور فاسق جو اسکی محنت قیمت کا اور نصف متحرک **ف** مگر سے مراد مہر مثل جزاؤ
 لعلوں کے نزدیک مقنن ہے کہ عورت بے بیعت پر اجارہ لی باقی واسطے وطنی کے اگر زنا مال ہو تا **ص** قیمت لعل
 کا آزاد ہو نہ نوں نے دعویٰ کیا تو دونوں سے مستقامت ہو گا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک قیاد مان کی طرح
 رجوع کرے اور وہ حاکم بناوے گا اس سے سبب ثابت ہو گا اور ہمارا مذہب رجوعی ہے مگر سے انحراف کیا اسکا میں
 بن منصور نے اور خائف سے روایت کیا اسکو اتوم نے اور تعبیل مع اللہ بر میں جو **ص** اور وہ دونوں کی ام
 ولد ہو جاوے گی اور ہر ایک پر نصف متحرک لازم ہو گا دوسرے کے واسطے اور وہ اس میں مساو نہ کہ لعل اور ہر ایک

مثنوی کتاب الحقائق
 فصل ام و دل کے میان میں
 ۱۱۳

سے میراث کامل لیکھا اس واسطے کہ مقرر سے موافقہ بموجب نام کے اقرار کے ہو تا جو درود و دونوں اس سے میراث
 ایک ہائے کی لیکھا اور آدھا آدھا قسمت کر لیکھا اور اگر جو احسن اپنی نوٹنی کو مکاتبہ کیا اور وہ بنی اور
 و معوی کیا اس کو سولی سے اور مکاتبہ سے اس کی تقدیم کی تو نسب لڑکے کا ثابت ہو جاوے گا اور سولی پر مقرر
 اور قیمت لڑکے کی لازم ہوگی اور نوٹنی اس کی ام ولد ہوگی اور امام باپی بوسختہ کے نزدیک نصیب نہ ہونے
 کی تصریح میں اور اگر اسے سولی کو حلال یا تو نسب لڑکے کا اس سے ثابت ہوگا مگر جبکہ سولی اس لڑکے کا ایک
 دن بھی مالک ہووے لفظ اس پر کہ وہ مکاتبہ اور اس سے دل کتابت کے باوجود تو نسب لڑکے کا ثابت ہوگا

ص کتاب ایمان

ف ایمان پنج چیز ہیں کہ ہر اور میں اعت میں کہتے ہیں قوت کو اور شریعت میں **ص** میں کہتے ہیں قوت
 دین کو خبر کے ساتھ ذکر اللہ کے یا تعلق کے ساتھ کسی شے کے اور میں جنہا احکام شرعی مرتب ہیں میں تمہیں ایک چیز
ف اور ان میں اس کا ثبوت اس واسطے ہوگا کہ وہ قسم کھائے والے کو ذرا بھی ہنگامہ میں یا دوزخ کی آگ میں جس اور وہ
 یہ کہ کسی فعل یا ترک فعل کے مستند پر خلاف واقع تعدد جھوٹ قسم کھاؤں مثلاً کہ قسم خدا کی میں تم کھاؤں جسے
 نہیں کیا تھا اور تعدد جھوٹ بولا یا قسم خدا کی میں تم نہیں کیا اور تم کہتے کیا ہو تعدد جھوٹ کس **ص** اور اس سے
 قہر کا یہ کہ **کاف** اور کفار اس کا کہ میں مگر توہ اور استغفار اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ پانچ چیزیں
 ہیں کہ میں ہر انہیں کفارہ اور اگر کیا میں اس قسم کو کہ جھوٹی قسم کاٹ آئو سبب کے بلال حق روایت کیا اس کو امام
 نے مستحجج سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو شخص علف کرے اور وہ تمہیں دے ہو تاکہ کاٹ آئو سبب آسے
 ال ایک سے مسلمان کا تو درم کہ لکھا اللہ آپ جنت کو اور داخل کرے اس کو آگ میں روایت کیا اس کو ابن عباس سے ابی ہاشم سے
 اور میں میں ہر کہ جو لکھا اللہ کے پاس اور وہ میرے ہو گا خود اللہ منادہ رس الی واد میں جو حدیث عمر ابن عباس سے
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو شخص کھنڈ کرے کاذب تو چاہیے کہ بنالیو سے یا نہ کھا جائے **ص** اور وہ سری
 ہو اور وہ قسم جو جھوٹ اگر گزشتہ پر اس گمان کے ہے اور میں اس سے مغفرت کی **ف** اور یہ بھی روایت ہے کہ قسم سولی جو کہ کہتے ہیں
 اور نہ یہ ہر آپ لکھا اور لکھا کہ وہ مرد اور اس پر کہ موافقہ میں ہوگا اگر نہ فرمایا اللہ تعالیٰ کہ نہ کھاؤں نہ لکھوں نہ کھاؤں نہ لکھوں
ص اور میں نے متعدد بار وہ قسم ہر امر زہد پر اور میں نے خطا اگر خطا واقع ہو تو کھانا لازم ہوگا **ف** اس واسطے کہ فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے ولکن یؤتوہن الذین یؤمنون ان یتوبوا علی انفسہن ولعلہن یرحموا اور امام شافعی کے نزدیک غلوس میں بھی کفارہ ہر حدیث امام
 یا آپ جنت **ص** جو قسم مستعد ساتھ زور دہشی کے ہو یا جھوٹ سے عیساک کسی کے جیسے سے یا جھوٹ سے
 نہ قسم خدا کی کل میں آؤنگا اور نہ آتا تو مات ہوگا **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ تین چیزیں
 ہیں کہ تمہارا کفارہ ہے اور کھیل آگ کا تعدد ہوگا اور قمار اور جمعیت میں نہ کرے گا اس کو صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث
 ابن کثیر سے نہیں ملی لیکن روایت کیا اس کو ابو داؤد اور میں نے ماہ اور امام شافعی اور ذکر کہ میں تین چیزیں نکاح اور طلاق
 و رجعت اور ابن عدی سے کامل میں روایت کی اور میں نے ہر کہ تین چیزیں ہیں کہ میں نے کھانے میں جو انکو

اسم قرآن و کتابت کتب
 اس کا ثبوت اس واسطے ہوگا کہ وہ قسم کھائے والے کو ذرا بھی ہنگامہ میں یا دوزخ کی آگ میں جس اور وہ
 یہ کہ کسی فعل یا ترک فعل کے مستند پر خلاف واقع تعدد جھوٹ قسم کھاؤں مثلاً کہ قسم خدا کی میں تم کھاؤں جسے
 نہیں کیا تھا اور تعدد جھوٹ بولا یا قسم خدا کی میں تم نہیں کیا اور تم کہتے کیا ہو تعدد جھوٹ کس **ص** اور اس سے
 قہر کا یہ کہ **کاف** اور کفار اس کا کہ میں مگر توہ اور استغفار اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ پانچ چیزیں
 ہیں کہ میں ہر انہیں کفارہ اور اگر کیا میں اس قسم کو کہ جھوٹی قسم کاٹ آئو سبب کے بلال حق روایت کیا اس کو امام
 نے مستحجج سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو شخص علف کرے اور وہ تمہیں دے ہو تاکہ کاٹ آئو سبب آسے
 ال ایک سے مسلمان کا تو درم کہ لکھا اللہ آپ جنت کو اور داخل کرے اس کو آگ میں روایت کیا اس کو ابن عباس سے ابی ہاشم سے
 اور میں میں ہر کہ جو لکھا اللہ کے پاس اور وہ میرے ہو گا خود اللہ منادہ رس الی واد میں جو حدیث عمر ابن عباس سے
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو شخص کھنڈ کرے کاذب تو چاہیے کہ بنالیو سے یا نہ کھا جائے **ص** اور وہ سری
 ہو اور وہ قسم جو جھوٹ اگر گزشتہ پر اس گمان کے ہے اور میں اس سے مغفرت کی **ف** اور یہ بھی روایت ہے کہ قسم سولی جو کہ کہتے ہیں
 اور نہ یہ ہر آپ لکھا اور لکھا کہ وہ مرد اور اس پر کہ موافقہ میں ہوگا اگر نہ فرمایا اللہ تعالیٰ کہ نہ کھاؤں نہ لکھوں نہ کھاؤں نہ لکھوں
ص اور میں نے متعدد بار وہ قسم ہر امر زہد پر اور میں نے خطا اگر خطا واقع ہو تو کھانا لازم ہوگا **ف** اس واسطے کہ فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے ولکن یؤتوہن الذین یؤمنون ان یتوبوا علی انفسہن ولعلہن یرحموا اور امام شافعی کے نزدیک غلوس میں بھی کفارہ ہر حدیث امام
 یا آپ جنت **ص** جو قسم مستعد ساتھ زور دہشی کے ہو یا جھوٹ سے عیساک کسی کے جیسے سے یا جھوٹ سے
 نہ قسم خدا کی کل میں آؤنگا اور نہ آتا تو مات ہوگا **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ تین چیزیں
 ہیں کہ تمہارا کفارہ ہے اور کھیل آگ کا تعدد ہوگا اور قمار اور جمعیت میں نہ کرے گا اس کو صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث
 ابن کثیر سے نہیں ملی لیکن روایت کیا اس کو ابو داؤد اور میں نے ماہ اور امام شافعی اور ذکر کہ میں تین چیزیں نکاح اور طلاق
 و رجعت اور ابن عدی سے کامل میں روایت کی اور میں نے ہر کہ تین چیزیں ہیں کہ میں نے کھانے میں جو انکو

نہیگا پھر شیخ اس میں تو مانت نہوگا کیونکہ حمل کہتے ہیں چرسے کے کھانڈ اور اسبواسٹا اگر نکل کے پھر یا تو حاست ہوجاتی
اور جسے ملت کیا کہ نہکوت کردنگاس میں تو ضرور چو کہ پل نہ رطل وراسا سب کمال لجاو یہاں تک کہ ایک بیج بھی
وہاں باقی رہی نہیگا مانت ہوگا اور یہ قول امام صاحب جو اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر کسی سبب کمال گیا تو مانت ہوگا **ف**
اور اسی پر فتویٰ ہو کہ انی قاضی خلد والکافی **ص** اور امام محمد کے نزدیک اگر ایتنا سبب ہے کہ گاہے حسرت کہانی
اور ضرورت معاش کمال سکتی ہو تو مانت نہوگا اور فقہائے کبار کہتے ہیں کہ یہ بدل اس میں ایسا زیادہ ہے جو اسے اویس کے **ف**
جاننا چاہیے کہ یہ اختلاف اسباب میں ہے اور اہل حق سے اگر کوئی بھی رہو باقیگا تو مانت ہوگا تو ضرور چو کہ نہیما اہل کمال
بہجوا و لکن کافی القوادیکھتہ **ف** اور اگر مانت کیا کہ نہکوت کردنگاس میں شہرین کا ٹھکانوں میں تو ضرور نہیں کہ نہیما
اہل و رستہ لجاوے بلکہ آپ ہی اگر کیا کمال لیا تو مانت نہوگا اور اگر کسی نے مانت کیا کہ اس گھر سے باہر نکالو گا مانت گھر
کے اندر نہ نکالو گا اور اسکو کوئی آٹھما کے باہر لے گیا یا اندر لے گیا تو اگر کسی حکم سے لے گیا ہو تو مانت ہوگا اور اگر کسی حکم کے
چاہے وہ راضی ہو یا ناراض لے گیا ہو تو مانت نہوگا اور جو مانت کیا کہ نہ نکلوں گا میں گھوڑا اسے سناڑے کے اور جناڑے کے اہل
کمال کہ پھر دوسرے کام کے لیے نکالو تو مانت نہوگا اور جو قسم کھائی کہ نہ نکلوں گا لطف کے کہ اور لفظ اللہ کے کہ اور لوٹا
تو مانت ہوگا کیونکہ نکالنا یا لے گیا یا مانت اسباب کے کہ نہ نکالو میں کہ میں لوٹنے سے کہیں طرف جب نکلا اسکے اندر نہوگا
مانت نہوگا اور لفظ نہوگا کمال فہم کے ہے جو اسباب میں یعنی اگر کما وائیدہب الی مکانہ میں ہے چو کہ وہ منزل الیہ
مکہ کے ہے اور جنسوں کے نزدیک مثل لایا کیونکہ کہے اور قول میں ہے جو اسے قول فقہائے کباری دیا ہے کہ میں تو مانت ہوگا
اسی کے کہ مولا الی الرب سبب سے پیش نکلا اور اگر مانت کیا کہ میں نے سب سے بڑا ٹھکانہ درمیان میں مانت ہوگا اور اسے کہ نہکوت
میں تو مانت نہوگا اور اگر قسم کھائی کہ کمال استطاعت ہوگی تو نہیما چو کہ نہیما اور اس میں نہکوتی مان مثل مریض کا کہ نہیما اور
نہیما تو مانت ہوگا فقہاء اگر یہ سبب استطاعت است استطاعت شقی جو قدرت تمام ہے اور ضمان مل کے ہونی جو مولا ہو نہیما
ف یعنی فیما بین و بین اللہ مانت نہوگا اور قاضی کے نزدیک مانت ہوگا و لکھا **ص** اگر کسی شخص نے مانت کیا کہ یہ نہوگا اگر
اوں تو ہر مار لکھے کہ نہیما اوں چاہے اور اگر نکل گیا بغیر اوں کے کیا سبب کی مانت ہوگا و لکھا اور اگر کہ کہ مانت ہوگا و لکھا
اوں سے بچو تو کیا یہ راؤں کافی ہے اور اگر کسی شخص کی عورت اور وہ کیا لکھے کہ اور اسے کہ کہ اگر نہیما کی تو مانت ہوگا و لکھا اور اسے کہ
نکلی تو مانت ہوگا لفظ ایں ہوگا اور جو وہ شیخ کی اور پھر نکلی تو مانت نہوگا اور اسے کہ اگر عورت نے نہیما کے بارے کہ اور وہ کیا
خافہ اسے اسے کہ کہ اگر تو مار لکھا اسکو تو مانت ہوگا اور اسے کہ کہ چھوڑ دیا پھر مارا تو مانت نہوگا **ف** یعنی عورت و لون و عورت
مطلقہ نہوگا **ص** اور اگر کسی شخص نے نکیت کیا کہ کسی کا کھانا میرے ساتھ کہ اور اسے کہ کہ اگر کسی کا کھانا میرے ساتھ کہ اور اسے کہ کہ
شرط مانت کے کہ اسے یہ چو کہ وہ کھانا اس کے ساتھ کھا **ف** اور اگر کسی مکان کو مانت کیا کہ کھانا کھا یا تو مانت نہوگا **ص**
اور جو کہ کہ اگر کھانا میرے کھاؤں آج کے روز تو غلام میرا آزاد ہو **ف** یعنی لفظ ایں کے روز کا زیادہ کیا **ص** تو جہاں میرے
کھانا آسداں کھا و لکھا مانت ہوگا و لکھا اور اگر مانت کیا کہ نہیما کے کھانا تو ضرور اسکو کھا بعد اسکے زندہ کے غلام ماؤں کے کھانا تو
ہر سود ہوا تو اگر غلام مدین ہوا کہ کہ میں اسکی قیمت اور کہیں جو مانت نہوگا اور اگر ایسا لیون نہیں تو اگر کسی اسکی

مدنی کتاب
اسماء
۱۰۶
نہیگا پھر شیخ اس میں تو مانت نہوگا کیونکہ حمل کہتے ہیں چرسے کے کھانڈ اور اسبواسٹا اگر نکل کے پھر یا تو حاست ہوجاتی
اور جسے ملت کیا کہ نہکوت کردنگاس میں تو ضرور چو کہ پل نہ رطل وراسا سب کمال لجاو یہاں تک کہ ایک بیج بھی
وہاں باقی رہی نہیگا مانت ہوگا اور یہ قول امام صاحب جو اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر کسی سبب کمال گیا تو مانت ہوگا
اور اسی پر فتویٰ ہو کہ انی قاضی خلد والکافی **ص** اور امام محمد کے نزدیک اگر ایتنا سبب ہے کہ گاہے حسرت کہانی
اور ضرورت معاش کمال سکتی ہو تو مانت نہوگا اور فقہائے کبار کہتے ہیں کہ یہ بدل اس میں ایسا زیادہ ہے جو اسے اویس کے
جاننا چاہیے کہ یہ اختلاف اسباب میں ہے اور اہل حق سے اگر کوئی بھی رہو باقیگا تو مانت ہوگا تو ضرور چو کہ نہیما اہل کمال
بہجوا و لکن کافی القوادیکھتہ **ف** اور اگر مانت کیا کہ نہکوت کردنگاس میں شہرین کا ٹھکانوں میں تو ضرور نہیں کہ نہیما
اہل و رستہ لجاوے بلکہ آپ ہی اگر کیا کمال لیا تو مانت نہوگا اور اگر کسی حکم سے لے گیا ہو تو مانت ہوگا اور اگر کسی حکم کے
چاہے وہ راضی ہو یا ناراض لے گیا ہو تو مانت نہوگا اور جو مانت کیا کہ نہ نکلوں گا میں گھوڑا اسے سناڑے کے اور جناڑے کے اہل
کمال کہ پھر دوسرے کام کے لیے نکالو تو مانت نہوگا اور جو قسم کھائی کہ نہ نکلوں گا لطف کے کہ اور لفظ اللہ کے کہ اور لوٹا
تو مانت ہوگا کیونکہ نکالنا یا لے گیا یا مانت اسباب کے کہ نہ نکالو میں کہ میں لوٹنے سے کہیں طرف جب نکلا اسکے اندر نہوگا
مانت نہوگا اور لفظ نہوگا کمال فہم کے ہے جو اسباب میں یعنی اگر کما وائیدہب الی مکانہ میں ہے چو کہ وہ منزل الیہ
مکہ کے ہے اور جنسوں کے نزدیک مثل لایا کیونکہ کہے اور قول میں ہے جو اسے قول فقہائے کباری دیا ہے کہ میں تو مانت ہوگا
اسی کے کہ مولا الی الرب سبب سے پیش نکلا اور اگر مانت کیا کہ میں نے سب سے بڑا ٹھکانہ درمیان میں مانت ہوگا اور اسے کہ نہکوت
میں تو مانت نہوگا اور اگر قسم کھائی کہ کمال استطاعت ہوگی تو نہیما چو کہ نہیما اور اس میں نہکوتی مان مثل مریض کا کہ نہیما اور
نہیما تو مانت ہوگا فقہاء اگر یہ سبب استطاعت است استطاعت شقی جو قدرت تمام ہے اور ضمان مل کے ہونی جو مولا ہو نہیما
ف یعنی فیما بین و بین اللہ مانت نہوگا اور قاضی کے نزدیک مانت ہوگا و لکھا **ص** اگر کسی شخص نے مانت کیا کہ یہ نہوگا اگر
اوں تو ہر مار لکھے کہ نہیما اوں چاہے اور اگر نکل گیا بغیر اوں کے کیا سبب کی مانت ہوگا و لکھا اور اگر کہ کہ مانت ہوگا و لکھا
اوں سے بچو تو کیا یہ راؤں کافی ہے اور اگر کسی شخص کی عورت اور وہ کیا لکھے کہ اور اسے کہ کہ اگر نہیما کی تو مانت ہوگا و لکھا اور اسے کہ
نکلی تو مانت ہوگا لفظ ایں ہوگا اور جو وہ شیخ کی اور پھر نکلی تو مانت نہوگا اور اسے کہ اگر عورت نے نہیما کے بارے کہ اور وہ کیا
خافہ اسے اسے کہ کہ اگر تو مار لکھا اسکو تو مانت ہوگا اور اسے کہ کہ چھوڑ دیا پھر مارا تو مانت نہوگا **ف** یعنی عورت و لون و عورت
مطلقہ نہوگا **ص** اور اگر کسی شخص نے نکیت کیا کہ کسی کا کھانا میرے ساتھ کہ اور اسے کہ کہ اگر کسی کا کھانا میرے ساتھ کہ اور اسے کہ کہ
شرط مانت کے کہ اسے یہ چو کہ وہ کھانا اس کے ساتھ کھا **ف** اور اگر کسی مکان کو مانت کیا کہ کھانا کھا یا تو مانت نہوگا **ص**
اور جو کہ کہ اگر کھانا میرے کھاؤں آج کے روز تو غلام میرا آزاد ہو **ف** یعنی لفظ ایں کے روز کا زیادہ کیا **ص** تو جہاں میرے
کھانا آسداں کھا و لکھا مانت ہوگا و لکھا اور اگر مانت کیا کہ نہیما کے کھانا تو ضرور اسکو کھا بعد اسکے زندہ کے غلام ماؤں کے کھانا تو
ہر سود ہوا تو اگر غلام مدین ہوا کہ کہ میں اسکی قیمت اور کہیں جو مانت نہوگا اور اگر ایسا لیون نہیں تو اگر کسی اسکی

حضرت مائیکو ایسا ہی تعلیم کیا تھا کہ شاید تم نے اس کا پورا پورا سہ لیا ہو گا یہ روایت کیا اسکو کھائی سے **ص** اور اگر اسے
 پیستہ یا عین بن کے پیچ میں منکر ہو تو اسکو یہ مار کر سے **ف** اسواسطہ کہ عین بن میں حضرت مائیکو سے ارادہ قرار کیا تھا اور
 عبد اللہ بن امیہ سے اسکا مار ڈالا ساتھ اونٹ کی ہڈی کے پھر مارا کہ وہ بڑا سیٹھی صلی اللہ علیہ وسلم کے توفیر فرمایا ہے
 کیونکہ چھوڑ دیا تھے اسکو شاید کہ وہ توبہ کرتا تو قبول کر لیتا توبہ اسکی اللہ تعالیٰ روایت کیا اسکو ابو داؤد نے **ص**
 درندہ لکھا یا جو سے پھر اگر وہ زانی محسن جو یعنی آزاد و مکلف مسلمان اور وطن کر کے یا جو لکھا ہے جس سے ابو داؤد و مورث
 دونوں صفت احسان پر خون دقت ملی کے تو اسکو ایک میدان میں تنگس کر سے **ف** اسواسطہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے تنگس کر کیا مائیکو مارا وہ محسن ہے اور حدیث مشہور میں مروی ہے کہ فرمایا ہے میں طلال پر خونوں مرد مسلمان کا گزرتا ہوں
 کہ اگر بعد ایمان کے زنا نہ ہو یا احسان کے قتل نہیں ہو تو غریق کے روایت کیا اسکو ترمذی سے حضرت عثمان سے روایت ہے کہ
 ابن مسعود سے اور ابو ہریرہ سے اور ابو ہریرہ سے اور ابی بن کعب سے اور ابی بن کعب سے اور ابی بن کعب سے اور ابی بن کعب سے
 کہ پانچ لکھ آدمیوں میں پھر مارا کہ وہ دس لوگ **ف** اسواسطہ کہ روایت کی ابو ہریرہ سے عبد الرحمن بن ابی اسحق حضرت علی
 بن ابی طالب سے جو بگڑا ہوا ہے تو اگر اس کو مارا ہو تو کہہ کر کہ میں پھر آپ کو کہتے تھے پھر اور لوگ کہتے تھے کہ وہ توفیر فرماتے
 پھر اگر ان کو ایک روایت میں اسکی ہے کہ فرمایا ہے اسکا اول سہ روٹی کریں پھر اسکو پھر لوگ کہتے تھے شمارت بابت **ص** اور اگر اسکو
 کرتے سے اسکا کریں یا نہ شائبہ ہو یا دین کو مدد ساتھ ہوگی یا نہ اگر زانی خود قتل ہو تو اسکو اول مائیکو پھر مارے پھر اور لوگ
ف اسواسطہ کہ حضرت علی نے ایسا ہی کیا اور ایسا ہی فرمایا روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اول مائیکو عورت کو ایک لکھ کر شیش پینے کے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے **ص** اور غسل بجا یا اور نہ غسل کیا یا
 اور نہ نازہی ہاؤ سے اسپر **ف** اسواسطہ کہ فرمایا حضرت مائیکو کہ حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہہ دو تم اسکو
 ساتھ جیسا کرتے ہو تمہا پر تو دونوں کے ساتھ غسل سے اور کفن سے اور پوشیدہ لگائے سے اور نماز پڑھنے سے روایت کیا
 اسکو ابن ابی شیبہ سے ابن ابی بزیہ سے اور بھی نماز پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت پر بعد ہجرت کے انبیاء کیا
 اسکا صلی سے داؤد بن **ص** اور اگر وہ زانی محسن ہو تو اسکی حد یہ ہے کہ آزاد ہو تو سب کو ڈرے اور ملک ہو تو بیعت
ف اور کلام اللہ سے صاف ہو یہی **ص** اور اگر وہ ایسا ہو کہ اسکی چوٹی میں گونہ ہو **ف** اسواسطہ کہ ایسا ہی
 کیا علی نے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ سے اور طاہی سے **ف** اور چوٹ متوسطہ میں بہت زور سے نہت آہستہ اور بڑی
 کپڑے آتاریں **ف** ہدایہ میں ہے اسواسطہ کہ حضرت علی نے حکم کیا مائیکو کہ اس کا اور یہ حدیث نہیں ملی بلکہ عبد الرزاق
 نے اس کے خلاف اسے روایت کی **ص** سو انار کے اور سر اور چہرہ اور سرنگاہ کو بچا کر تمام بدل پر الگ الگ
 لکھ دیں **ف** اسواسطہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا حد مارنے والے کو کہ بجا دے مٹا کر اور اگر کسی
 جگہ کو اور یہ حد میں مرفوعا نہیں ملی مان روایت کی ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق اور سعید بن منصور سے حضرت علی
 سے کہ لایا گیا اسکا ہاں ایک شخص سست سو فرمایا آپ سے مارا اور وہ ہر عضو کو حق اسکا اور پھر مٹھنے اور نہ کر کی جگہ
ص اور حد مائیکو وقت مرگ کو کھڑا کریں **ف** اسواسطہ کہ عبد الرزاق سے روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ

اس روایت میں ہے کہ اسکو مارا گیا تھا کہ وہ زانی محسن ہو تو اسکی حد یہ ہے کہ آزاد ہو تو سب کو ڈرے اور ملک ہو تو بیعت
 اسکا صلی سے داؤد بن **ص** اور اگر وہ ایسا ہو کہ اسکی چوٹی میں گونہ ہو **ف** اسواسطہ کہ ایسا ہی
 کیا علی نے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ سے اور طاہی سے **ف** اور چوٹ متوسطہ میں بہت زور سے نہت آہستہ اور بڑی
 کپڑے آتاریں **ف** ہدایہ میں ہے اسواسطہ کہ حضرت علی نے حکم کیا مائیکو کہ اس کا اور یہ حدیث نہیں ملی بلکہ عبد الرزاق
 نے اس کے خلاف اسے روایت کی **ص** سو انار کے اور سر اور چہرہ اور سرنگاہ کو بچا کر تمام بدل پر الگ الگ
 لکھ دیں **ف** اسواسطہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا حد مارنے والے کو کہ بجا دے مٹا کر اور اگر کسی
 جگہ کو اور یہ حد میں مرفوعا نہیں ملی مان روایت کی ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق اور سعید بن منصور سے حضرت علی
 سے کہ لایا گیا اسکا ہاں ایک شخص سست سو فرمایا آپ سے مارا اور وہ ہر عضو کو حق اسکا اور پھر مٹھنے اور نہ کر کی جگہ
ص اور حد مائیکو وقت مرگ کو کھڑا کریں **ف** اسواسطہ کہ عبد الرزاق سے روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ

فرمایا کہ عمار احادیث سے مراد کٹر کر کے اور عورت بچہ کے **ص** بغیر کے **ف** اس واسطے کہ روایت کی عبد اللہ بن
 نے اس مستور سے کہ کہا اسکو ان کے نہیں ملانے برابر است میں چکا کرنا اور **ص** یعنی میں پر تھا اگر گھسیٹ کر ماریں
 یا کہ کوڑا مارے وقت تاخیر کرے کہ یہی تان کو بڑھت نہ لگے یا کہ کوڑے کو مار کر گھسیٹیں کہ نفخہ کر دے اور تلک اپنے
 غلام کو بدوں انوں بادشاہ کے حذر سے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اسے اور ہماری دلیل قول پر حضرت
 علی اللہ علیہ السلام کا کہ چار چیزیں چاکوں کی طرف ہیں حدود اور حدقات اور جماعات اور عیفت روایت کیا اسکو امام
 سنن نے اس مستور اور اس عیفت اور اس الزبیر سے مرفوعاً **ص** اور عورت کے کپڑے نہ تارے باوین سوا
 پوتیں اور زرقائی دار کے اور عمار ہی جاوے بچہ کے اور جائز ہو کہ اس کے گسار کر نیکی ایک گز کا کھو دیں اس واسطے کہ
 گز کا کھو دیا نہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اس عورت کے چھائی تک اور حسب علی نے ہدایہ **ص** نہ مرنے کیلئے
ف اس واسطے کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے گز کا نہیں کھو دیا واسطے ماخر کے ہدایہ **ص** اور محسن بن کوثر نے
 مارنا اور گسار کرنا دونوں نہ کیے جاویں بھی دونوں مترادف ہی جاتے **ف** اس واسطے کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم
 جمع نہیں کیا ہدایہ **ص** اسی طرح ویر محسن میں چکا وطن اور کوڑے مارنے نہ جہا میں **ف** اور امام شافعی کے
 نزدیک بغیر محسن میں کوڑے بھی مارے اور جلاے وطن کرے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر
 بچہ بگڑے ساتھ بکر کے تو کوڑے ہیں اور بچا وطن ہو ایک سال کی روایت کیا اسکو مسلم اور ابوداؤد و ترمذی اور دلیل
 ہمارے بیت پر کلام اللہ کی اور یہ حدیث منسوخ ہو اور روایت کی عبد الزناق نے سعید بن الشیب سے کہ ہاے وطن کیا حضرت
 عمر نے امیر بن خلف کو طرف جبر کے اور وہ مل گیا ہر قیل سے اور زناق نے جو گیا تو فرمایا حضرت عمر نے نہیں چکا وطن کی روایت
 اس کی مسلمان کو **ص** ناں اگر کاکہ سب سے کسی مصلحت کے واسطے چند روز کو چکا وطن کرے تو درست ہو اور یہاں پر اگر ہر
 سنگساری کی تہمت ہو تو سنگسار کیا جاوے اور اگر کوڑے لگائے جاویں چکا اسکو **ف** اسلئے کہ گسار کرے میں مقصور ہوا نہ تھا اور
 اور نہ ہر طرح کوڑے مارے نہ کسی غرض جو کہ نہ بچہ نہ مارنا نہ پسندیدہ حالت مرض میں کوڑوں مرغا واسطے انتقام محبت
 ضرور ہو ہدایہ **ص** اور امام عورت زنا سے رہم کی جاوے بعد وضع حمل کے اور کوڑے لگائی جاوے بعد نکاح

ص باب صحبت و جہت اور تفریق جو جب کے بیان میں

حدود شیعہ سے ساقط ہو جاتے ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم نے دفع کر دو تم حدود کو ساتھ سہو
 روایت کیا اسکو امام ابو حنیفہ نے مسند میں اور روایت کی اس ابی شیبہ حضرت عمر بن الخطاب سے کہ فرمایا آپ اللہ اگر میں
 موقوف کروں حدود کو ساتھ شہادت کے تو بہتر ہر اس کے قائم کروں میں ان کو شہوتوں اور ایسا ہی فعل کیا تھا اور عبد اللہ
 بن مسعود اور عقبہ بن غار سے اور امام کیا جیتی نے قول سے حضرت علی کے دفع کر دو حدود کو شہوتوں سبب **ص** اگر
 نفس صحبت میں شہہ طلال ہوئے نکاح اور وہ مرد بھی اپنے گمان غالب میں اسکو نکال سمجھے جیسے وطن کرے اپنے باپ کی
 یا مان کی یا عورت کی یا سولی کی کوئی سے یا مردی سے جو اس کے پاس میں ہو صحیح ہے نہ میں یا مرد اس عورت سے جو
 تین ملا تون کی حد ہے میں ہر اسکو طلاق بدلے میں لی کے رہا یہاں و لگہ جو حد میں حق کے ہر ان میں تون میں اگر اس

ابو بکر شیب نے اس عبارت سے کہ انھوں نے نہیں چاہے جو پر قطع اندکھی ان کی تیسبہ نے راجب کی نہ ہی سے کہ
 مردان نہ کفین ہو پڑن کو مار اور نکال یا اور قطع نہیں کیا اور صحابہ بیت و جبر سے اور ایسا ہی فرمایا اسکا عبد الزرقانی
 میر سے اور ایک روایت میں ہے حضرت ابن ابی شیبہ کی ہر کہ مروان سے پوچھا صاحب اور فقہات سے اس وقت کے ایک کمن چور کے
 باب میں سو بنوع ہونی رائے اعلیٰ ان بات پر کہ مائیت ہا اسکا اور پھر اوہی اسکا اور کہ تاشا ان ایام سے ہے لکن لافینہ و حنفیہ مدیکما
 میں حنفیہ لکن لافینہ یعنی اس میں تنگ و ترنج میں ہمارے مذہب کے از رو سے انادیت کے **ص** اور عام کمال چہا
 سے مثلاً میت لعل میں سے چوری کرے اور مال شترک کے چور سے اور بقدر اپنے فقر کے زیادہ اور فقہار کے مال میں سے
 پیر لینے سے فقر طریقی میرا مہر بل اور ایسی چیز کے چور سے ہے میں اسکا شک و شکا کو بشرطیکہ وہ پیر بستر ہو جو کچھ بدنی ضرور لازم
 ابو یوسف نے اور شافعی کے نزدیک ہا جاو اسنے فرمایا مولیٰ مولیٰ علیہ سلم سے پھر اگر لوٹے یعنی چور سے تو کا نڈ اسکو **ف**
 روایت کیا اسکو کو قاضی نے ابو یوسف سے **ص** اور یہ حدیث معلوم ہو چکی اس میں طحاوی سے اور مدنی حدیث کے ہیں کہ جو چور
 اعادہ کرے چوری کو نہ کسی شے سرورق کا تو عارف و لیل مقدر سے **ف** ابو یوسف سے کہ اسکی اسناد میں قاضی ابو یوسف
 ضعیف ہو **ص** اور اگر بدل گئی جو تہ چور سے تو کا تاجا و یگا میں سے پہلے سو تہ چور یا تھا اور میں تھا کا تاجا و یگا پھر دہا گیا اور پھر
 اسکو چور یا تو پھر کا تاجا و یگا اور پھر جس ایشہ قریب محرم کے پاس مال چور سے ہر کہ کسی کمال ہو یا فیکانیک اسکی پاس کھا ہو تو ناخوش
 کا تاجا و یگا اور اگر ایشہ قریب محرم کا مال جو کسی اندر کے پاس تھا اسکو گھر سے یا بیانی اور رمائی کا مال چور یا تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف
 کے نزدیک گوارہ و رمائی کا مال چور یا تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف کے نزدیک گوارہ و رمائی کا مال چور یا تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف
 الگ الگ جگہ پھر ہا یہ عالم اپنے مال کا مال خود مالک کی زور کا مال اپنے مال کے خاندان کا مال اپنے مال کے ان مہمان پریشان کا
 مال مال غنیمت یعنی جو کا فروغ لوٹ میں ہا چور یا تو بھی ہا تہ کا تاجا و یگا **ف** اسواسے کہ حدیث میں ہے لکن نا تہا و یگا میں لکن
 چور یا تہا مال غنیمت کا روایت کیا اسکو عبد اللہ بن مسعود سے **ص** یا تمام یا گھر میں کا میں لکن کی اجازت عام ہو **ف**
 تو اگر دن کو گھسنے کی اجازت ہو اور رات کو چور سے کا تاجا و یگا اور اگر تمام میں کوئی ایسا ہو تو تب بھی وہاں کے مال چور سے کا تاجا
 و یگا اور جس کے مال میں اگر کوئی ایسا محفوظ ہو اسباب میں کا تاجا و یگا **ص** اور جو کسی نے کہ چور سے لوٹ اسکو گھر سے ہا چور یا تہا و یگا
 یا گھر میں اس شخص کو یہ دیوے جو ہا گھر کے تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک اگر اسے ہا تہ گھر کے باہر نکال دیا
 اور وہ سر سے لیا تو اس پر قطع ہا چور سے سر سے گھر کے اندر ہا تہ ڈالا اور اسے دیا تو وہ سر سے قطع ہو چکا ہے خیر سے میں ہر کہ
 اگر داخل و خارج کیچ مر اس مال کو رکھ دیا وہ سر سے ان کو لیا تو ایک حدیث میں کہ لیا کا تاجا و یگا اور ایک حدیث میں
 دینوں کے ہا تہ کا تہ چور یا تہ **ص** اور جو گھر کی دیوار میں سر ان کر کے ہا تہ اندر ڈال کے کچھ سے دیوے یا تہیل جو میں کے
 ہا چور یا تہ کا تہ لیا تو میں کی قطع میں سے ایک اوٹ یا اسکو چور سے تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف کے نزدیک گھر
 کے اندر ہا تہ ڈال کے لیا سے بھی کا تاجا و یگا میں سے مددق کے اندر ہا تہ ڈال کے مال نکالنے سے **ف** اور لعل سبیل کے
 اور تحصیل اسکی اور خواب ہمارا اصل میں ہا چور یا تہ **ص** اور اگر اوٹ کے یا اسکو چور سے تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف کے
 حفاظت ہو اگر ہر سو کا ہا تہ لینے کو چور یا تہ میں سے اسباب لیا یا تو ہر مددق میں خواہ کسی کی حدیث ہا تہ میں میں لال نکالے

ابو یوسف نے اس عبارت سے کہ انھوں نے نہیں چاہے جو پر قطع اندکھی ان کی تیسبہ نے راجب کی نہ ہی سے کہ
 مردان نہ کفین ہو پڑن کو مار اور نکال یا اور قطع نہیں کیا اور صحابہ بیت و جبر سے اور ایسا ہی فرمایا اسکا عبد الزرقانی
 میر سے اور ایک روایت میں ہے حضرت ابن ابی شیبہ کی ہر کہ مروان سے پوچھا صاحب اور فقہات سے اس وقت کے ایک کمن چور کے
 باب میں سو بنوع ہونی رائے اعلیٰ ان بات پر کہ مائیت ہا اسکا اور پھر اوہی اسکا اور کہ تاشا ان ایام سے ہے لکن لافینہ و حنفیہ مدیکما
 میں حنفیہ لکن لافینہ یعنی اس میں تنگ و ترنج میں ہمارے مذہب کے از رو سے انادیت کے **ص** اور عام کمال چہا
 سے مثلاً میت لعل میں سے چوری کرے اور مال شترک کے چور سے اور بقدر اپنے فقر کے زیادہ اور فقہار کے مال میں سے
 پیر لینے سے فقر طریقی میرا مہر بل اور ایسی چیز کے چور سے ہے میں اسکا شک و شکا کو بشرطیکہ وہ پیر بستر ہو جو کچھ بدنی ضرور لازم
 ابو یوسف نے اور شافعی کے نزدیک ہا جاو اسنے فرمایا مولیٰ مولیٰ علیہ سلم سے پھر اگر لوٹے یعنی چور سے تو کا نڈ اسکو **ف**
 روایت کیا اسکو کو قاضی نے ابو یوسف سے **ص** اور یہ حدیث معلوم ہو چکی اس میں طحاوی سے اور مدنی حدیث کے ہیں کہ جو چور
 اعادہ کرے چوری کو نہ کسی شے سرورق کا تو عارف و لیل مقدر سے **ف** ابو یوسف سے کہ اسکی اسناد میں قاضی ابو یوسف
 ضعیف ہو **ص** اور اگر بدل گئی جو تہ چور سے تو کا تاجا و یگا میں سے پہلے سو تہ چور یا تھا اور میں تھا کا تاجا و یگا پھر دہا گیا اور پھر
 اسکو چور یا تو پھر کا تاجا و یگا اور پھر جس ایشہ قریب محرم کے پاس مال چور سے ہر کہ کسی کمال ہو یا فیکانیک اسکی پاس کھا ہو تو ناخوش
 کا تاجا و یگا اور اگر ایشہ قریب محرم کا مال جو کسی اندر کے پاس تھا اسکو گھر سے یا بیانی اور رمائی کا مال چور یا تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف
 کے نزدیک گوارہ و رمائی کا مال چور یا تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف کے نزدیک گوارہ و رمائی کا مال چور یا تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف
 الگ الگ جگہ پھر ہا یہ عالم اپنے مال کا مال خود مالک کی زور کا مال اپنے مال کے خاندان کا مال اپنے مال کے ان مہمان پریشان کا
 مال مال غنیمت یعنی جو کا فروغ لوٹ میں ہا چور یا تو بھی ہا تہ کا تاجا و یگا **ف** اسواسے کہ حدیث میں ہے لکن نا تہا و یگا میں لکن
 چور یا تہا مال غنیمت کا روایت کیا اسکو عبد اللہ بن مسعود سے **ص** یا تمام یا گھر میں کا میں لکن کی اجازت عام ہو **ف**
 تو اگر دن کو گھسنے کی اجازت ہو اور رات کو چور سے کا تاجا و یگا اور اگر تمام میں کوئی ایسا ہو تو تب بھی وہاں کے مال چور سے کا تاجا
 و یگا اور جس کے مال میں اگر کوئی ایسا محفوظ ہو اسباب میں کا تاجا و یگا **ص** اور جو کسی نے کہ چور سے لوٹ اسکو گھر سے ہا چور یا تہا و یگا
 یا گھر میں اس شخص کو یہ دیوے جو ہا گھر کے تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک اگر اسے ہا تہ گھر کے باہر نکال دیا
 اور وہ سر سے لیا تو اس پر قطع ہا چور سے سر سے گھر کے اندر ہا تہ ڈالا اور اسے دیا تو وہ سر سے قطع ہو چکا ہے خیر سے میں ہر کہ
 اگر داخل و خارج کیچ مر اس مال کو رکھ دیا وہ سر سے ان کو لیا تو ایک حدیث میں کہ لیا کا تاجا و یگا اور ایک حدیث میں
 دینوں کے ہا تہ کا تہ چور یا تہ **ص** اور جو گھر کی دیوار میں سر ان کر کے ہا تہ اندر ڈال کے کچھ سے دیوے یا تہیل جو میں کے
 ہا چور یا تہ کا تہ لیا تو میں کی قطع میں سے ایک اوٹ یا اسکو چور سے تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف کے نزدیک گھر
 کے اندر ہا تہ ڈال کے لیا سے بھی کا تاجا و یگا میں سے مددق کے اندر ہا تہ ڈال کے مال نکالنے سے **ف** اور لعل سبیل کے
 اور تحصیل اسکی اور خواب ہمارا اصل میں ہا چور یا تہ **ص** اور اگر اوٹ کے یا اسکو چور سے تو کا تاجا و یگا اور نام ابو یوسف کے
 حفاظت ہو اگر ہر سو کا ہا تہ لینے کو چور یا تہ میں سے اسباب لیا یا تو ہر مددق میں خواہ کسی کی حدیث ہا تہ میں میں لال نکالے

کہ نہیں تاواں میت میں ہم چور کو بعد اسکا کہ تمام کریں اسیر چور کو روایت کیا اسکو سوائی نے بعد انورم میں موت سے اور
امام شافعی کے نزدیک قطع یا اور خال مع ہوتا جو **خص** اور اگر ایک چور نے دینی و دوسرے کشتی بگا چوری کی بعد اسکے سبب بیسوں
کی نالت کے سبب بعض کی اسکا ماتھ کا گیا تو باقی آدمیوں کے نال کا بھی ممانع ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور
صاحبین کے نزدیک جن لوگوں کی نالت میں اسکا ماتھ کتا جاوے انکو نالوں کا سانس ہوگا اور باقی نالوں کے مال کا ممانع ہوگا
اور اگر قاضی نے حکم کیا چور کا دواہر ماتھ کاٹے گا اور کاٹے والے نے قسم لیا مایاں ماتھ کاٹو کہ جو دیت یعنی خون ہوا اسیر
لارم ہوا دیگا اور اگر کپڑے کو چرے اگر کھری میں چیر پھر ڈالا پھر باہر نکالے گا تو کاٹنا باوجود جب وہ کپڑا بعد کٹنے کے کہ میں ہم باز یا
کا ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ کاٹنا چاہیے اور اگر کھری کو چرے اگر اڑوسی بگا چور کے باہر نکالے گا اور کپڑے کاٹے گا اور اگر چرے
سوا چرے اگر اسکے دیوا شرفی جائے نو ماتھ کٹے گا اور روئے شرفی مالک کو روئے باو بیگ اور صاحبین کے نزدیک
نہ روئے ہونیگے اور اگر کپڑے چرے اگر اسکو سرخ رنگ اور ماتھ کاٹا گیا تو کپڑے کا چھمرا اور اگر ہاک ہو جاوے تو تاواں
اسکا لازم نہیں اور امام محمد کے نزدیک کپڑے اوپر سے اور سرخ رنگ کی قیمت چھہ سوے اسکے مالک سے اور اگر
سادہ رنگے تو کپڑے چھہ سوے امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک نہ باو یوسف کے نزدیک چھہ سوے **ف** اور متوفی قول امام ابو

حصہ باب رہزنی کے بیان میں

[illegible]

کہ روایت کی جہاں اتر اتراق نے اس میں اس کے میں لڑائی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قوم سے سماج کے ملایا ہوا ہو
 طرف اسلام کے اور احزاب کیا اسکا حکم ہے اور یہی کیا اسکو تو اگر لڑائی کر سیکے قتل کر لے سکے طرف اسلام کے تو ہنگام ہونگے
ص تو اگر وہ مسلمان ہونا مان لیں تو ہتھیروں اسواسطے کہ مطالبہ ہو گیا تو اس کے قتال سے باز رہیں اور دینا ہوا
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا گیا میں کہ قتال کروں لوگوں سے یہاں تک کہ کیدوں کہ میں ہوں جو کئی معبود رسول اللہ کے روایت کیا اسکو باری
 و سلم نے اس سے **ص** اور اگر نہ مانیں تو اسے حربہ طلب کریں **ف** اسواسطے کہ حدیث بریدہ میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر وہ انکار کریں اسلام سے تو طلب کرو اسے جزیہ پھر اگر وہ قبول کریں تو تو بھی قبول کرو اسے روایت کیا اسکو سلم
 نے **ص** اگر حربہ دینا قبول کریں تو اس کے اسلحے جو ہتھیار لیے ہوئے ہوں اس پر عداوت نماز و روزہ رکوع و سجود وغیرہ فرض ہونگے
 اسلحہ کہ کھارے محالہ عداوت میں ملکہ مزید ہے کہ ان کے عاشق مال کو محفوظ رکھنا چاہیے اور اگر وہ جو ہتھیار جو ہتھیار عداوت میں ان کے
 احکام متسل مسلمانوں کے ہیں اور دلیل اسے قبول و حضرت علی کا ذکر کیا گیا ہے جزیہ تاکہ جو با دین حمل ان کے متسل جہازوں کے اور مال
 ان کے متسل جہازوں کے **ف** روایت کیا اسکو تالیفی نے مسند میں اور اسناد میں اسکا ابو جحیفہ جو ضعیف کیا اسکو اور قاضی نے
ص اور جس کی کو دعوت اسلام نیوچ رہا ہے اس کے ساتھ ہم نہ لے گئے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
 معاذ سے کہ تم یہ جو کمال ہل کتاب یہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے طرف شہادت **ف** روایت کیا اسکو باری نے یہ **ص**
 اور اگر پہلے دعوت اسلام نیوچ ہوئی ہو تو مستحب ہے کہ لڑائی کی ترغیب میں پھرنے مسلمان ہو جائے کہ یہ یا عداوت اور یہ یا حبس ہے
 کیونکہ مزی ہونا ہے کہ اسکا چھایا یا راہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فی مطلق جہاد و وہ داخل ہے پھر ہمارا لڑنے والوں کو انکار
 قید کیا اولاد کو ان کی گمائی ہے عبد اللہ بن عمر نے روایت کیا اسکو باری و سلم نے اور ظاہر ہے کہ چھایے میں تلامذہ نہیں ہوتا
 ہر طرف اسلام کے **ص** پھر اگر حربہ دینا بھی قبول کریں تو اللہ تعالیٰ سے مدد کی درخواست کر کے اسے لڑیے
ف اسواسطے کہ حدیث بریدہ میں ہے کہ اگر وہ انکار کریں جزیہ سے تو بددعا مانگ لے سے اور لڑو اسے **ص** ساتھ
 ملا **ف** اور یہی آلائے عرب متل قبول و رفتنگ کے **ص** اور کافروں کو کھانا دینا اور ڈونڈ دینا رتہ رہا ہے
ف اسواسطے کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے کھڑا کیا ایک فلاحی طائفہ والوں پر روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اس میں
 کھولتے اور راوی اس کے متنبہ ہیں اور رسول کیا اسکو قبیل سے حضرت علی سے لیکن سنہ ۱۱ کی ضعیف ہے اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے درجہ قبول کو ہی بغیر کے اور کاش ڈالا اگر روایت کیا اسکو حکایت سے **ص** اگرچہ ان میں مسلمان ہوں اور کفار بعض
 مسلمانوں کو ابی ہیرا علیہ السلام پر ہتھیار مارے میں کافروں کی بیت کر سیکے یہ مسلمانوں کی **ف** یعنی اگر کافر مسلمان
 ابی ہیرا نے اور ان کی آڑ میں کھڑا ہوا اس کے بارے کی ضرورت ہے جو قوم کافر کی بیت سے تیز و سہرا مانا چاہیے گو سہرا
 بخیر جو ہلکا کا **ص** اور ان کے درخت کاٹ ڈالے اور ان کی کھیتیاں آگ لگا دیں اور نہ کرے **ف** یعنی
 سہرا توڑیے اور بھیجیں یہ ثابت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی کر دے فریب ہو تو اسے ضرور ہوا کہ
 دنا اور کفر فریب نہ ہو قریب نہیں ہوتا جو نہ لڑائی ہیرا ہے کہ پکڑا نہیں سہرا کر سہرا کہ اس طرح دکھا دیں کہ نہیں لڑتے
 ہیرا نہ بے غلبہ ہوں جہاں اسے لڑیں یا ہر کسی طرف چلے جائیں اور وقت ان کی طاعت کے رات کو تہ چایا یا یا ہیرا نہ

ابو جحیفہ

میں ان کا واسطہ عرض حج کے رستہ پر اور نہیں شک ہے اس بات میں کہ کامروان کی شوکت تو ٹوٹنے سے بڑھ کر اور
کوئی غرض نہیں تو اگر انکو زندہ و چھوڑیں تو کامروان کی صنعت ہوگی اور باعث ہوگی غلبے کا جو کامروان کی کوئی شک نہیں
کیونکہ یہ مسئلہ ہر اور مسئلہ سے بڑھ کر حدیث صحیح میں مبیہا اور پرہیزگوار اور جو جس جلا سے نہیں ملتی ہیں تو اسکو
لازم میں ایسے مقام پر کہ کامروان کو اطلاع نہ ہو سے ہدایہ **ص** اور کامروان کے ملک میں بال غلبہ نہ ہونے میں
اور امام شافعی کے نزدیک ثابت لیں اور دلیل ہماری یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کیا غنیمت کی جس سے دارالحرب میں
اور قیمت بھی بے غرض سے ہے ہر ہدایہ اور یہ حدیث خبر ہے کہ کیا پہنچ ابن ابی امام **ص** اور اگر لشکر والوں کو مال سے ثابت
وین کہ لنگے یا مال بمانت رستہ دار الاسلام میں داخل ہو کر بجز قیمت کی حاکم کی تو ہر اور جو ہر ایک مسلمانوں کو بوجہ مال
قیمت میں نہ لنگے شریک ہوگا اگرچہ ہر ایک کو کامروان سے لنگے کا اتفاق نہ ہو گا یا نہی شریعت میں نہ لنگے دارالحرب میں
مردوں سے شریک نہ ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک جو شریک بیکار کی تناسک کے سوا اورچہ دارالحرب میں نہ لنگے ایک بڑے اور نہ تناسک
آئسے دارالحرب کو لنگے اورچہ دار الاسلام میں انکو مرگنا تو حدیث میں سے کہ اس کے نزدیک ان کو ان کے دارالامان و لگاؤ بجز ہر ایک
کو کہ مال غنیمت میں ان شایا کو تقسیم سے پیشہ دارالحرب میں کام میں ملاوین گھام اور گھامس اور لنگے ان جلا سے کی باوقیل و پھیل
جنکی حاجت ہے **ف** اس واسطے کہ نہایت کی ترقی سے عبداللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
دن خیر ہے کہ گھام اورچہ لڑاؤ اور نہ لنگے اور لگاؤ اسکو و اتھری سے معافی میں ان رستہ سے **ص** اور جب دارالحرب سے
لنگے میں تو لنگے کامروان میں ملاوین بلکہ مسدود سے یہ یاس بھی ہوں انکو مال غنیمت میں اس میں لنگے کا پھیلنا اور تناسک میں بجز
کامروان میں مسلمان ہو جاوے گا اسکی جاں قتل سے اور دارالامان میں اسکی قیامت اور حوالہ مال کی یاس ہو گا یا کسی مسلمان غلامی
کے پاس بمانت ہو گا غنیمت ہو جائے سے محفوظ رہے گا **ف** اس واسطے کہ روایت کی امام محمد نے روایت میں الزہری سے کہ
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اسلام لائے کسی نے بجز کے ساتھ نہ وہ چیز اسکی جو اور اسناد میں اسکی بن سعید شعیبہ
اور روایت کہا اسکو سعید بن مسعود نے ہر اسکو صحیح اور روایت ابی داؤد میں ہے کہ فرمایا آپ کہ قریب ہر اسامہ الی تو محفوظ
کر لیا انھوں نے انبی جانوں اور مالوں کو **ص** لیکن اس کے مسلمان ہونے سے اسکی اور دارالامان میں بڑے لنگے اور اسکی عورت
اور جملہ اور زمین اور غلام جنکی اور جو مال اسکا کہ عربی کے پاس بمانت ہو جائے سے محفوظ رہے گا بلکہ غنیمت میں داخل ہو گا

الان

ص اصل غنیمت کی قسمت کے بیان میں

جو شخص دار الاسلام کی حد سے آگے بڑھنے کے وقت سوار ہو کر وہ لنگے گھوڑا اسکا مرگیا ہو اور وہ وقت لڑائی کے
پیادہ ہو اس کے لیے دو حصے ہیں اور جو وقت نکلے کے دار الاسلام کی حد سے پیادہ ہو تو اسکا ایک حصہ ہے اگرچہ وقت
لڑائی کے سوار ہو اور امام شافعی کے نزدیک ہتھیار سوار اور پیادہ ہو میں لڑائی کے وقت کا ہر اور سوار کے لیے آئسے
توزیہ میں سے ہیں **ف** اور یہی مذہب ہے صاحبین کا اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے جو پہنچ مہر اللہ
بن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے سوار کے دو حصے اور واسطے پیادہ کے ایک حصہ اور تفصیل فتح القاری میں ہے کہ
ص اور سوار کے اگر وہ گھوڑے ہوں تب بھی ایک ہی حصہ ملے گا اور ان کو نہ لنگے اور نہ لنگے کے واسطے کچھ نہیں اور غلام اور لڑکے

اور حضرت اور نبی کے واسطے اگر کوئی میری حالت کریں تو انکو پورا حصہ ملیگا ملک کچھ بھڑا اس حصہ جو نعمت نعمت سے کم ہو جو مفت سے اسے امام کے دلایا یا دیگا **ک** اور ایسا ہی مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکالا اسکو احباب میں نے **ص** اور مال نعمت سے پانچواں حصہ تینوں کا ہر جنکے باہر گئے ہوں اور سکینوں کا اور سافروں کا اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کے فقیر یعنی ان تینوں قسموں میں تینوں اور سکینوں اور سافروں پر مقدم رکھے باہرین اور بزرگوں کیسے نہیں ہوں انکا حق اس پنجویں حصے میں ہے اور ذکر اللہ تعالیٰ کا جو اصل بیت میں ہے جو **وَعَلِمُوا أَنَّمَا أُعْطُوا مِن رَّبِّهِمْ فَكَانُوا** **ب** **لِللّٰهِ حُكْمًا** اور رسول اکرم کے واسطے مذکور ہے اور حصہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی وفات کے سبب سے ہمارا جیسے کو بھی جاتا رہا **ف** کہ اسکا تمام اور با و شاہوں کو بھی لیا نہ چاہیے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی لینا درست تھا اور بھی وہ مال جو چھوٹا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نعمت سے اپنے نفس نفیس کے لیے پسند فرماتے تھے جسے کوئی تلوار یا زور یا اور کوئی چیز نہیں اب امام کو اپنے لیے پسند کرنا درست نہیں **ص** اور امام شافعی نے کہ ترک مال نعمت کے باوجود جسے کریں ایک حصہ جو میرا صلی اللہ علیہ وسلم کا اور وہ خلیفہ کو ملیگا اور ایک حصہ غرض دوسے القریٰ کا یعنی نبی ماتم اور نبی طلب **ف** برابر جو کو بھی چون با فقیر **ص** جانا چاہیے کہ جی محمد بن عبداللہ بن عبدالطلب بن ماتم بن عبدالمناف اور عبدالبرکات کے چار بیٹے تھے آسم اور طلب و رجب و شمس اور رطل و خوف سنن ابوداؤد و ذہبی و ابن ابی شیبہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کی نعمتوں کو یا نسا تو یا نسا جو ان حصہ دوسے القریٰ کا تقسیم کیا اور بیان اولاد و شام اور طلب کے اور عثمان تھے اولاد میں سے عبد شمس اور جبریل و سلم اور اولاد سے نوفل کی اور وہ وفات کے کما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہم انکار نہیں کرتے ہیں بزرگی اولاد و شام کا واسطے کہ آپ کا اللہ تعالیٰ نے ہمیں کما یعنی انھیں کی اولاد سے جو ہے اور نبی طلب کو میرا میری جو کتاب بنا کر دیا اور ہونے والا تو فرمایا آپ نے کہ انھوں نے بھڑا اور انکو زور و جاہلیت میں اور نہ اسلام میں تو امام شافعی اس بھی قسمت کرتے ہیں ہوا حق تہمت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ہم کہتے ہیں کہ آپ نے صرف ہی وجہ بیان کی کہ نبی مطلب میری اعانت اور نصرت کی توبہات آپ کی وفات سے باقی رہی تو اب سب قاریب کے مستحق ہیں سب فقیر کیسیا کہ فرمایا آپ نے **ف** واسطے نبی ماتم **ک** کہ اللہ نے بلال یا نسا کو صدقوں سے پانچویں حصہ کا پانچواں حصہ یعنی ایک حصہ اور یہ حدیث کتاب الزکوٰۃ مصارف کے باب میں گزری اور روایت کیا اسکو ابن ابی حاتم نے تفسیر میں اور اسناد اسکی حسن ہے **ص** اور جب یہ کہ بزرگوار کا ہوا تو خوشی بزرگوار کا ہو گا وہ اسکا بھی ہو گا اور مستحق ہو کہ خلفائے راشدین قسمت کر کے تھے ہمارے طریق پر **ف** روایت کی ابو یوسف نے کلبی سے انھوں سے ابو ہاشم سے انھوں نے ابن عباس سے کہ اس تھا ہاتھ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں باج حصہ کر کے ایک حصہ اللہ کے اور رسول کے اور ایک حصہ دوسے القریٰ کے اور ایک حصہ عائشہ کے اور ایک واسطے مساکین کے اور ایک واسطے سافروں کے پھر تفسیر کیا انکو اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم نے اسکو تین بڑیک واسطے تینوں کے اور ایک واسطے مساکین کے اور ایک واسطے سافروں کے اور روایت کی عثمانی مانند اسکے **ص** اور حضرت عذرتے تھے ایک فقیر کو **ف** کما شیخ ابن الہمام نے کہ اس تصریح سے ہے نہ بنایا انکو **ص** اور اگر کوئی مسلمانوں کی جماعت و ارادہ میں سے مال نعمت لادین تو اسکا پانچواں حصہ لیا جائیگا کچھ اسنے

اور جو کسی سوداگر نے کافروں سے دھوکہ کھائی ہو اور دارالاسلام میں آج آیا ہو تو کہتے ہیں اسے سزا دینا ہے
ف اسوائے ان کے جو ایک سال میں تین بار سے زیادہ حج کی عمر ہو جائے یا تین بار سے زیادہ حج کی عمر ہو جائے یا تین بار سے زیادہ حج کی عمر ہو جائے
 اللہ علیہ وسلم کے پاس تمام کی ایک سزا دینا ہے اور دوسرے سے تمام کی ایک سزا دینا ہے اور دوسرے سے تمام کی ایک سزا دینا ہے
 تو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر عیسائی توفیق سے کہ فریاد ہو چکا ہو تو اس شخص سے دھوکہ نہ دے تو اسکو دھوکہ نہ دے
 اسکو بدلتی ہے اسکا ہمراہ کر کے اسکا ایک ایسی بات کہ جس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے
 اور عیسائی عیسائی کہ اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے

ص اگر دوسرا عیسائی کہ اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے
 بھرتے کے عیسائی کہ اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے
 اسکا نام دیکھو اور اسکا نام دیکھو اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے
 کو فریاد کیا اور فریاد کیا اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے
 سو رہا دیکھو اور فریاد کیا اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے
 دیکھو اور فریاد کیا اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے
 گھر سے دیکھو اور فریاد کیا اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے
 اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے
 دیکھو اور فریاد کیا اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے
 غلام کو فریاد کیا اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے

اور دلیل امام صاحب کی اور صاحبین کی اصل میں یہ ہے کہ **ص** اور جو کوئی غلام حربی کا دارالحرب ہی میں مسلمان ہو جائے اور یہ
 مسلمان غالب ہو کر اس مسلمان غلام کو دارالحرب پر لے کر لائیں تو ان دونوں مورقین میں غلام آزاد ہو جائے **ف** اسوائے ان کے جو ایک سال میں تین بار سے زیادہ حج کی عمر ہو جائے یا تین بار سے زیادہ حج کی عمر ہو جائے یا تین بار سے زیادہ حج کی عمر ہو جائے
 کی امام احمد علیہ السلام نے مصنف میں اور طبری نے جو میں قسم ہے انھوں نے اس عباسی کے روز غلام علیہ السلام سے
 طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا آزاد کیا انکو سوال اللہ علیہ وسلم نے کیا کہ تمہیں کسا ابو بکر تھے اور ایک لفظ میں ابی ابی
 یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور اگر تھے تھے ان غلاموں کو جو تھے تھے آپ کے پاس مسلمان ہو کر اور آزاد کر کے بن گئے
 کے روز غلام ایک انہیں سے ابو بکر تھے اور روایت کی ایسی ہی ابو داؤد سے مرسل میں ابی ابی اسکے بعد یہ بنی الحکم سے
 کہا ابن القفال نے کہ بعد رب بنی الحکم نہیں ہوا ناجائز حال اسکا اور روایت کی یہی ہے عبد اللہ بن کرم ثقفی سے
 اور انہیں یہ کہ فرمایا آپ نے **ف** انھوں نے غلام کو فریاد کیا اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے اور اس سے اسکا دل خوش ہو جائے

ص باب ستاس کے بیان میں

ف ستاس اسکو کہتے ہیں جسکو ماثرات اور لوٹ لیے سے اس میں یوں تاکہ دارالاسلام میں اسے یا مسلمان
 دارالحرب میں جاوے اگر کوئی مسلمان سوداگر دارالحرب میں جاوے تو وہ کافروں کی جان اور مال سے محفوظ کرے

کمزب کافرون کا بادشاہ اسکا مال سٹے لیوسے یا اسکو قید کر کے یا اور کوئی کافر اسکے ساتھ یہ کام کرتے اور ان کو کافروں
کا جاسا ہو تو اگر باوجود اس حرمت کے کوئی چیز نکال دلاوے تو اسکا مالک ہو جائیگا بطور ممنوع پس ایسی چیزیں
کو خیرات کر دینی چاہیے اپنے خراج میں لادے لیسکے اسکا لینا حرام تھا اور اگر سود و گریز کو رکھے ماتھ کسی کافر نے
کوئی چیز قرض بھی یا سود و گریز کا فخر کے ماتھ یا فیمن سے ایک سے دوسرے سے بڑھتی کوئی چیز بی بی اور بچہ و دینون
دار الاسلام میں آوین اور قاضی کے سامان رجوع کریں تو قاضی نہ حکم غصب کا دے نہ قرض مسلمان کا کافر میں نہ کافر کا
مسلمان پر نہ تو یہی حال جو اگر وہ کافر دار الحرب میں قرض غصب کا معاملہ کریں اور پھر اس لیکر دار الاسلام میں بیٹھ آوے
یعنی قاضی کو نہ حکم غصب یا قرض نکالے نہ اسے آنے اگر وہ دونوں کافر مسلمان ہو کر دار الاسلام میں آویں اور انش کریں تو قرض نکال
کیا جاوے گا اور غصب نہیں کیا جاوے گا اور اگر وہ مسلمان اس لیکر دار الحرب میں جاویں اور ایک انہیں سے دوسرے
کو قصد یا غلط آوار ڈالے تو اسے مال میں خون بہا واجب ہوگا اور غلطی صورت میں عفو بھی لازم ہوگا اور اگر وہ
مسلمان دار الحرب میں قید ہوں اور انہیں سے ایک نہ دوسرے کو دار الحرب میں قتل کرے تو صرف غلطی کا وہ تارڈ
میں کفارہ چار خون بہا اور قصاص کچھ واجب نہیں **ف** اور ریل اسکی اصل میں مذکور ہے **ح** امام صاحب کے
ترویک در صاحبین کے نزدیک ریت واجب ہوئی قصاص اور غلطی میں اور ستاس میں کو دار الحرب سے دار الاسلام میں
اوسے ایک سال کامل نہ رہنے دین اور اس سے کہدین کہ اگر تو یہاں ایک برس یا ایک مہینہ مقیمت امام کی رائے میں مقیم
ہو پھر گنا تو پھر خیریت میں کر دیا جاوے گا پھر اس کہنے کے بعد اگر وہ پھر گیا تو معتبر اور اس میں عفو نہ ہوگا تو وہی
ہو جاوے گا یعنی اس سے خیریت لینا چاہیے اور پھر وہ دار الحرب میں جانے نہ دیا جاوے جیسے کوئی ستاس میں خریدے
اور اس پر خراج مقرر ہو جاوے تو اس پر خیریت ایک سال کا لازم ہوگا خراج مقرر ہونے کے وقت سے یا کوئی ستاس میں خریدے
وہی مرست نکال کرے تو ان صورتوں میں بھی مانگو پھر پڑھیکہ کہ اپنے ملک کو بیٹے جاوین برقالات اسکے نکسے کہ یعنی اگر ستاس
مردنی عورت نکال کرے تو وہ مردنی ہو جاوے گا اور اگر وہ اپنے وطن کو جانا چاہیگا تو جانے میں شک نہیں اگر ستاس مردنی اسلام
میں آیا تھا دار الحرب کو قاضی تو خون اسکا حلال ہو جاوے گا **ف** تو اگر کوئی مسلمان یا ذمی اسکو قتل کرے تو کچھ نہیں
ص تو اگر وہ قید کر کے لایا جاوے کافرون پر مسلمان غالب ہووے اور وہ شخص مارا جاوے تو قرض نکال کسی مسلمان یا ذمی پر حرام
ہو جاوے گا اور جو مال اسکا انہیں سے کسی یا س مانت تھا مال قیمت ہو جاوے گا اور اگر وہ گریبا یا بدوین قتلے کے مارا گیا تو
اسکا قرض در مانت اسکے وارثوں کو بیگی اور اگر کوئی مردی اس لیکر دار الاسلام میں آیا اور دار الحرب میں بی بی یا بی
اور بچہ اور کچھ مال کسی مسلمان یا ذمی یا عربی کے پاس ہو اور وہ یہاں انکر مسلمان ہو گیا اور اسکے بعد کافر مغلوب ہوئے تو
اسکے تمام اثاثے نہ کرے وہ داخل قیمت ہونگے اور اگر دار الحرب میں مسلمان ہو کر دار الاسلام میں آیا اور پھر کافر مغلوب ہوئے تو اسکا
ہو جائیگا مسلمان تازہ ہو اور جو مانت اسکی مسلمان یا ذمی کے پاس ہوگی تو وہ اسی عربی مسلمان کی ہوگی اور اسکے سوا دین
ف یعنی عورت اور بچہ نہ کرے کہ اگر وہ بی بی یا کافر عربی کے پاس ہو **ح** قیمت ہو جائیگی اور جو عربی مسلمان ہو دار الحرب میں اور
انکوئی مسلمان قتل کیا تو قصد یا غلط آوار ڈالے اور شہر بھی مسلمان میں دار الحرب میں تو اس پر حرام نکالے کہ غلطی میں ہو جائے گا

کمزب کافرون کا بادشاہ اسکا مال سٹے لیوسے یا اسکو قید کر کے یا اور کوئی کافر اسکے ساتھ یہ کام کرتے اور ان کو کافروں
کا جاسا ہو تو اگر باوجود اس حرمت کے کوئی چیز نکال دلاوے تو اسکا مالک ہو جائیگا بطور ممنوع پس ایسی چیزیں
کو خیرات کر دینی چاہیے اپنے خراج میں لادے لیسکے اسکا لینا حرام تھا اور اگر سود و گریز کو رکھے ماتھ کسی کافر نے
کوئی چیز قرض بھی یا سود و گریز کا فخر کے ماتھ یا فیمن سے ایک سے دوسرے سے بڑھتی کوئی چیز بی بی اور بچہ و دینون
دار الاسلام میں آوین اور قاضی کے سامان رجوع کریں تو قاضی نہ حکم غصب کا دے نہ قرض مسلمان کا کافر میں نہ کافر کا
مسلمان پر نہ تو یہی حال جو اگر وہ کافر دار الحرب میں قرض غصب کا معاملہ کریں اور پھر اس لیکر دار الاسلام میں بیٹھ آوے
یعنی قاضی کو نہ حکم غصب یا قرض نکالے نہ اسے آنے اگر وہ دونوں کافر مسلمان ہو کر دار الاسلام میں آویں اور انش کریں تو قرض نکال
کیا جاوے گا اور غصب نہیں کیا جاوے گا اور اگر وہ مسلمان اس لیکر دار الحرب میں جاویں اور ایک انہیں سے دوسرے
کو قصد یا غلط آوار ڈالے تو اسے مال میں خون بہا واجب ہوگا اور غلطی صورت میں عفو بھی لازم ہوگا اور اگر وہ
مسلمان دار الحرب میں قید ہوں اور انہیں سے ایک نہ دوسرے کو دار الحرب میں قتل کرے تو صرف غلطی کا وہ تارڈ
میں کفارہ چار خون بہا اور قصاص کچھ واجب نہیں **ف** اور ریل اسکی اصل میں مذکور ہے **ح** امام صاحب کے
ترویک در صاحبین کے نزدیک ریت واجب ہوئی قصاص اور غلطی میں اور ستاس میں کو دار الحرب سے دار الاسلام میں
اوسے ایک سال کامل نہ رہنے دین اور اس سے کہدین کہ اگر تو یہاں ایک برس یا ایک مہینہ مقیمت امام کی رائے میں مقیم
ہو پھر گنا تو پھر خیریت میں کر دیا جاوے گا پھر اس کہنے کے بعد اگر وہ پھر گیا تو معتبر اور اس میں عفو نہ ہوگا تو وہی
ہو جاوے گا یعنی اس سے خیریت لینا چاہیے اور پھر وہ دار الحرب میں جانے نہ دیا جاوے جیسے کوئی ستاس میں خریدے
اور اس پر خراج مقرر ہو جاوے تو اس پر خیریت ایک سال کا لازم ہوگا خراج مقرر ہونے کے وقت سے یا کوئی ستاس میں خریدے
وہی مرست نکال کرے تو ان صورتوں میں بھی مانگو پھر پڑھیکہ کہ اپنے ملک کو بیٹے جاوین برقالات اسکے نکسے کہ یعنی اگر ستاس
مردنی عورت نکال کرے تو وہ مردنی ہو جاوے گا اور اگر وہ اپنے وطن کو جانا چاہیگا تو جانے میں شک نہیں اگر ستاس مردنی اسلام
میں آیا تھا دار الحرب کو قاضی تو خون اسکا حلال ہو جاوے گا **ف** تو اگر کوئی مسلمان یا ذمی اسکو قتل کرے تو کچھ نہیں
ص تو اگر وہ قید کر کے لایا جاوے کافرون پر مسلمان غالب ہووے اور وہ شخص مارا جاوے تو قرض نکال کسی مسلمان یا ذمی پر حرام
ہو جاوے گا اور جو مال اسکا انہیں سے کسی یا س مانت تھا مال قیمت ہو جاوے گا اور اگر وہ گریبا یا بدوین قتلے کے مارا گیا تو
اسکا قرض در مانت اسکے وارثوں کو بیگی اور اگر کوئی مردی اس لیکر دار الاسلام میں آیا اور دار الحرب میں بی بی یا بی
اور بچہ اور کچھ مال کسی مسلمان یا ذمی یا عربی کے پاس ہو اور وہ یہاں انکر مسلمان ہو گیا اور اسکے بعد کافر مغلوب ہوئے تو
اسکے تمام اثاثے نہ کرے وہ داخل قیمت ہونگے اور اگر دار الحرب میں مسلمان ہو کر دار الاسلام میں آیا اور پھر کافر مغلوب ہوئے تو اسکا
ہو جائیگا مسلمان تازہ ہو اور جو مانت اسکی مسلمان یا ذمی کے پاس ہوگی تو وہ اسی عربی مسلمان کی ہوگی اور اسکے سوا دین
ف یعنی عورت اور بچہ نہ کرے کہ اگر وہ بی بی یا کافر عربی کے پاس ہو **ح** قیمت ہو جائیگی اور جو عربی مسلمان ہو دار الحرب میں اور
انکوئی مسلمان قتل کیا تو قصد یا غلط آوار ڈالے اور شہر بھی مسلمان میں دار الحرب میں تو اس پر حرام نکالے کہ غلطی میں ہو جائے گا

اور اگر کوئی غیر دینست انکار کرے یا مسلمان عورت سے نکاح کرے یا کسی مسلمان کو باغی یا کافر یا کافر علیہ السلام کو
 بڑے کے تو ان صورتوں سے اسلام دینی کا نہیں کہ وہ منافق لیکر اس امام سے قطع کرے کہ اگر وہ ازراہ قیود اور ضرورت کے کافر
 علیہ السلام کو کالی دے و جملہ ثواب دے دینا اور وہ قابل قتل کے ہو کیونکہ دینی سے جبراً تفریق کر لیا جائے و جبراً جہنم
 پہنچ کر کوئی کفر نہ کرے لکن تو گوئیام آنے سے عاجز ہو کر اوپر سے ہندو سب پر امام شافعی کا **ص** اور نقلی مرد اور عورت سے جو درود
 بالغ ہوں تو اہل اسلام کی نیکو سے و درخند لیا جاوے **ف** اور نقلی کا میان کتاب ان کے دھوکے والوں کی نیکو کے میان بین
 اگر **ص** اور نقلی فرستے ان کا نام ادا کیا ہو اشل قریشیوں کے تداریکے ہوئے کے ہر معنی اس سے زمین کفر اور خیر لیا
 پایسے **ف** میں قریشیوں کے نما مان آنار سے پیشہ ترین کو وہ کاوند لیا جائے جسے نقلیوں نے لیتے ہیں **ص** اور امام
 زین العابدین کے دو دنیا لیا جائے یعنی ہر ایک کو ایک پیر و قاضیوں سے اور پسوان جہت بین کے و جب ہر حق **ف** کیونکہ
 زمین کو کھولی قوم کا کسی حق سے جو تو چاروایت کیا اسکو ترمذی نے اور جواب ہمارا دیا ہے اور اصل میں **ص**
 اور خراج زمین کا اور چربہ کمال اور نقلیوں کمال اور جو درود پیر یحییٰ امام کو اور جمال کہ آنے بدین جنگ
 کے ساتھ آوے یہ سب نوال مسلمانوں کے ہر کرم کو ہر حق کے جاوین مثلاً کفاروں کی سادہ بندہ کرے اور پانی
 پل باہر سے اور ہر سے کل تعمیر کرے اور عالموں اور قاضیوں اور عالموں اور سپاہیوں اور لوگوں اور لاد کے در زمین
 چرب کرین اور چرب کرین میں سال سبب میں ہر جاوے و ہر بخش سالانہ سے عروم پر کا اور ہر بخش سالانہ سے عروم پر کا اور ہر بخش سالانہ سے عروم پر کا

ص باب ترمذی یعنی ان لوگوں کے میان میں جو دین اسلام سے پھر جاوین

ترمذی پر اسلام پیش کیا جاوے اور اسکے اہل دین جو مسلمان کے دین میں شیعہ ہوں دور کے جاوین تو اگر مسلمان طلب کرے
 تو تین ان ملک مملکت دیا جاوے اگر اس وقت میں تو ہر سے تو ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 اور امام شافعی کے نزدیک ان کو درشت نہیں مگر مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 کی تو ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 اسکو دیکھو اور اسے پسیا ہار ڈالیں تو ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 نزدیک ملک کے مال پرست جاتی ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 حالت ترمذی میں ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 آزاد ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 جنت اہل کرب میں ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 بعد از اسے ترمذی ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 ان دونوں کا ترمذی دیکر باقی مال قیمت ہو گا یا ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے
 دارت مسلمان کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے قتل کیا جاوے تو مملکت دینا دینی وقت کے ہر سے ہر سے

نزدیک نہ فکرت اور جو کہ تب ترمذی جو کہ دارالطریقین میں جلیط پھر مال سمیت پکڑا یا دے اور قتل کیا جاوے تو یہ بدل کتابت کلام کو ملے گا اور دست ریزہ چھکنا وہ مکتب کے دارالین کو ملے گا اور جو خانہ اور جو روئے دیون ترمذی جو کہ دارالطریقین میں جلیطین اور دیوان ایک پیشا ہو اور اس پیشہ کا پیشا یہ ہو جو پھر مسلمانوں کی فتوہ اور یہ کیسے جاوے ترمذی اور پھر ترمذی کا مال سمیت نہ دے گئے اور پیشہ پرمسلمان ہوئے کے لیے ترمذی کی جلیطی گروہ کے پڑی اور حسن بن مالک مرویست میں اور ترمذی کی جلیطی جلیطی اور جو کہ مال کا مال ہو اسکا ترمذی ہو پھر جو یہی ہے اسلام اسکا کھجی اور ایسے ترمذی کے پرمسلمان ہو جائے پرمبرہرستی کی جلیطی جلیطی سے نہ مارا جلیطی اگر انکار کرے اسلام سے اور امام شافعی اور ترمذی کے ترمذی اسکا ارتد و ترمذی جو اور نہ اسلام اور ترمذی اصل یہ جو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اسلام لائے کہ طریقیں میں انہی صحیح رکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسلام لائے اور انہی حضرت علی کا مانت سے شہرہ جو کہ انھوں نے شہرہ سے شہرہ کے علی اسلام طلاقاً و حاکماً انما نکعت اذان خلوا

ف یعنی پیشہ کی پیشہ ترمذی سے اور اسلام میں سے ترمذی ان کا ترمذی میں ہو چکا تھا وقت اختلاف کو روایت کیا اسکو مینقی نے اور ضعیف کیا اسکو اور ابن عساکر نے تاریخ میں اور کمالا بخاری نے تاریخ میں عروہ سے کہ اسلام لائے حضرت علی اور ترمذی کے اسے اور ترمذی کے علی کو کہ دس برس تک ترمذی تفصیل کی تاریخ میں ابن عساکر نے تاریخ میں ترمذی

ص باب باغیوں کے بیان میں

جو قوم مسلمان باو شاد اسلام کی فرمانبرداری سے باہر ہو یا دین تو باو شاد انکو باغی اطاعت کے لیے کہ اور جو شہدہ انکو فرمانبرداری میں ہو گیا ہو اسکو دور کرے **ف** اسواسطے کہ حضرت علی سے ایسا ہی کیا اور باغی سے اول ذکر کیا اسکو شافعی نے سنن کبریٰ میں **ص** تو ازیہ اکتھے ہو کہ ایک مکان میں جمع ہو دیون تو باو شاد کو دور کرے جو کہ اسے ترمذی نہ دے کرے اگر وہ بدھ شروع نہ کریں اور امام شافعی کے نزدیک جب تک ہاشم نہ نہ کریں تو باو شاد شروع نہ کرے **ف** اور دلیل ہماری اصل میں کہ جو **ص** اور اگر انکی حاجت کوئی اور ایسی ہو کہ یہ لوگ اسے ساتھ ملکر مضبوط ہو جاوے گئے تب تو جو شخص ان باغیوں میں کا ترمذی ہو اسکو جان سے مار دے اور جو جگہ اسکا چھا کرے اور اگر ایسی حاجت اور شہوت رنجی کو باو شاد نہ بھاسے گا چھا کرے اور انکی اولاد کو قید نہ کرے اور انکے مالوں کو یا نہت نہ لین لباہر دے کہیں یہاں تک کہ یہ نہ ہو کہ ان **ف** اسواسطے کہ روایت کی حاکم نے مستدرک میں اور بخاری نے سنن میں کوثر بن حکیم سے اسے نانی سے انھوں نے اس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا جاتا ہے تو کہ کیا حکم دے گا باغیوں میں اس کے کما انھوں نے القدر اور سوال اسکا جواب کیا ہے تب بغیر ما آپ نے کہ اسے ترمذی کو نہ ماریں اور اسکا ترمذی کو قتل نہ کریں اور انکے بجائے کا چھپا نہ کریں اور انکے مال کو تقسیم نہ کریں اور نہ ضعیف کیا اسکو بخاری نے اسب کثر بن حکیم کے اور ایسا ہی کیا کہ حضرت علی سے جنگ جمل میں کمالا اسکو ابانی شیبہ اور عبد الرزاق نے **ص** اور اگر ترمذیوں کو باغیوں کے گھروں اور ترمذیوں کی حاجت پھرے تو انکو مال میں ماریں اور اگر انکی باغی یا نہ جیسے باغی کو مارا جائے پھر انکی شکست ہو جاوے اور جو غالب ہوں تو قاتل کیچہ نہ لایم ہو گا اور جو باغی کسی پر قبضہ نہ کریں اور شہر والوں میں سے کسی شہری دور سے شہری کو مارا جائے پھر نہ شہر فتح ہو تو شہری قاتل اس متقول کے قصاص میں مارا جاوے گا اور اگر باغی کسی عادل کو یعنی جو باو شاد کی اطاعت میں ہو مارا جائے اور باغی یہ کہتا ہو کہ یہ اس کے

۱۴۳

حق میں تو اس کی موت کا حکم تو ہے جس کے بعد اسے کرشنا اور غیر کے مال کے حق میں اس کی موت کا حکم بعد فقہ سے جس کا کہنا ہے
کے وقت سے کرشنا کے وقت تک اور گذشتہ کا یہ سمجھنا کہ اس کے لئے وقت فقہ کا یہ نہیں ہے اور فقہ میں اس کی قس کی کتاب میں ہے

ص کتاب الشریعہ

ہفت امین شرکت کا بیان ہے شرکت با برہہ اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سمعوت ہو اور لوگ حاکم کرتے رہے شرکت کا
اور آپ نے اس کو منع نہیں کیا اور حدیث شریف میں ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے تین چیز اہوائی شرکت کو نہ میں ٹھیک کیونکہ اس کے مناسبت
نکرت ہے اگرچہ خیانت کی تو کھانے پانے میں نہ دیر بیان سے روایت کیا اسکو اور اوڑھنے اور کھانے مستند میں بالعموم یہ

ص شرکت درویش پر ہر ایک شرکت ملک کو دشمنی و رفاقت کی وجہ یا خریداری سے ہدایہ ص ایک چیز کے
مالک پر یا دین یا دوسرے میں ہر ایک نہیں ہوتا جو یعنی ہر ایک کو دوسرے کے حصے میں حصہ جانتے نہیں ہوتے

اسکی اجازت کے ہدایہ ص اور دشمنی شرکت عقد ہوا امین یا کتاب قبول ضرر میں ص مثلاً ایک کے
شرکت کی میں جسے ظلال غلامان خیر میں اور دوسرے قبول کیا میں ہدایہ ص اور اس شرکت کی تشریح ہو کہ کوئی با بر
ایسا ہو جو اس عقد کو قطع کرے مثلاً اعدا الشریعین کچھ روپیہ مقرر کرے دوسرے پر نام اپنے نفس کے لیے تو شرکت ٹوٹ
جائیگی کیونکہ جائز ہو کہ سوا ان کے اور کچھ نفع شوکت امین قانون شرکت ہوں تو کسی بھی چارہ میں میں ایک کو شرکت مٹاؤ
کتے ہیں جب وہ شخص مال شرکت در تصرف اور دین میں برابر ہوں تو اس سے نکال کر شرکت مفاد منہج نہیں ہے مسلمان یا کافر

میں ص کیونکہ دونوں دین میں ایک نہیں اور اس طرح آزاد اور غلام میں اور مالک اور بالغ میں ص اور با برہہ درشت
دو مسلمان بالغ کے درود کافر کے برابر ہو کہ ایک یہودی یا نصرانی ہو اور دوسرا جو کسی اس واسطے کہ کفر کو ایک ہی مذہب شمار
کرتے ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک شرکت مسلمان اور کافر میں بھی درست ہے اور امام مالک و شافعی کے نزدیک شرکت مفاد
باللہ درست نہیں ص اور دلیل مادی ص صابت یہ حدیث شریف بیان کی کہ مفاد مذکور کو ایک امین چوبیس برکت ہوا اور
دوسرے تہام لوگ ان کو کرے پٹے ان کے کسی سے انکار اس کا حکم کو نہیں ہوتا ص اور اس شرکت میں ہر شخص دوسرے کا کوئی مال

کھیل جو ہر ناجو ایک شرکت کے اگر کوئی چیز خریدی تو بالغ کو پہونچ جائے جو قیمت کو اسکی دوسرے شرکت کے مال کا اور جو مفاد نے میں کی
چیز جو شرکت میں ہو ایک دوسرے شرکت دونوں میں ہوگی اگر پہونچے گا دونوں کی غور رک اور چوٹا ایک البتہ شرکت ہوگی اور جو قدر انہیں ایک پر
بوجہ بخر و فروخت اور اگر ایسے کے یا کھانے کے جب کھنول غنہ کے کم ہے ہوا ایک پر لازم ہوگا تو دوسرے بھی اس کا حصہ ہوگا اور جو بخر
کھنول غنہ کے ایک نے کھانے کی تو اسکی تمام کا دوسرا حصہ نہ ہوگا ص اور جو قدر ایسے اسباب جو نہیں شرکت میں نہیں ہیں جیسے بنایت
اور نکال و دفع و متاعل عمدتہ اور نقد تو انہیں ایک دوسرے کا غنیل نہ ہوگا ص اور اگر ایسا مال جس میں شرکت مفاد مذکور ہے

ص مثلاً روپیہ اثمنی ص ایک شرکت کو کسی نے ہبہ کیا اور اسے قبضہ کیا اور اسے میں ملا تو مفاد مذکور کا اگرچہ
اسباب با برہہ ہبہ یا ورثے میں ایک کو ملے تو شرکت مفاد باطل نہ ہوگی دوسرے ہی قسم اسکی شرکت مٹاؤ جو جیسے دیکھا
ہوئی ہو اور کھانے نہیں ہوتی اور امین اگر بغیر مال میں شرکت ہو اور بعض میں ہو یا ایک کا مال زیادہ ہو دوسرے
یا مال دونوں کے برابر ہوں اور دفع برابر ہو یا خلاف جس ہو کہ ایک نے روپیہ دیا ہو اور دوسرے نے اسٹری

اس کتاب میں جو چیزیں مذکور ہیں وہ سب شرعی ہیں اور اگر کسی نے ان سے منع کیا ہے تو اس کا حکم نہیں ہے بلکہ اس کی رعایت کرنی چاہیے

مذہبانی مجمعہ
 درجہ اولیٰ
 درجہ ثانی
 درجہ ثالثی
 درجہ رابعی
 درجہ خامسی
 درجہ ششمی
 درجہ ہفتمی
 درجہ ہشتمی
 درجہ نهمی
 درجہ دهمی
 درجہ یازدهم
 درجہ سولہم
 درجہ ہفدهم
 درجہ اٹھارہم
 درجہ نوزدهم
 درجہ بیستم

انکی روایت پر حضرت عمرؓ کی کہ اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب اور کہتے تھے کہ وہ کھائے کچھ کھائے کھائے
 کر دے اسکو سوئی جاو اور نہ سید کیا جاو اور نہ پیراٹ ہو کہ روایت کیا اسکو امام محمدؒ نے باسنا جو صحیح اور صحیح ستہ والوں **ص** اور
 متواری صاحبین کے قول پر جو امام صاحب کے نزدیک سوائے اگر کسی نہ وقف کیا کسی چیز کو نقد پر یا بقایا قتل خرمن عید کے یا
 سافراہ واسطے سافروں کے یا قافلہ آفر کیا مکان بنالیا اپنی زمین کو تو قبر کو رہا تو ملک وقف کر دیا اس نے جانی اگرچہ
 اسکو موقوف کیا ہو موت پر شہداء کے گھر میں جو باطل تو وقف کیا اسکو جو قول ابن **ص** اور ایک روایت میں امام سے ملک جانی
 رہی **ص** اگر کسی کا کسی ملک جانی رہے تاکہ کر دے یا سجدہ یا اور راستہ اسکا جا کر دے اور لوگوں کو ان میں بڑھنے کی اجازت
 دے اور ایک شخص جانی میں نہ پڑے تو ملک کی جانی رہی اگرچہ اس مسجد کے تاکیدت جائے ہو جو جبکہ امور کے واسطے بنا گیا ہو
 اختتام ہوا میں کہ کسی مکان جو ہو یا جو ہوا امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فقط یہ کہ وہ نہا کہ میں نے اسکو سبجی بنایا کافی جو امام
 امام محمدؒ کے نزدیک ضروری ہے کہ امین جماعت سے نماز پڑھی جاوے اور امام اعظمؒ کے نزدیک نماز ایک شخص کی بھی
 کافی جو اور جو مسجد بنا کر اسکے نیچے تہ خانہ اور کاموں کے لیے بنالیا اپنے گھر کے اندر مسجد بنائی اور سید
 انون نماز کا رہا تو وہ ملک سے انکی جائیداد کی **ص** تو جہاں اسکا رست ہو گا اور اس سے ترکہ دوسرے وارثوں کو تو جو مسجد کا یعنی وقفی مسجد
 علم میں نہ کی **ص** اور امام ابی یوسفؒ کے نزدیک ملک وقف کرنے والے کی فدا زبان کے کہے سے کہ میں اسکو وقف کیا جانی یعنی
 جو اسلئے تسلیم نہیں اسلئے اور دم وقف کیا تو دیکھ امام محمدؒ کے نزدیک جہاں ہی کہ اسکو متولی کے یہ کہے اور وہ اپنے نقد کرے
 تو درست ہو وقف کی جانی ایک تہائی یا نصف میں کا بغیر نہیں کیجے کہ قسمت کی صلح ہو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک متولی یا کسی جو
 اور امام محمدؒ کے نزدیک بغیر نہیں جو اگر وقف کیا مشاع کو ایسے چیز میں وہ قابل مست سہو تو جائز ہو سبب ترکہ اگر سہو و شہر میں نہ
 نہیں اور اگر واقعہ وقف کے بعد ادا کیا جانی ذات کے واسطے کر لے یا وقف کی ولایت اپنی طرف کر لے کہ متولی خود رہے تو درست ہے
ص امام ابو یوسفؒ کے نزدیک امام محمدؒ کے نزدیک رست نہیں بل ابو یوسفؒ کے یہ کہ حضرت علیؓ علیہ السلام کھاتے تھے اپنے جوتے
 سے اور بعد حدیث اس لفظ سے نہیں بل اسلئے کہ روایت کیا ابی بنی شیبہ نے مصنف میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے تھے مہذبہ فطرن سے
 اپنا اہل کو موافق دستور کے اور بھی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو چیز کہ مرے موافق ذات اور اہل اولاد اور خوار و متوہ مہذبہ
 واسطے اسکے روایت کیا اسکو بل جوتے مقدم بن حد کی سبب اور روایت کیا اسکو سنائی نہ کہ جو کھاتا ہے تو اپنے نفس کو تو دوسرے
 واسطے مہذبہ اور نکالا اسکو خاک اور رافطی اور طرائی سے بہت طریق اور افغان غنائے سے لیکر اگر نہ خیانت کرنا ہو تو موقوف نہ کہ
 اسکے تاحہ نکال لینا چاہیے اگر نہ اسے شرط کر لی ہو کہ موقوف کو میرے تاحہ سے نکالیں **ص** اور جو کسی نے شرط کر لیا
 وقف کرنے وقف کہ جب چاہوں یا میں نے بدلے اور کو وقف کر دوں تو جائز ہے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اسلئے کہ بدلہ یا وقف کا
 مدون شرط کے بھی جائز جو میں موقوف خراب ہو جاو اور اس پر ضروری نہیں یا جاو لیکر لکھنا میں صلح کے فساد ہو تو میں اس پر
 دیکھا جو کہ نماز کے کفار امام اکثر مسلمان و مفسون کو اسلئے سے باطل کر دیتے ہیں **ص** تو اب متولی امام محمدؒ کے قول پر چلے کہ
 شرط باطل جو اور وقف جائز ہے **ص** اور یہ بھی ضروری ہے کہ وقف کی صورت انجام کو ایسی کر دے کہ وہ منقطع ہو جاو لیکر جاری رہے
ص مسئلہ اگر کوئی گولہ پر وقف کرے چکا کئی بلے میں نہ ہوا مگر یہ تو یہ کہ دے کہ اب لوگوں کے نہ رہنے کے بعد وقف کے

اعلام

واضح ہو کہ یہ نسخہ نور الہدیٰ یعنی
ترجمہ شرح وقایہ کئی بار اس مطبع نظامی میں چھپا اور
ہر مرتبہ طالبوں کی کثرت ہاتھوں ہاتھ بکایا تا یہ جو تھی مرتبہ ہو کر پہلے نسخہ
یہ نسخہ نہایت عمدہ طیار ہوا اور اس کی تکمیل و درستی میں منت و مشقت کے ساتھ کیا
گناہ گار اور اسل نسخہ عربی کی جہاں سے جانچا اسکے تمام مسائل اور لائل کو لانے
اور جابجا عبارات گنٹالے اور ٹرمانے اور جدید حاشی جو حلالے میں سرشت ذکر تھی وہاں
بہت خرچہ پڑا آب کامل طور سے جیسا کہ جی یا ہا تھا تصحیح اور درست ہو گیا تصدیق اس
کلام کی ناظرین کو وقت مطالعہ کے ہوگی اور خود یہ کتاب اس موسسے کی شہادت دی گئی ہے
جن صاحبوں کو مطلوب ہو بار سال زرقبت راقم سے یہ کتاب منگو الین لیکن کوئی صاحب
نفع دنیا کی طمع سے اس میں کی کتاب کو ملا اجازت راقم کے چھپوا کر اخذ نہ کری
کہ بار نفسانہ انمائین اس واسطے کہ حق مالک اسکا متبائی قانون
مستمع ملے داخل حشری ہو کر مطبع ہدایین
محفوظ رکھا گیا ہو فقط

الرائس

محمد عبدالرحمن مستم مطبع نظامی کا پوز

محلہ لکھنؤ

وَفَضَّلْنَا الْآيَاتِ الْقُرْآنِيَّةَ

اگر چه که درین مرتبه چهارم بدقیق مسائل و تطبیق بهارات اهل فن و معرری و استاد و خشی صدیق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



تَحْمِيلُ الْوَيْلِ إِلَى الْوَقْدِ

بِأَمْرِ الْوَيْلِ الْغُفْرَانِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَاهِ الْوَيْلِ الْوَقْدِ الْوَقْدِ الْوَقْدِ الْوَقْدِ

طَبْعُ الْوَقْدِ الْوَقْدِ الْوَقْدِ

ما كننا لله الا قوة الا لله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام

مشرقی سے تشریف نہیں دلا سکا کیونکہ احوال پر کہ بائیں قسم سے نکول کر کے وریا مشرقی گواہ عیب سے ہونے پر تمام کر دیا تو اب تھنای قاضی باطل ہو جاوے گی **ح** اور اگر مشرقی نے کہا کہ میرے گواہ غالب ہیں تو میں بائیں کے حوالے کر کے بائیں کے بائیں قسم کھائے عیب ہونے پر تراسا کر کے بائیں قسم سے نکول کیا تو عیب ثابت ہو جاوے گا اور وہ مشرقی کے پاس سے بائیں کو پھر واریا ہو گی **ف** تو اگر بائیں عیب ہونے پر قسم کھالی اور مشرقی کے گواہ غالب تھے اس صورت میں حق مشرقی دلائی ہو گی **گ** اگر پھر اس کے گواہ آگئے اور ہا بخون نے گواہی دی اس تنہا کے عیب ہونے پر بائیں بائیں حق میں پھر بائیں سے لے کر مشرقی کو دلا دی جاوے گی اور مع بائیں کو کفارہ **ح** تو اگر مشرقی نے بعد ازلام فرما دینے کے کہ رقبہ نہ کر لینے کے دعویٰ کیا اس بات کا کہ یہ جھگڑا ہو تو بائیں قسم نہیں دے گی جب تک مشرقی گواہ دلائے اس بات پر کہ یہ علام میرے پاس سے بھاگا ہو **ا** جب وہ گواہ پیش کر دیوے تو قاضی بائیں کو اس طرح سے حلف دیوے قسم العدلی متک پیچا اور نہ اس نے اس علام کو اپنے کیا اور اسکو مشرقی کے کہ عیب تک کہی نہ بھاگتا تھا اگر با اس طرح سے کہ قسم العدلی مشرقی کو **ح** اس کے رد کا نہیں ہو گیا اور میرے جس طور سے وہ دعویٰ کرتا ہو یا اس طرح سے کہ قسم العدلی کبھی نہ بھاگا تھا یہ اس کے خلاف کیونکہ ان مینون صورت مینون بائیں کو گنجائش تامل اور بات مینون کی نہیں ہو کر او بیٹھ رہے قسم سے **ح** اس طرح سے قسم دیوے کہ قسم فدا کی جو حث استے پھا تھا اس وقت غلام میں یہ عیب تھا یا قید ہا کی جو حث پیچا اور تسلیم کیا تھا اس وقت یہ عیب تھا **و** اس واسطے کہ دونوں صورتوں میں بائیں کو گواہی میں بات بیک کی ہو کہ نہ اول صورت میں مکمل ہو کہ بھاگے کا عیب عیب سے قبل تسلیم کے حادث ہو گیا ہوا اس صورت میں اس کا کلام سنا میا میا سکے اور مشرقی لاحق رہا عیب باقی رہتا ہو اور دوسری صورت میں جو سکے ہو کر ملا اور بائیں کی اس کلام سے یہ ہو کہ بھاگے کا عیب عیب اور قیام دونوں کے وقت میں نہ تھا بلکہ ایک کے ساتھ تھا **ح** اور اگر مشرقی کے پاس گواہ نہ ہو جس بھاگے پر اور بائیں سے قسم طلب کرے تو صاحب کے نزدیک قاضی بائیں قسم دیوے اس بات کی کہ والدین مینون جانتا اس بات کو کہ یہ غلام مشرقی کے پاس سے بھاگا ہو تو اگر اس نے قسم کھالی تو دعویٰ مشرقی کا نہ ہو گیا اور اگر بائیں نے اس قسم سے انکار کیا تو پھر دوسری قسم دیوے گی جو بعد گواہوں کے پیش ہونے کے دیجاتی تھی **ف** یعنی اسی تین طرح سے **ح** اور امام صاحب نے نو دیکھا ایک قول میں جب مشرقی پاس گواہ نہ ہوں تو بائیں کو قسم باکل نہیں دے گی **و** اس واسطے کہ قسم مرتب ہوتی ہو دعویٰ صحیح پر اور دوسری صحیح نہیں ہوتا نیز خیر حکم اور مشرقی ختم نہیں ہوتا بائیں کا جب تک عیب ثابت نہ کرے یہ عیب میں گواہوں سے اور یہاں گواہوں سے عیب ثابت نہ ہو جو اس حلف لیا ہو اور اگر دعویٰ بائیں غلام کے بھاگنے میں ہووے تو قاضی بائیں کو اس طرح سے قسم دیوے گا کہ والدین جو کلا میرے پاس ہے میرے دون میں شریک ہوا ہے یعنی بائیں جو اہم اس واسطے کہ چھوٹے میں میں بھاگنا سبب نہیں رہا بعد بائیں کے ہلا اید **ح** اور ایک قول میں قسم دیوے گی اس موافق مذہب صاحب کے **و** اور میں مختار ہوں کہ اگر ایک شخص ایک نو ذمی شریعتی اور مشرقی نے نو ذمی پر قبضہ کیا اور بائیں نے اس کے حق پر اور بعد قبضہ کر لینے کے مشرقی گواہ میں عیب معلوم ہوا اور بائیں پاس پھر نہ کو لیا اور بائیں نے کیا کہ میں نے تیرے ہاتھ اسی دامن میں دوں لیا ہوا ہے چھین ایک یہ عیب دسا اور ایک دوسری اور مشرقی نے کہا کہ میں تو نے یہی لیا ان دامن میں چھین تو قول

مشرقی سے تشریف نہیں دلا سکا کیونکہ احوال پر کہ بائیں قسم سے نکول کر کے وریا مشرقی گواہ عیب سے ہونے پر تمام کر دیا تو اب تھنای قاضی باطل ہو جاوے گی

مشتری کا ساتھ قسم کے معتبر ہوگا اور اگر ان کا اشتراک اتفاق ہو جائے گا تو وہ لوگوں میں پیچھے تھیں لیکن مشتري
یہ کہتا ہے کہ میرے قبضے میں ایک ہی آتی تھی اور ان کے کہنا ہے کہ تو دونوں کے لیے ایک محتاج بھی قول مشتري کا قسم سے معتبر
ہوگا اس لیے کہ اختلاف قدر مقبوض میں ہیں پس قول قابض کا معتبر ہوگا جیسا کہ قبضہ میں اور اس میں طرح اگر قدر مقبوض
میں اتفاق کیا اور اختلاف کیا قدر مقبوض میں مشتري کہتا ہے کہ دونوں کو قبول لیا تھا تو ایک ہی پرینے قبضہ کیا اور
ان کے کہنا ہے کہ تو دونوں پر قبضہ کیا ہے تو بھی قول مشتري کا معتبر ہوگا کلفت اور اگر دو غلاموں کو ایک ہی پرینے میں
خرید اور ان میں سے ایک پر قبضہ کیا اور کسی میں عیب معلوم ہوا تو چاہے دو لڑوں کو رکھے اور چاہے دو لڑوں کو رکھے
ف اور یہ نہیں کہہ سکتا کہ ایک کو پھر دے ایک کو رکھے اس واسطے کہ ابھی صنفق بیع تمام نہیں ہوا ہے
بیب عدم قبض مشتري کے دونوں غلاموں پر تو ایک کے پھیرنے میں تعزیر صنفق لازم آتی ہے قبل تمام کے اور گوہ
جائز نہیں ہلاید **ص** اور اگر دو لڑوں پر قبضہ کر لیا تھا تو صرف عیب اگر کو پھر سکتا ہے **ف** اس واسطے کہ یہاں
صنفق ببیب قبض کے تمام ہوگا ہے تو تعزیر صنفق میں کچھ مباحات نہیں **ص** چیز پ یا نکلے بکتی **ف** بیع فلفہ
وغیرہ **ص** اگر اس میں سے کسی قدر میں عیب پایا تو خواہ سارے کو پھر دیوے حواہب کو رکھے لیوے **ف** مثلاً اگر
بھر گھوڑا خریدے اور پھر پھر میں اس میں سے کچھ عیب معلوم ہوا تو چاہے کل کو واپس کرے یا سب کو رکھے
اور یہ نہیں کہہ سکتا کہ جتنا عیب ہوا اس کو واپس کر دے اور باقی کو رکھے لیوے **ص** اور بعضوں نے گماہ پر جب
کہ وہ ساری چیز ایک ہی طرف میں ہوا وجود و ظرف و لون میں غلطی ملے ہو دے تو وہ ہنسے اور غبہوں کے ہوں **ف**
جیسے دو بونے گھوڑوں کے جو وین میں میں بھر کے **ص** تو جہین عیب نکلے اس طرف کو پھر سکتا ہے اور اگر بیع میں کسی
قدر دوسرے کا حق نکل آئے اور مشتري بیع پر قبضہ کر چکا ہو تو اس کو یہ اختیار نہیں کہ جقدر استحقاق مستحق ہے
باقی ہے ان کو پھر دیوے اور اگر قبل قبضے کے استحقاق ثابت ہووے تو مشتري باقی کو واپس کر سکتا ہے واپس
اگر کچھ ہووے اور اس میں تھوڑا کچھ اور دوسرے کا نکلے تو مشتري کو اختیار ہوگا کہ باقی کو واپس کر دے **ف**
اس واسطے کہ بیع اگر کچھ نہیں ہو بلکہ اناج وغیرہ ہو تو اس میں تھوڑا نکل جائے مشتري کو ضرر نہیں کرنا اس واسطے کہ اس کے
بانے سے پھر لگتا اور کچھ نہیں بھولتا وقات اگر تھوڑا سا نکل جائے تو ضرر کرنا ہی اس واسطے کہ مشتري نے جس چیز کے پانے
کے لیے لیا تھا وہ اب نہ بن سکے گی **ص** اگر ایک گھوڑا خرید کر اس میں عیب پایا اور پھر اس کا علاج کیا یا اپنی حاجت کے
واسطے اس پر سواریا تو اختیار ساقط ہو جائیگا اس لیے کہ یہ رضاعی ہو اور اگر سواریا ہوا اس کے پھیرنے کے لیے یا باقی پانے
کے لیے یا چار خریدنے کے لیے جب بغیر شرط چار خریدنا اور باقی پانے کا ممکن نہ ہو **ف** مثلاً وہ گھوڑا عشر ہونے لیا
چھوٹے یا مشتري حال سے عاجز ہو **ص** چار ساقط نہ ہو لگیا اگر غلام نے بانے کے پاس چوری کی تعین یا حوالہ کیا
تھا اور مشتري کے پاس کچھ اور سب کا اتھکا لایا یا انہوں کے عوض میں گروں مارا گیا تو اول صورت میں مشتري مستلام کو
پھر دیوے اور دونوں صورتوں میں بانے سے منہ دیر ہے امام صاحب نے نزدیک اور صاحبین نے نزدیک اس کی قیمت دونوں
حالت کی لگا کر جو بڑھو وہ پھر دیوے **ف** یعنی اس غلام کی اگر سارق ہو تو کیا قیمت ہو اور اگر سارق نہ ہو تو

اور اس کے
کے مابین
مقتضی
نہی
ہوگا

کوئی خرید و فروخت تھی حضرت عائشہؓ سے اپنے بیل کتابت میں سو کما حضرت عائشہؓ نے کہ اگر تیرے مالک مراخی
 بیچاویں اس بات پر کہ سب روپیہ میں اٹکو ایک دھعہ دیدوں اور بیکوڑا کو دو روغن میں بیچ کر دے تو فرمایا کہ ہر روپیہ میں ایک
 لپٹ لاکھوں سے کما دھونے میں راضی ہوں ہم اس پر مگر یہ کہ ترکہ تیرا ہے واسطے عہد سے تو فرمایا کہ حضرت عائشہؓ
 اس بات کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ فرمایا ہے کہ خرید کر لو تم اس کو اور آزاد کرو اور ترکہ اس کو بیچنا جائز ہے
 اگر کیا اور اس حدیث سے ہمارے معلوم ہوتا ہے کہ مکات کی بیع جب راضی ہو جاوے بیع بر درست ہو اور یہی موافق
 قیاس کے ہے **اصل** اور باطل بیع اس مال کی جو شریعت میں ضلیمت ہو جیسے شرب یا سحر و جادو یا شرعی کے بدلے میں فحش
 یعنی اول چیزوں کے بدلے میں جو شر میں جیسے رول یا شرعی اور بیع جس کا چلن ہو کما اس واسطے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے بیک اللہ تعالیٰ جس وقت حرام کر تا ہو کوئی شے حرام کرنا جو من اس کی روایت کیا اور اس کو ابوداؤد نے اور
 ترمذی کی اور حدیث میں ہے کہ حرام کی اللہ تعالیٰ نے بیع شرب اور سحر اور عرقے اور بیوی **اصل** اور اگر بائع نے آزاد اور
 غلام کو ملا کر بیچا یا بیچ کی ہو یا بکری اور مردار کو **ف** حیث تصدک اللہ کا نام نہ کر لیا گیا ہو دوسے یا اور کسی کے نام پر
 بیچ کر لیا جاوے یا دونوں کے کر گیا ہو **اصل** و دونوں کی بیع باطل ہوگی اگرچہ ہر ایک کی قیمت علیحدہ کر دی ہو کہ **ف**
 مثلاً یوں کہ کہ بیچا بیچ ان دونوں کو بدلے میں دوسرے کے ایک دوسرے قیمت ہو نہ بیوی کی اور ایک دوسرے خرید کی **اصل**
 اور اگر غلام کو دوسرے کے ساتھ خواہ بیگانے غلام کے ساتھ ملا کر بیچے یا اپنی ملک کو شتر و قتی کے ساتھ ملا کر فروخت
 کرے تو غلام اور اپنی ملک کی بیع درست ہو جائیگی اور دوسرے غلام کی اور وقت کی بیع جائز نہ ہوگی **ف**
 اگرچہ ہر ایک کی قیمت علیحدہ کر دی ہو نہ کی ہو دوسرے **اصل** اور اسباب کا بیچنا بدلے میں شرب سے
 یا شرب کا بدلے میں اسباب کے فاسد ہے **ف** یعنی بیع فاسد ہے اسباب میں تو اگر مشتری اسباب پر قبضہ کر لیا ہے
 صورت میں اس کی قیمت اس پر لازم آئیگی اور اس کا مالک ہو جاوے گا لیکن شرب میں باطل ہے یہاں تک کہ جین شرب کا
 مالک نہیں ہو سکتا تو جب تک طرے شرب نصیری ہو وہ اس کی قیمت دیکھا **اصل** باطل ہے بیع بھلی کی دوسرے میں قبل
 شکر کے اگر رول یا شرعی کے بدلے میں ہو دوسرے اور فاسد ہے اسباب کے بدلے میں **ف** اس واسطے کہ روایت ہے کہ رسول
 رضی اللہ عنہما سے کہ اگر فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ خرید و بھلی کو پانی میں بیشک وہیں خطر ہے یعنی دھوکا ہے
 روایت کیا اس کو امام احمد نے اور اشارہ کیا اس طرف کہ موقوف ہونا اس کا صحابہ ہو اور روایت کی امام ابو یوسف نے
 کتاب الخراج میں ہر من خطاب کے فرمایا اٹھو بچے نہ بچو تم بھلی کو پانی میں بیشک وہ دھوکا ہے اور بخلا مثل اس کے ابن مسعود
اصل اور اگر بھلی کو شکر کے بدلے میں دال دیا کہ غیر حلال وغیرہ کے اس کو بیچ سکتے ہیں تو اس کی بیع جائز ہے اور اگر غیر حلال
 یا سنت کے میں بیچ سکتے ہیں تو فاسد ہے اور اگر بھلی ان دوسرے ایک طرف گڑھے میں نہ کر بیع جو میں اور ان کی راہ
 دیا کی نہ کہ دوسری تو بیع ان کی جائز ہے ورنہ باطل ہے اور یہی باطل ہے بیع ہر دین اور شے جو فاسد ہے **ف** اس واسطے کہ قبل
 پڑھنے کے وہ ملک میں نہیں آیا اور بعد پڑھنے کے اگر چھوڑ دیا تو بھلی میں نہیں اس واسطے کہ اس کی تسلیم ہر دین میں ہے اور بیع کیا
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دھوکے کی بیعت سے روایت کیا اس کو مسلم نے ابو یوسف نے بیعت سے اور اگر وہ پڑ جائے اور ایسا

الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
والآله الطيبين
الطاهرين
البررة

ہو کہ بائع سے بلا ہوا اور اس کے بلائے سے چلا آتا ہو تو بیع قطعاً صحیح اور صحیح نہیں ہے۔
 کی بیعت میں **ف** اس واسطے کہ حدیث ابی سعید میں ہے کہ منہ کیا حضرت علیؓ اللہ علیہ وسلم نے خریدنے سے اس میں خیر کے جو بیعت میں
 جو باطل کی بیان تک کہ حدیث روایت کیا اس کو ابن ماریہ نے اور روایت کی ابو ہریرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منہ کیا
 بیعت سے اس وجہ سے جو ترک کی بیعت میں ہو چکا اور اس کے حکم میں **ف** صحیح ہے کہ بیعت کی **ف** یعنی جیسے چھپکے کے بیعت باطل ہو ویسے ہی
 اور بیعت کی کہ بیعت کو جو عرفی میں متعلق اور جو بلحاظ کتبہ میں ردایت کی بخاری اور مسلم میں ہے کہ منہ کیا حضرت علیؓ اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے بیعت سے بلحاظ عرفی کہ بیعتی ولد لکھ کر تو ان کے غرض سے بلحاظ عرفی کہ بیعتی مسمی معتق عبد الرزاق میں اسناد صحیح منقول ہیں اور بیعت مولانا
 میں منہ کے اور قریب ہیں اور وہی منہ کے اور اسطر گزین امام احمد و امام شافعی اور مالک سے حدیث کے معنی یہ ہیں کہ
 کہ کسی چیز کو خرید سے اس کو سب پر کہ جب اس کو منی لکھ کر ہو گا اور پر پکا چوہا سوقت میں دام دو گنا تو بیعت بیعتا لیسے گا کہ
عقطلانی **ف** اصحاب جانو نہیں بیعت و دھکی شخص میں مالور کے **ف** اس واسطے کہ حدیث ابی سعید میں ہے منہ کیا حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیعت سے اس وجہ سے کہ جو تخون میں جانور کے ہے اور روایت ہیں اس سے کہ منہ کیا حضرت علیؓ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیعت سے اس وجہ سے کہ کھانے کے قابل چوہا اور بیچ جاؤں بیعت پر پیشہ براؤر دھم تن میں
 کیا اس کو طرازی مع ام وسطین اور دارقطنی نے اور نکالا اس کو ابو داؤد نے مزہیل میں سکری کے اور بی بی راجح اور بھی نکالا کہ
 موقوف اس جہاں پر لسانا قوی سے اور ترجیح دی اس کو سب موقوف نے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے معتق میں حکم سے اس
 حضرت علیؓ اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ منہ کیا اپنے اس سے کہ بیعت باو سے دھم تن میں مالور کو سخت کہ بیعت میں باو اس کی باو سے
 اس کے پائے اس کے یا کھائیں اور اس کی بیعت نہ ہو سے یا ان کے کہ میں لکھیں دھم تن میں **ف** صحیح ہے کہ دھم تن میں بیعت باو
 نمونہ کی دو وجہیں ہیں ایک تو یہ کہ معلوم نہیں کہ تن کے اندر دھم تن میں بیعت تو اس صورت میں بیعت باطل ہوئی ہے
 اس واسطے کہ اس کے وجود میں شک ہے کیا دوسری وجہ یہ ہے کہ دھم تن اور تھوڑا تھوڑا بیعت باو جو تو بیعت دھم تن کے ہلے اگر چہ
 تو ملک باو کی مشتری کی ملک غلام یا غلام یا بیوی اور یہ وجہ چاہتی ہے کہ بیعت فاسد ہو **ف** اس واسطے کہ منہ اس کو باو نہیں کہنا
 و دونوں صورتوں کو شامل ہو جاوے **ف** اصحاب جو بیعت باو سے بیعت باو کی بیعت کی پیشہ ہلے کہ محل قطع میں جگہ آہو گا اور جس بیعت
 جگہ آہو میں فاسد ہو **ف** اصحاب حدیث ابن عباس سے کہ جو ہر گز نہ بیعت **ف** اصحاب کہ بیعت میں اور ایک کر کے
 کہ بیعت میں اگر وہ اس کے کھانے کی جگہ جان کی ہو سے یا بیعت کی جو اور بیعت جو باو کی بیعت اگر بیعت نے قبل فسخ کرنے مشتری
 کرے تو کو اور نہ دیا یا ایک کو کہ لکھ دیا اور باطل بیعت اس میں بیعت کی جو ہر گز نہ بیعت **ف** اصحاب
 کہ میں دھم کا جو اور منہ کی بیعت حضرت علیؓ اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس طرح باطل بیعت غلط باز کی ایک بار کے غلط کی
 کیونکہ منہ کیا اس سے حضرت علیؓ اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حدیث ابی سعید میں روایت کیا اس کو ابن ماریہ نے **ف** اصحاب جو بیعت
 فزائجا اور وہ بیعت کہ درخت ہر کی کھور کو بیعت اشکل سے واسطے سبب باو **ف** اور اس سے قائلانی کیوں کو باو بیعت بیعت
 اس کیوں کہ بیعت میں جو سے اس کے رکھے میں اشکل سے اور یہ حکم ہر بیعت کو شامل ہے اس واسطے کہ اس میں گمان بیعت کا ہر سبب
 سبب زیادت کی ہے اور اس واسطے کہ منہ کیا حضرت علیؓ اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیعت فزائجا اور ہا تہ سے روایت کیا اس کو سبب

اور ہر گز نہ اور روایت کہ ابو سکولہ و ابو داؤد و ترمذی و ابن ابی شیبہ نے جابر سے اور محمد بن کعبہ اور مسکوتہ میں نے **صلی اللہ علیہ وسلم** سے
 بیچ ملائے اور بیچ حصات اور شایہ کی بیچ میں منع ہے ہر گز نہ بیچ کے فعل کے ان فعلوں سے مثل جو کیے **ف**
 یتنوی بیچ مروی تعین مائہ یا بیعت میں بیچ ملائے کہ یہ کہ بیان اور مستخرج میں کہ یہ ایک چیز اس منظر کے جالب کو
 مشتری کی بیچ کے تو بیچ لازم ہو جائے اور بیچ حصاۃ سے کہتے ہیں کہ مشتری جب و سپر کنٹر کر دیوے تو بیچ
 لازم ہو جائے اور بیچ منسابہ کہ بالی جب بیچ کو مشتری کے پاس پہنچا دیوے تو بیچ لازم ہو جائے اور بیچ
 کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پیور سے روایت کی بخاری نے حدیث ابن میں کہ منع کیا حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ملائے اور منسابہ سے اور روایت کی مسلم اور چارون اصحاب میں نے ابو ہریرہ سے کہ منع کیا
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچ حصاۃ میں اور نہیں جائز بیچ ایک کھڑکی کو دو کپڑوں سے بلا تعین مگر بشرط
 کہ دیوے مشتری جسکو چاہے اور باطل ہے بیچ کھڑکی کے زرین میں اس واسطے کہ وہ غیر محفوظ و مقبوض ہے اور اسکو
 بیچ دینا ایسے کہ یہ جارہ ہو یا کی میں پرف اس واسطے کہ روایت کی ابو داؤد و مسلم میں جابر بن عثمان سے انھوں
 نے ابی خراش بن جہان بن زید سے انھوں نے ایک مرد صحابی سے کہا کہ جہاں دیکھا میں بیچ ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے تین مرتبہ مثلثا تھا میں آپ سے کہ فرماتے تھے مسلمان شرمکے میں تین چیزوں میں بانی اور گھاسنل و ساگ میں
 اور روایت کیا ابو سکوا امام احمد نے مسند میں اور ابی شیبہ نے مسند میں اور اسناد کی ابن عدی نے کامل میں
 احمد ابی داؤد میں میں سے کہ جابر راوی اس حدیث کا شہد ہے و جہول ہوا صحابی کا مضر نہیں فتح **صلی اللہ علیہ وسلم** باطل ہے بیچ
 شہد کے کہ ان کی اگر چاہا کہ بیچتے ہیں شہد اور کہ ان دو فون ہوں تو بیچ کیوں کہ بھی ہر بیعت شہد کے جائز ہو جائے
 بیچ ہونے کا شہد ہے کہ اور شافعی کے نزدیک بیچ شہد کی کیوں کہ جب محفوظ و مقبوض التسلیم ہوں جائز ہے **ف** اور لای
 فتویٰ ہو کہ درختا **صلی اللہ علیہ وسلم** ان شہد کے کہ بیچ کی اور اس کے ترک **ف** یعنی جسکے اندر ریشم کا کپڑا بیدار ہو
صلی اللہ علیہ وسلم صاحب کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب تک کہ ریشم مکمل یا بہر تو بیچ کیوں کہ ریشم کی
 بیعت میں درست ہے اور امام محمد کے نزدیک ہر صورت میں درست ہے **ف** اور یہی قول ہے امام شافعی اور امام
 فتویٰ ہے درمختار **صلی اللہ علیہ وسلم** ہوا کے غلام کی بیچ فاسد ہے **ف** اس واسطے کہ حدیث ابی سعید میں ہے کہ میں
 کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہوا کے غلام کی بیچ سے روایت کیا ابو سکوا میں باجہ **صلی اللہ علیہ وسلم** اس شخص
 جسکے پاس گمان ہوا اس غلام کے ہونے کا **ف** اس واسطے کہ وہ مشتری کے حق میں بیچا گیا ہوا نہیں ہے بلکہ اس کے بیچنے
 میں **صلی اللہ علیہ وسلم** باطل ہے بیچ عورت کے دو دھن کی اگرچہ برتن میں ہو وے ایسے کہ وہ جز آدمی کا جسم پس ہو گا مال یا لونہ کا
 دو دھن ہو وے اور امام ابی یوسف کے نزدیک نوٹری کے دو دھن کی بیچ جائز ہے واسطے اعتبار جہ کے ساتھ کل کے
 اور امام شافعی کے نزدیک مطلقاً جائز ہے **ف** اور ہمارے مذہب کی طرف لگے ہیں امام احمد اور مالک رحمہما اللہ
 ہر گز نہ بیچ عورت کے دو دھن کے جو یہاں تک کہ بعض مشائخ نے ذکر میں دئے گئے بھی منع کیا کہ
 اور بعضوں نے جائز رکھا ہے دھن کے واسطے **صلی اللہ علیہ وسلم** باطل ہے بیچ سوز کے بلون کی **ف** اس واسطے کہ وہ بیچ

اور بیچ باطل ہے بیچ عورت کے دو دھن کے جو یہاں تک کہ بعض مشائخ نے ذکر میں دئے گئے بھی منع کیا کہ اور بعضوں نے جائز رکھا ہے دھن کے واسطے

تو کہ حضرت عائشہؓ نے کہ خبر پہنچا ہے تو میری طرف سے زمین اور تم کو اللہ تعالیٰ بادل کی طرح اور جدا تو کیا راستہ رسو
اصل اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ تو یہ نہ کرو گے اور روایت کی امام احمد نے سند صحیح کو آئی حضرت سائیدہؓ کے پاس ایک عورت اور کہا
اوستے کہ میں نے زمین اور تم کے ہاتھ ایک غلام بیچا تھا سو روپے کو میرا دوسرا پھر خرید لیا میں نے اوستے چھ سو روپے کو تو
فرمایا حضرت عائشہؓ نے کہ خبر پہنچا ہے تو میری طرف سے زمین اور تم کے ہاتھ ایک غلام بیچا تھا سو روپے کو میرا دوسرا پھر خرید لیا میں نے اوستے چھ سو روپے کو تو
تو یہ نہ کرو گے کہ تو نے بیچا اور جو خرید اور یہ حدیث صحیح ہے اور یہ قول حضرت عائشہؓ کا یہاں ایک ہی قول سے آنحضرت صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور شافعی نے جو کہا کہ یہ حدیث غیر ثابت ہے اور مخالف ہے اسناد میں مجہول ہے باطل ہے اس واسطے کہ عیالہ
ایک عورت جلیل القدر ہے زوجہ ابی اسحق سیسی کی ذکر کیا اسکو ابن سعد نے بیعتنا میں اور کہا کہ نہ ہوا اور نہ حضرت
عائشہؓ سے فقہ **ص** اور ایک لونڈی پندرہ روپے کی بیوی اور ابھی قیمت نہیں وصول ہائی کہ پھر وہی لونڈی ایک اور لونڈی کے
ساتھ ملا کر پندرہ کو خریدی کہ تو پہلی لونڈی میں بیعت فاسد ہے اور دوسری میں جائز ہے بقدر حصہ خن کے **ف** اس واسطے
کہ پہلی لونڈی کو جس قیمت سے بیچا اوس سے کم کو خریدنا ہی تو اوس میں بیعت جائز نہ ہوگی اور دوسری لونڈی میں بیعت ہر حال کی صل
تیل کو اس طرح خرید کہ برتن سمیت تو لی لیون گے اور ہر برتن کے عوض شلہ پانچ سے ستر کر کے گئے خواہ وہ برتن پہنچ کر
ہو یا نہ تو یہ فاسد ہے اور اگر اس طور سے خرید کہ جس قدر خالی برتن کا وزن ہو تو صاحب میں بجز اگر لین گے تو یہ درست
ہے **ف** اس واسطے کہ پہلا قول خلاف دستور اور خلاف مقتضای عقد ہے کیونکہ افعال پر کہ برتن پانچ سے ستر کر دیا کہ وہ برتن اور
دوسرے قول موافق دستور اور موافق مقتضای عقد ہے اور تیل کی قید واسطے مثال کے ہے اور ہر برتن میں بیعت ہر حکم کو **ص**
گئی کہ میں نے خرید اور دوسری جب کہا پھر نے گیا تو وہ بیعت کا کتاب لے لے کہ کہ یہ کہ اور تھا اور وہ وہاں یہ کہ تھا
اور مشتری نے کہا کہ یہی کہنا تھا تو قول مشتری کا ساتھ تم کے مستبر ہو گا **ف** اس واسطے کہ بیعت ہر قابض مشتری تھا
اور تو مال قابض مستبر ہو گا **ھ** ایدہ اور یہاں بھی فقہ کی اتفاق ہے بلکہ جو دینے بیعت ہوا اوس میں ہی حکم **ص** باطل ہے
میں یعنی پانی پینے کی جگہ کی بیعت اور میرا اور مسکا اور بیچ بیعت اور ہر راہ **ف** میں ایک شخص کی زمین سے دوسرے
کی زمین پر پانی نہ کے جانا ہی تو جس شخص کی زمین پر پانی نہ کے جانا ہی اوس نے اتنی زمین میں کہ تو باطل ہے اور اگر ایک
شخص کے مکان کا راستہ دوسرے کی زمین سے ہو کر نہ راستہ راستہ بیچا تو صحیح ہے **ص** بعض علما نے کہا ہے
کہ میں سے یا برقبہ میل مراد ہے یعنی وہ مکان جس میں پانی بہتا ہے **ف** جیسے نہر پانی یا چھت **ص** اور ہر اسے کچھ قبو
راہ مراد ہے یعنی اتنی جگہ جس میں سے گذرنا ہی تو پانی پینے کی مقدار مجہول ہے لہذا اس کی بیعت اور ہر جائز نہیں **ف** جیسے
کہ اسکا طول و عرض میں معلوم نہ ہوئے اور جگہ اسکا طول و عرض میان کر دیو سے اس طرح پر کہ وہ ایک زمین کا ٹکڑا
ہو جائے تو جائز ہے بیعت اوس کی جیسے کہ ذکر کیا سرخس نے پانی پانی پینے کی جگہ کے لیکن اوس کے حدود اور جگہ بیان کر دیو سے
تب بیعت پر ذکر کیا اسکو تافض خان نے چلی **ص** اور برقبہ راہ معلوم ہے اگر اوس کے حدود بیان کر دیو سے اور اگر
نہیں بیان کہے جب بھی وہ مقدار ہی دروازے کے عرض سے جیسے تقسیم زمین میں تو جائز ہے اوس میں بیعت اور ہر راہ
میں سے حق تسلیل یعنی پانی پینے کا حق مراد ہے تو اگر زمین پر ہی تو مجہول ہے اور اگر چھت پر ہی تو وہ حق تسلیل یعنی

نور و زوال میں من گھڑت ہیں جب جاننا کہ ہم کو کون رات پر لے رہا ہو اور صبح کا وقت کون رات پر لے رہا ہو تاکہ
صحیح کہ اگر جاننا کہ آٹھ بجے تک اور کچھ گھنٹے تک اور دین چلے گا اور میری توڑ پھوڑ تک اور جانوروں کی بیڑی پر سے اون کاٹنے تک
 دو لگا تو بیچ فاسد ہے **ف** اس واسطے کہ سامو کی طرح بی بی کبھی پرین تو نہیں تو بیچ اور مشتری میں بیچ مگر **ص**حیح اور اگر ان
 مدت تک بیچ کے اور قبل ان وقت کے آٹھ بجے تک کو سامو کر دیا تو بیچ صحیح ہو جائیگا اور اگر ان مدت توں تک کسی کی ضمانت کی تو بیچ صحیح

ف فصل احکام بیچ باطل اور بیچ فاسد کے بیان میں

ص بیچ باطل میں بیچ مشتری کے پاس رات ہوئی ہو یا غنہ کو نہ دیکھ کر اس کے ملک میں ہو جائے مشتری پر تو نہ واجب ہو گا
 اور بیعتوں کے نزدیک مشتری پر ضمان اور بیعت کا لازم ہو گا **ف** اور بی بی مختار ہو اور اس پر مشتری پر قنہ
ص بیچ فاسد میں اگر مشتری نے بیچ پر قبضہ کر لیا یا بیچ کی رضا سے خواہ رضا اور کسی امر حاشہ ہو **ف** مثلاً باطل یہ کہ
 کہ تو اس پر قبضہ کرے **ص** بیچ باطل حالت حال سے **ف** مثلاً باطل کے سامنے مجلس عقد میں قبضہ کیا **ص** بیچ اور میں دونوں مال
 ہوں تو مشتری بیچ کا مالک ہو جائیگا اور اگر مالک ہو جائے تو قبضہ مشتری میں تو مشتری پر بیچ کا مال لازم ہو گا خواہ وہ بطل
 حقیقہ ہو یا معنی **ف** مثل حقیقہ ان چیزوں میں جو مثل میں جیسے گیلون جانول اور ناز وغیرہ اور غرض معنی اور جان چیز
 جو غرض میں جیسے جانور اگر تھپا اور وغیرہ ان چیزوں کا مثل حقیقہ نہیں ہو گا کیونکہ جانور جانور کا سبب صاف میں ایک ہونا
 وغیرہ اس واسطے قیمت کو ان کا مثل معنی اور دیکھا **ف** **ص** بیچ واجب ہو ہر ایک پر باطل اور مشتری سے فسخ کرنا بیچ فاسد
 قبل قبض بیچ کے اور اس طرح بعد قبض بیچ کے جب تک وہ مشتری کی ملک میں ہو اگر ضمانت عقد میں ہو تو میں حد
 اہل زمین میں جیسے میں درم کی بی بی و درم کے **ف** اور اس کے فسخ میں حکم قاضی شرط نہیں بلکہ اگر کسی فسخ میں انکار سے
 تو قاضی جبر فسخ کر دے دوسرا **ص** اور اگر ضمانت شرط کے سبب ہو تو مثلاً باطل نے یہ شرط لگا لی ہو کہ مشتری
 ایک ایک ہر دیر سے تو جسے شرط لگا لی ہو اس کو فسخ واجب ہو امام محمد سے نزدیک اور شیعہ کے نزدیک ہر ایک پر واجب ہو
 تو اگر مشتری نے بیچ فاسد میں بیچ کو بیچ لایا یا بیچ کر دیا تو تسلیم کر دیا ہو جب کو بیچ غلام تھا اس کو انکار کر دیا تو یہ لغات
 مشتری کے صحیح ہو جائیگا اور اس پر ضمانت لازم آوے گی اور حق فسخ کا ساقط ہو جائیگا **ف** اس واسطے کہ بیچ سے حق فسخ
 متعلق ہو گیا اور فسخ تھا بسبب حق اللہ کا اور حق العباد مقدم ہے حق اللہ پر کیونکہ اللہ تعالیٰ غنی ہے اور بندہ محتاج ہے **ص**
 اور بیچ فاسد اگر فسخ کی گئی تو باطل بیچ کو مشتری سے نہیں لے سکتا جب تک اس کا ضمان نہ پیچھے ہوئے تو اگر باطل بیچ سے فسخ کے لئے تو بیچ
 اس شخص کو جو بیچ مشتری کا فسخی اور اگر بیچ لے لیا اور عرض خواہوں کو بیچ لے گا یا باطل **ف** جیسے رہن میں اگر رہن مر جائے
 تو رہن مر ہوں کو بیچ کر دلا رہن مر میں کا اگر بیچ لے لیا تو بیچ کے بیچ کا بعد بیچ فسخ کے اور فسخ خواہوں کو بیچ لے گا ہلا **ف**
 اور بیچ فاسد میں اگر مشتری نے بیچ کو بیچ لیا اور اس میں بیچ لے لیا تو مشتری کو یہ بیچ حلال نہیں خواہ اس کو صدقہ دے بیچے اور باطل
 جو بیچ لے لیا تھا اس کو حلال ہو گیا **ف** اور دلیل اس کی ہر ایک اور اصل کتاب میں مذکور ہے **ص** بیچ اگر ایک شخص سے
 دعویٰ کیا کہ بیچ ہوں یا انہی نے لکھا دوسرے پر اور وہ عارضہ مدعی کو وہ رجوع مشتری اور اگر بیچ لے لیا اس کے مدعی سے انکار کیا
 کہ بیچ لے لیا تھا اور مدعی دوسرے بیچ لے لیا تو وہ بیچ لے لیا تھا اور مدعی کو حلال ہو جائیگا **ف** اور مدعی علیہ

مسعودی روایت ہے وہ بیع تیسری ص اگرا بے بیع فاسد ایک نہیں بی اور مشتری نے اس زمین پر مکان بنایا تو مشتری یا اس کی قیمت لازم ہوگی اور بیع فسخ کا ساقط ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک مکان گرایا جائیگا اور زیور بائع کو واپس کیا جائیگا اور مشتری یا اس کا بیع باطل ہو جائیگا و التباہی اگر مشتری نے غلام میں بیع میں درخت بیٹے تو تمام صاحب کے نزدیک قیمت زمین کی لازم آئیگی اور بائع فسخ نہیں کر سکتا اور صاحبین کے نزدیک مشتری کو حکم ہوگا کہ درخت اٹھائے اور زمین خالی کرے کمال الدین اس الحام نے مذہب تابعین کو ترجیح دی ہے اور نہ الفائق میں نہ پیام صاحب نے اور وہی تفسیر میں

فصل مکروہات بیع میں

ص کرمی لڑھکاپس یعنی مال کی قیمت زیادہ کہہ دینی اس میں سے کہ دوسرا شخص اس کی خرید میں رغبت کرے اور دیکھا جائے اور خریدہ منظور ہو اسکو عربی میں بخش کہتے ہیں رعایت کی بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ اس مول کو لڑا اس چیز پر جس کا کوئی اور مول کر چکا ہو اور دونوں کی ضمانتی جاتی ہو اور پتہ اور اگر اس بھی مول نہیں چھپایا تو جائز ہو صحیح حدیثیں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ مول نہ چھپاؤ کوئی اپنے بھائی کے مول چھپائے یا اور نبی کریم ﷺ کے اپنے بھائی کی بیچ پر اور نہ پیام مصلح کا سے اپنے بھائی کے پیام پر اور تہید بھائی کی اتفاق ہو واسطے زیادتی نفرت اور قیامت کے دن یہی حکم ہو اگر ذمی جو یا مستامن جس کا حق اس کو دیا گیا ہو اور ان کو کو گے بیڑھ کر لینا جب شہر والوں کو فرار کرے ایسے کہ جب بیچارہ قریب شہر کے پتہ پر قوعا مل شہر کا حق اس میں متعلق ہوتا ہو پس کر وہ ہو کہ بعض شخص گنجانے کیوں اور سب کو خریداری سے انزہ کیں و اینی لانج لیکو چاہے چلے آتے ہیں تو شہر کے باہر جا کر اور بیع خرید لینا کر وہ ہر اس کی اگر بیعت کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ شہر میں قطع ہو اور یہ شخص قافلے میں جا کر ملاو لوں سے سب غلہ خرید کر لیا اور شہر میں لاکر خاطر خواہ قیمت کو بیچا اور اگر یہ شخص جاننا اور قافلہ بیچاروں کا شہر میں آتا تو اصل شہر کو قافلہ ہوتا دوسرے یہ کہ شہر میں قطع اور تنگی ہو کر یہ قافلہ والوں کو بیع شہر کا معلوم ہنودے اور یہ شخص اون سے جا کر سستا خرید کر لوے خرید کر لگ کر یہ دونوں صورتیں ہوں تو کر وہ نہیں حمل ایچھین میں دی ہو پس اس کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتحی جلب سے اور اس کے یہی معنی ہیں جو اوپر گز سے ص اور کر وہ بیع حاضر کی واسطے بادی کے زمانہ قحط میں جنگہ داموں کی طرح سے و حاضر وہ شخص جو شہر میں رہتا ہو یا دی اور جو بیرون شہر کہیں والا ہو تاوقت اس بیع کی حدیث سے ثابت ہو روایت کی بخاری میں نے اس سے کہتے کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع حاضر سے واسطے بادی کے اور اس حدیث کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ شہر کا بیاباں شہر کے کو ہاتھ نہ بیچے بلکہ جو باہر سے لوگ آتے ہیں ان کے ہاتھ بیچے تاکہ دام زیادہ ملین اور اس کو اختیار کر باہر بیچے میں دو معنی یہ کہ باہر کا شخص غلہ لائے اور اس کی طرف سے شہری دلال ہووے اور کہ کہ تو جلدی کر میں تنگواران بیچ دوں گا تو بائع بادی ہو اور حاضر دلال اور یہی معنی اختیار کیے ہیں مجتبیٰ اور در مختار اور اصل کتاب میں اور منقول ہے یہ تفسیر ابن عباس سے اور مناسب ہے اس کے آخر حدیث کہ چھوڑ لوگوں کو تا اللہ تعالیٰ روزی تو بعضے آدمیوں کو بعضوں سے روایت کیا اسکو مسلم نے جابر سے ص اور کر وہ بیع وقت اذان جمعے کے تحریک اسو

کراؤنگو مجھے پاس لے آ سودہ دونوں حیرن آیا حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ علیہ السلام فرما لیا اور فرمایا کہ کون شخص ان دونوں
خرید کر تا ہو سو ایک مرٹے کا مالکین کو بیوہ میں ایک درہم کے خرید کر تا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا وہ باریاتین
بارہ میں نیز یہ علیؑ نیز ہم کون ہی حوا کی درہم سے زیادہ سے تو ایک خریدنے کا کہ میں دونوں کو دو درم کو بیٹھا ہوں سو
حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ وسلم نے دونوں حیرن اور سکینین و زوندوں دم مرزا انسانی کو بیٹے اور فرمایا کہ ایک سے طعناں
کر کے اپنے اہل و عیال کو سے اور دوسرے سے گلہاڑی سے پاس خرید کر لے آ سودہ لایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے اپنے وصیت مبارک سے اسیں کلثی انگائی اور فرمایا کہ جا کر یہ ان لاکرا و رہیجا اور جن تک کو پندرہ دن نہ کیوں لے
ایسا ہی کیا پھر وہ آیا اور اسکو دینا درہم حاصل ہوئے سو اسے کچھ دے جو ہوں کچھ خرید کیا اور کچھ سے کھا تا حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ تیسے حق میں بہتر ہو تیسے آئے سے دل قیامت کھا اور دنیا سیاق تیسے ہر بہتر ہو سب حال کے

ص باب اقبال کے بیان میں

ف اقبال بیع کار کرنا بعد تمام کے آثار کا جواز ثابت ہو حدیث سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو چیزیں
 مسلمان کی بیچ رہ کر بھیگا اللہ تعالیٰ لعنہ فرما دے اوسکی قیمت کے دن روایت کیا اسکو لاوا دو اور اس باجہ نے ابوہریرہ سے
 اور صحیح کہا اسکو ان جہاں اور حکم نے **ص** جاننا چاہیے کہ اقبال بیع پہلی بیع کا تو نہ تابع اور مشتری کے حق میں تو فسخ بیع
 اور سوا ان کے اور شخصوں کے حق میں بابت بیع جدید کے ہر تو اگر بیع بیع تابع اور مشتری کے حق میں نہ ہو سکے تو اقبال باطل
 ہوگا **ف** اور مثال اوسکی آئی ہے **ص** اور یہ جو معلوم ہوگا کہ اقبال غیر تابع اور مشتری کے نزدیک بابت بیع جدید کے ہر
 تو اسکا فائدہ یہ ہو کہ وقت اقبال کے شفع کو دوسوی شفع ہو جائے **ف** مثلاً زیارے ایک مکان اختیار کر کے انا بیع کیا
 اور شیخ نے اپنی رضامندی سے اسوقت حق شفع ساقط کر دیا بعد اوسکے اقبال بیع ہوا تو زیارہ اور ع کے حق میں
 تو یہ اقبال بیع شہار کیا ہوا اور شیخ کے حق میں بیع جدید تو ب پھر اسکو دعویٰ شفع ہو سکتا ہے کہ شفع نہ
ص اور اگر ایک نوٹری کی بیع ہوئی اور بعد اوسکے اقبال بیع ہوا تو اب پھر نوٹری پر ایشیاء واجب ہوگا **ف** یعنی تابع
 اول کو واپس دے سکتا ہے نہ نوٹری دینا مستحب ہے **ص** اور ابویوسف کے نزدیک اقبال بیع ہر تو اگر بیع نوٹری کے تو فسخ شہار کیا جا
 اور امام محمد کے نزدیک بیع ہر تو اگر بیع ممکن نہ ہوگی تو بیع شہار کی جاوے گی **ص** تو باطل ہوا اقبال بیع اوس نوٹری میں
 جو بیع کے مشتری کے پاس نہ گزرتے **ف** مثلاً ایک نوٹری خریدی اور وہ مشتری پر اسانکر بعد قبض کے ہتے تو اب
 اقبال کو بیع نہیں بنا سکتے اسواسطے کہ بیع زیادتی ہو گئی اور یہ مانع بیع ہو تو اقبال باطل ہوگا کفایہ **ص** امام صاحب
 کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک باطل نہیں ہے کہ زیارہ اس اقبال کو بیع بنا سکتے ہیں اور اقبال اوتمنی ہی قیمت کو درست کر
 حوالوں مقرر ہوئی تھی تو اگر زیارہ کے بیسے میں بیع ہوئی تھی اور اقبال میں شہری شہری یعنی جنس اور قسم قیمت کی بدل گیا
 قیمت کم و بیش پہلی قیمت شہری تو یہ شرط باطل ہوگی اور باطل پر پہلی قیمت کا صرف پچھلے لازم آوے گا امام صاحب کے نزدیک
 اور صاحبین کے نزدیک شرط صحیح ہر اسواسطے کہ امام صاحب کے نزدیک اقبال بیع اول ہر تو بیع نہیں ہوتا بلکہ پہلی قیمت
 زیارہ صاحبین کے نزدیک بیع جدید ہو تو کم و بیش پہلی قیمت درست ہوگی الا کہ قیمت کی اوس صورت میں

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

درست ہے جب بین میں مشتری کے پاس آنکر کوئی چیز کیسا یا درخت ناک کا ہالک بن جائے نہیں ہر البتہ ہالک ہو جائے جس کا معنی
ف اتالیقی ہیں اگر شش اہل لٹ کے پاس تلف ہو جائے تو یہ اتالیق کا تلف نہیں اس واسطے کہ شش تابع ہے شش میں اور اصل بیع ہر
 اور وہ موجود ہے اس واسطے کہ بیع تلف ہو جائے گی مشتری پاس تو بیچر اتالیق اس کا تلف ہو سکے گا مثلاً زید نے گھوڑا خرید لیا اور
 وہ زید کے پاس آنکر مر گیا تو اب قاتل اور اس کا نہیں ہو سکتا یا غلام خریدا اور وہ بھاگ گیا اور اگر یہ قتل کے بیع ہالک ہو گئی
 تو قاتل باطل ہو کر اصل بیع قائم ہو جائے گی **بجز** اصل بیع کے کسی تلف ہو جائے تو اس سے قاتل اس کا تلف ہو سکتا یا اگر قاتل
 ہو گا **ف** مثلاً زمین کو خرید کیا کھیت کے ساتھ اور کھیت کاٹ لیا بیچر قاتل کی تو زمین تو زمین بقدر مسکے جسے قاتل کا بیع ہو
 مسائل الحاقیہ قائلین رضامندی لے لے اور مشتری کی شرط ہو اور قاتل مخل حاد و طلاق اور عتاق کا زمین ہو سکتا اور
 حبس ہو قاتل عقد فاسد کر دے گا اگر اتالیق ہوا اور بیچر وہ چیز جو بیع کے پاس گئی تو وہ ایک حق بیع ثابت نہ ہو گا حسابوں کو خرید
 اور بیچر وہ سود گئے تو اتالیق بیچر جو اس واسطے کہ بیع لے لے اور بیچر جو قاتل کا قاتل کو بیچر بیع اول ہوتے ہیں اگر قاتل مسلم کا اتالیق
 بیچر نہیں لگد کر کا بیچر اور بیچر کہ اس مشتری نے اور کچھ لے لے یا سال بعد تک بیچر دو قاتل کا قاتل کا بیچر نہیں دسرا لے لے

باب مزاحمہ اور تولیہ کے بیان میں

مزاحمہ کہتے ہیں چیز کے پیشے کو الگ الگ پر ایک لٹ میں لے کر کے اور تولیہ کہتے ہیں عزت مالک پر بیچنے کو یا تلف کے **ف** جاننا
 چاہیے کہ بیع چار طرح پر ہوتا ہے اول مزاحمہ اور تولیہ اور موضعہ مزاحمہ اور تولیہ تو معلوم ہو چکا ہے اور موضعہ
 کہتے ہیں دوسرے کو جس میں پر بیچے اور مشتری رضی ہو یا وین بدون لٹ یا پہلی قیمت کے اور موضعہ کہتے ہیں اصل قیمت
 پر بیچنے کو اور مزاحمہ اور تولیہ کا جواز عقلاً ثابت ہے اور لفظاً بھی لے لے اور جس کے جس کو ذکر کیا ابن حاکم نے سیرت میں کہ مشتری
 ابو بکر نے وہ اونٹ خریدے اور اونٹ میں سے جو افضل تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سات واسطے سواری کے
 پیش کیا اور کہا آپ سواری ہو جیسے حد سے ہوں آپ پر ان باب میرے تب فرمایا آپسائین نہیں سواری ہوں گا اور اس وقت
 پر جو ہری ملک میں ہیں تو کہا ابو بکر نے کہ وہ اونٹ آپ کا ہو گیا فرمایا آپسائین نہیں کہہ دوس قیمت پر بیچنے کو تم نے خریدنا تو
 قبول کیا اور سو کہ حضرت ابو بکر نے اور سواری ہو سے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس وقت پر اور روایت کی عبد اللہ بن
 نے سعید بن المسیب سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تولیہ و رافقہ اور شرکت سب بر میں نہیں ہر حج
 ان میں در مسرات سعید کے مقبول ہیں **ف** فتمصل اور شرطان دونوں کی یہ کہ پہلی قیمت جو مال سے دوسری مثلاً
ف یا غیر مثلاً لیکن وہ چیز وقت مزاحمہ کے مشتری کی ملک ہو جائے کہ جس میں جیسے روپے اشرفی اور کیل موزون یعنی
 جو خریدن نہ تسلیم کر لیں جن اور جو گن کر لیں میں لیکن مقدار میں کیساں اور قریب ہوتی ہیں اور شش ذوات الیم
 جیسے حیوان و انسان کر لے افراد کی قیمت میں بر القادوت ہوتا ہے اور شش مثلاً اس واسطے شرط ہوئی کہ اگر شش غیر مثلاً
 ہو جائے تو کچھ لے لے بعض غلام کے خرید کیا تو بیان مزاحمہ اور تولیہ قیمت غلام پر ہو گا اور حال انکہ قیمت اس کی قبول کر
 اتان اگر مشتری ثانی اسی چیز کا مالک ہو جائے جو پہلی بیع ثانی نے قیمت میں دیا تھا اور اسی قیمت خریدے تو غیر مثلاً سے
 پہلی مزاحمہ جائز ہے قصور دت اس کی یہ کہ گھر خرید کیا عوض کچھ سے کے اور اس کو تسلیم کر دیا پھر گھر کے لئے وہی گیر مسئلہ زید

درست ہے جب بین میں مشتری کے پاس آنکر کوئی چیز کیسا یا درخت ناک کا ہالک بن جائے نہیں ہر البتہ ہالک ہو جائے جس کا معنی اتالیقی ہیں اگر شش اہل لٹ کے پاس تلف ہو جائے تو یہ اتالیق کا تلف نہیں اس واسطے کہ شش تابع ہے شش میں اور اصل بیع ہر اور وہ موجود ہے اس واسطے کہ بیع تلف ہو جائے گی مشتری پاس تو بیچر اتالیق اس کا تلف ہو سکے گا مثلاً زید نے گھوڑا خرید لیا اور وہ زید کے پاس آنکر مر گیا تو اب قاتل اور اس کا نہیں ہو سکتا یا غلام خریدا اور وہ بھاگ گیا اور اگر یہ قتل کے بیع ہالک ہو گئی تو قاتل باطل ہو کر اصل بیع قائم ہو جائے گی بجز اصل بیع کے کسی تلف ہو جائے تو اس سے قاتل اس کا تلف ہو سکتا یا اگر قاتل ہو گا مثلاً زمین کو خرید کیا کھیت کے ساتھ اور کھیت کاٹ لیا بیچر قاتل کی تو زمین تو زمین بقدر مسکے جسے قاتل کا بیع ہو مسائل الحاقیہ قائلین رضامندی لے لے اور مشتری کی شرط ہو اور قاتل مخل حاد و طلاق اور عتاق کا زمین ہو سکتا اور حبس ہو قاتل عقد فاسد کر دے گا اگر اتالیق ہوا اور بیچر وہ چیز جو بیع کے پاس گئی تو وہ ایک حق بیع ثابت نہ ہو گا حسابوں کو خرید اور بیچر وہ سود گئے تو اتالیق بیچر جو اس واسطے کہ بیع لے لے اور بیچر جو قاتل کا قاتل کو بیچر بیع اول ہوتے ہیں اگر قاتل مسلم کا اتالیق بیچر نہیں لگد کر کا بیچر اور بیچر کہ اس مشتری نے اور کچھ لے لے یا سال بعد تک بیچر دو قاتل کا قاتل کا بیچر نہیں دسرا لے لے

میرزا کو اور توبہ کے بیان میں

کو بطریق یہ بیان ہے کہ وہ پھر گھر کے مشتری نے گرجا زید کے ہاتھ بیوی اور سی کیڑے کے اور کچھ بیس میرزا کو اور توبہ کے
 ہو کیونکہ زید میں اول کے بیٹے پر قادر ہو **ف** اور ہر ایک اور توبہ کی طرف تہیاج اس واسطے ہو کہ جو شخص توفیق اور
 ۵۰ دان پر خرید و فروخت میں وہ شخص اپنے ہاتھ کے ایمان پر بیعت دیکر اصل لاگت پر خرید کر سکتا ہو اور اس سے اپنے بی بی کو تو توبہ کے
 اس واسطے ان دونوں دونوں کا مدار امانت اور دیانت پر ہو اور ضرور ہو کہ ان حضرات امانت اور شہ بخیر است مسما الذی
 لاگت کے تین شریک ہوگی فردرہی صلواتی اور رنگائی اور چھبہ والی کی اور اسمی طرح دور میں ہوا کی کی ضروری اور
 غلے میں بار بار دہائی کی **ف** اور بیچ کر یوں کے ہاتھ کی فردرہی اور شولہ و درخت کی فردرہی اور پوٹا کی اور طحان
 بیج کا بونہ سرت اور بیچنے والی کی کھیت میں اور تھوڑی کی حقانی کی اور بیچ میں درخت لگائے کی اور گھر کے چوتھارہ کی کی ان
 چیزوں کی فردرہی ان اصل لاگت میں گئی جاوین کی اسمی طرح موتی میں سونہ کی کی فردرہی اور لکڑی میں دروازہ بنانے کی
 درختی اور نہر تیلے میں اسکا قاعدہ کلید لکھا ہو کہ جن مصارف کی لاگت میں ملانے کا دستور ہو بیچا زمین اور اس کے
 سبب بیج میں اقیوت میں زیادتی ہووے تو وہ لاگت میں ملائے جائیں گے **ف** لیکن ان چیزوں کی اجرت اور فردرہی اور بیج
 میں ملانی ہائے تو بونہ بونہ کے کھیتے دھوڑی اور بونہ کے کھیتے کو میں نے خرید ہو **ف** تاکہ جو توبہ کو
 اور جس مکان میں اسباب کھا چکو اور اس کا کوئی باجو اس کے فردرہی یا تعلیم غلام اور بونہ کی فردرہی اصل لاگت میں حاصل
 ہوگی **ف** ہدایہ **ف** مشتری دوم کو معلوم ہو کہ مشتری اول نے میرزا میں خیرات کی تو اسکو اختیار ہے چاہے اس
 دامن پر جو مشتری اول نے بیان کیے ہیں خریدیوے اور چاہے بیچ دیوے اور توبہ میں گریخت معلوم ہوئی تو جہ قدر
 اول نے خیرات کی رو سے اصل لاگت پر دوم بڑھائے ہوں کاٹ کر باقی دامن میں لے اور تمام ابو یوسف کے نزدیک مراکز اور
 توبہ دونوں صورتوں میں کٹ لیوے اور امام محمد کے نزدیک دونوں صورتوں میں چاہے مشتری اول کے بتائے دامن
 پر کیوے یا بیچ دیوے **ف** اور فتویٰ امام صاحب کے قول پر **ف** جس شخص نے ایک چیز خرید کر بیعت پر ہو اور پھر اسکو
 جس دامن پر بیچا تھا اس سے کم کو خرید لیا تو اب اگر اسکو پھر دامن توبہ سے بیچے گا تو مقدار رفع اول کو اصل لاگت سے بڑھائے
 اور اگر رفع پوری لاگت کو گئے ہو یعنی وہ شہر مفت بڑھائے تو اب اسکو بطریق ہر ایک نیچے مثلاً ایک گھوڑا دس روپیہ
 کو خریدیا اور پھر پندرہ کو بیچا اور پھر دس کو خرید لیا تو اب اگر اسکو دس سے بیچے گا تو توبہ کے کہ بجائے بیچ روپیہ کو بیچا اور اگر
 دس روپیہ کو خریدیا اور بیچ کر بیچا اور پھر دس کو خرید لیا تو اب اسکو دس سے بیچے گا تو توبہ کے کہ بجائے بیچ روپیہ کو بیچا اور اگر
 برخلاف صاحبین کے کہ ان کے نزدیک دونوں صورتوں میں بیعت پر ہر ایک بیچنا جائز ہے **ف** اور صاحبین کی قول خلق پر
 آسان ہو اور امام کا قول مضبوط تر ہو تو جس قول پر چاہے علی کہے اور دیل دونوں کی اصل میں مذکور ہو **ف** اس
 غلام نے جسکو کوئی نے اذن تجارت کا دیا ہو اگرچہ وہ غلام قرصہ اور چھوٹا بھر اپنی قیمت کا ایک کپڑا خرید اس روپیہ کو
 اور کوئی نے اس سے چند روپیہ کو خرید تو مولیٰ اگر اس کو بیچے کو دیکھ سے بیچے تو چاہے کہ اصل جمع دس روپیہ تھائے یا نہ
 ہی اسکا اولیٰ یعنی اگر مولیٰ دس روپیہ کو کپڑا لیا اور اسی غلام کے ہاتھ پندرہ کو بیچے اور وہ غلام مراکز سے بیچ جائے
 تو دس روپیہ لاگت تھائے اور پندرہ کے **ف** اور مولیٰ اسکی اصل کتاب در توبہ میں مذکور ہو اور قرصہ غلام

میں جتنی صورت ہوئی تو اگر فقہار نے وہ گنا تو بطریق اولیٰ مٹا کر یا غلام کو وہی دہم بتلایا نہیں گئے جس ملعون مولیٰ ایسا نام
 اوس نے کہو کو کیا ہو یعنی دس دہان و دونوں صورتوں میں **ص** اوس اگر مضارب کے پاس میں سے ہوتا ہے مثلاً آدھے نفع کے
 قرار دیا پر اوس میں سے روپے کے بدلے میں مضارب ایک کپڑا خریدے اور پندرہ روپے کو مالک مال کے ہاتھ سے پاتا تو اگر مالک مال
 اہل و عسکو مراد سے پہلے تو سنا ہے بارہ قیمت پٹنے کی تباہی **ف** اسلئے کہ نصف نفع یعنی اڑھائی روپے مالک ہو
 صاحب جیل کی اور اسلئے طرح اس کے لئے میں حکم میں جیکسا جیل پٹنے ہوئے اور مضارب مشتری بنانے ذکر اس کا کہتا
 المضارب میں آدھ لگا **ص** اگر کوئی خریدی بیع رسالہ اور مشتری کے پاس لکڑی ہو گئی **ف** کئی وقت سادھی **ص**
 یا وہ کوئی تہیہ تھی اور مشتری نے اوس سے بیع کیا اور بھول بیچتا ہو اوس کو مراد سے تو اپنی اہل لکھت بیان کرنے اور وہ کا
 بیان ضرور میں کہ کوئی بیچتی تھی اس لئے اس لکڑی ہو گئی یا اس میں جمع کیا ہو **ف** اور ابو بکر سے اور شافعی کے
 نزدیک بیان اس کا ضرور ہو اور میں مذہب ہوتا ہے اگر کا قیہ ابو الیث کے کہ ہم اس سے اخذ کرتے ہیں اور اسی کو ترجیح
 دیا مالک الدین ابن الہمام نے اور دلیل دونوں کی اہل میں مذکور ہو **ص** اگر مشتری نے خود کو ایک اوسل بھرتی کسی اور سے
 اوس کی لکھ بھرتی اور مشتری نے اوس شخص سے دیت لے لی یا وہ کوئی بی یا کہ تھی اور مشتری نے اوس کا آزار الیہ کار
 کیا جامع سے تو ان صورتوں میں جو وقت مراد سے پہلے تو یہ کیفیت بیان کر دینے اگر ایک کپڑا خریدے اور وہ کوئی
 جو کہ میں سے کاٹ گیا یا آگ سے جل گیا تو اب اگر اوس کو مراد سے پہلے تو بیان کرنا اوس کا ضرور میں اور اگر اس کے لینے کو پہلے
 سے کٹ گیا تو ٹوٹ گئی تو مشتری ثانی سے بیان اوس کا ضرور ہو اگر ایک سلام خریدے اور وہ کوئی اوس کا ایک مدت پر بھرتی
 سٹو کے نفع پر اوسے فروخت کیا یا بیع ثانی کے **ف** یعنی مشتری ثانی سے یہ نہ کہا کہ میں نے ہزار روپے اودھا کر لیا کہ
ص تو اب مشتری ثانی کو اختیار ہو جب معلوم ہو کہ اوس کو یہ بات چاہے اوس غلام کو بیچ دینے چاہے رکھ لینے **ف** لیکن
 اگر رکھ لینا تو اوس کو گیارہ سو روپے نقدینے پر بیگانہ منہ جل **ص** اگر مشتری ثانی نے وہ غلام تلف کر دیا تو اوس کو
 گیارہ سو روپے پورے دینا لازم آوین گے فقہ اور میں اہل قولیہ کا ہو **ف** کہ اگر بیع کے ہوتے ہوئے مشتری دوم کو اختیار
 اودھار مشتری اول کی معلوم ہو کہ تب تو اختیار ہو گا چاہے اوس چیز کو رکھ لینے اور چاہے واپس کر دیوے اور
 اگر بیع کے تلف کرنے کے خیانت مشتری اول پر طلاع ہوگی تو بقیہ تمام ٹھہرے تھے پورے دینا چڑھیں گے **ص** اگر بیع
 غرض سے کہا کہ بیچنے کو یہ چیز کو پڑی ہو اوستے کو تیرے ہاتھ بیچا ہوں اور غرض کو معلوم نہیں کہ خرید کوئی کو یہ چیز
 پڑی ہو تو بیع فاسد ہے اور اگر غرض کو اوس مجلس میں معلوم ہو جاوے کہ اسے کو یہ چیز خرید کو پڑی ہو تو اوس کو
 اختیار ہو گا چاہے لے لے جائے یا بیچ دینے **ف** تو اگر مجلس میں بھی حال ثمن کا معلوم نہ ہو تو بیع طل
 ہو جاوے گی **ذکر مختار** **ص** جس چیز کو خریدے تو جب تک اوپر قبضہ نہ کر لے بیچ اوس کی جائز نہیں مگر
 عقاربین **ف** جاننا چاہے کہ بیع دو قسم ہے ایک منقول جو ایک جگہ سے دوسری جگہ لجا سکیں جیسے چاندی ٹٹو
 برتن گھوڑا اسباب وغیرہ اور ایک غیر منقول جسکی نقل و تحویل مکانی متعذر ہو جیسے زمین مکان بانی وغیرہ
 اور اوس کو عقار کہتے ہیں کہل ان باب میں قہر روایت ہو جو اخراج کیا اوس کا بیع اور مالک ان میں سے کہ بیچ

کوئی خطہ کو بیان تک کہ قبضہ کر لے اور بیچ اور طعام وغیرہ منقولات میں سے ہو اور عین کے نزدیک خواہ منقول ہو یا عقار کسی
 کی بیع قبل قبضہ کیا نہیں بلکہ اس حدیث کے جسکو روایت کیا انسان نے سنن کبریٰ میں حکیم بن خازم نے کہ بیچ کے قبضہ سے پہلے بیع
 اللہ صلوات اللہ علیہ میں خرید و فروخت کیا کرتا ہوں تو بتا دیجیے کہ کون سی خرید و فروخت حلال ہو اور کون سی حرام
 ہے فرمایا آپ نے کہ بیچ تو کسی شے کو بیان تک کہ قبضہ کر لے تو اس پر اور بھی روایت کیا اسکو احمد بن حنبلہ نے بیان کیا کہ میں نے جب اس
 اور کہا کہ یہ حدیث مشہور ہے یوسف بن ماہر سے انھوں نے حکیم بن خازم سے اور ان کے بیچ میں اس شخص نے بیع کیا اور
 حاصل یہ کہ اگر خرید میں اس حدیث کے بعض ابن عمر کہ وہ داخل کرتے ہیں درمیان ابن ماہر اور حکیم کے اور بعض نے
 اور ابن عمر ضعیف ہے نہایت مسند کا کہا ابن عمر نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو اس حدیث کو بروایت
 یوسف بن ماہر خود حکیم سے اس واسطے کہ اس نے تصریح کر دی ہے اس کی حکیم سے روایت قاسم بن اصبغ میں آئی ہے
 کہ عبد اللہ بن عمر نے دو لون کے بیچ میں ہر کوئی اسکو بیان کیا انھوں نے تھاات میں اور عبد اللہ اور ابن قطن نے اسکو
 ضعیف کہا اور دو لون نے خطا کی اس واسطے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جہاز میں ہو اور وہ جو ضعیف ہے عبد اللہ بن عمر
 نعیمی اور اس کو کوئی ہر توحی یہ کہ یہ حدیث حجت ہو اور ابن جہان ابی صبیح میں اور حکیم نے مسند میں نقل کی خرید و بیع
 کہ ہے کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیع سے اسباب کیا بیان تک کہ بیع اور اسکو تجارت میں منقول تک اور بیع کہا اسکو
 اور متبیع میں کہ اسناد اسکا یہ تہذیب حدیث دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ مراد اسباب بیان منقول ہے کہ منقول منقولات کا
 لیجنا اپنی منقولوں تک ممکن ہے کہ بیع منقول کا آئندہ حدیث سنائی کی عام ہو تو اسکو جواب نام صاحب بیع میں کہ مراد
 سے بھی شے منقول ہے اسلئے کہ غایت اس میں ہے کہ جب تک بیع پر قبضہ نہیں کیا احتمال ہے اس کے تلف اور ہلاک ہو جائے
 اور تلف و ہلاک عقار میں نہایت اور یہی واسطے اگر عقار بالاعانہ ہو جائے میں ہو دیکھنے کے کہ اس سے پر حق السقوط اور ماندہ کے
 چنانچہ خوف ہونے میں بیع کے چھانے کا رستہ تو ہوتی میں غیر منقول بھی منقول کے ہو گا عدم صحت بیع میں قبل قبضہ کے
 فیم و در محتما صرح جس شخص کوئی ایسی چیز خریدی جو نہ کہ کپڑا بلکہ کوئی کتبائی ہو ف جیسے نلکہ کپڑا کو خوب میں
 اور حوالہ مدراس میں لکھا ہے اور سونا جائیداد میں لکھا ہے اور اخروث وغیرہ میں کہ بیع تو بیچ اسکو اور نہ کھائے یہاں
 تک کہ بیچ اسکو پانچ لگائے ف اور اگر بوں ہی کھائے گا بیع کر لیا تو نہ کہ وہ تحریری ہو در احتما صرح منع کیا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع غلے سے جبکہ کو جاری ہوں و میں وصل صلہ بیل کا اور وصل مشتری کا اور مطلب سکا ہے کہ بیع
 مشتری کے ساتھ بعد بیع کے اسکو بیچ یا تول یا گن دیوے اور بیع ہو کہ بیع کا اس صورت میں نہ ہونا اور تول اور گننا
 کافی ہے یہ بیع مشتری کو ضرور نہیں ہونا وغیرہ بیان تک کہ اگر بیع نے قبل بیچ کے اسکو بیچ یا تول یا گن رکھا ہو تو یہ کافی ہے
 اگر بیع مشتری کے ساتھ ہو یا بعد بیع کے یا ایک مشتری کی غیبت میں وہ بھی معتبر نہ ہو گا ف اور اس نحو جو بیع
 مکمل گئے جو بطور تحمیل اور انکسار کے دھیر دھیر لگا کر بیع میں تو اسکو تولنا اور نہ پنا لازم نہیں اصل بیع میں بیع و بیع
 ہوا ان جہاں جابری سے بھی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن بیع الطعام حتیٰ یرئی ویجاء مال صانع المال و
 مشتری مشتری حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طعام کی بیع سے منع فرمایا تو متقی کہ اس میں بیع جاری نمودن ایک صلہ مال

بیع منکر کے بیان میں

ایسے کلام میں تو شہادت اور کسی مقبول ہونے کے لئے فاسق ہونا واسطہ کہ مروی ہو یا نہ ہو لیکن یوسف کہ فاسق جب وہ جیہ
 جرات نہیں کرتا ہو کہ نہ پر تو شہادت اور کسی مقبول ہونے کے لئے فاسق ہونا واسطہ کہ مروی ہو یا نہ ہو لیکن یوسف کہ فاسق جب وہ جیہ
 ویرسے بھائی کے لیے اور اپنے چچا کے لیے اور اپنے عہد رفاہی و فاسقیت رفاہی میں ہیں باپ بھائی خاص
 اور سرسالی کے لیے مثلاً شہادت داماد کی واسطہ خسر اور خوشداس کے اور باہم کے سب درست پر مشر
 اور نہیں مقبول ہو گا اسی اندھے کی اور ایک روایت میں امام صاحب نے فرمایا کہ اول جیہ دون میں جن میں
 شہادت ہمیں جائز ہے مقبول ہو اور یہی قول زعفرانی کے ہے لیکن اس روایت پر فتویٰ نہیں بلکہ صحیح ہے کہ اندھے
 کی گواہی مطلقاً درست نہیں دسرا مختار اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک مقبول کیجاویں شہادت
 اندھے کی اور صورت میں جب کہ راہجو کو وقت اور محلے شہادت کے فاسقیت جسوقت یہ واقعہ ہوا تھا تو شہادت
 دو کانسے میں ایک شہد کا کانسہ پر بیسی جسوقت آدمی گواہ ہوتا ہو اور کو وقت محل شہادت کہتے ہیں اور ایک شہد کا کانسہ
 یعنی جب شہادت بیان کر دیتا ہو فاسق کے کانسے اور کو وقت اسے شہادت کہتے ہیں اور ایک شہد کو وقت محل
 شہادت کے لئے فاسقیت واسطہ اور اس طرح وقت اور شہادت لیکن قبل اس کے کہ قاضی فقہا کے اندھا ہو گیا تو قاضی کو
 پھر کسی شہادت کے ساتھ قضا درست نہیں طریقہ کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک درست ہے اور یہی قول اخلاقی ہے
 فاسق کے کہ اور سب کتابوں میں اس قول کی عدم تائید ثابت ہوتی ہے تو فتویٰ قول طرفین پر ہی ہو گا
 اور نہیں مقبول ہے شہادت غلام کی اور اس شخص کی جسکو چند قند پر مری ہو اگرچہ تو کہ کیوسے فاسق اور شافعی کے
 نزدیک بعد توبہ کے مقبول ہو دلیل ہمارے قول کے والے قولی کا دلائل کو اللہ تعالیٰ عذاباً یعنی نہ مقبول کرواؤں گی
 خصوصاً نہ نکال لگوئی اور عدل کھائی گواہی کبھی حرم اور اس شخص کی جسکو حد قذف حالت کفر میں پڑی ہو
 چھوڑ دیا اور مسلمان ہو جاؤ تو اب اس کی گواہی مقبول ہے تو نہیں ہے مقبول شہادت اس شخص کی جو دشمن ہو یا
 دنیا کے فاسق نہ اپنے دشمن پر اور نہ غیر پر واسطہ کہ عداوت و بناوی رکھنا فاسق جو اور فاسق کی گواہی کسی پر
 مقبول نہیں ہے مضمون سمجھا جاتا ہے محیط اور واقعات اور ہادیہ اور مت سی کتابوں میں لیکن تحقیق قتل کے قریب کوئی
 کہ مراد عداوت دنیاوی سے یہ نہیں کہ جو کوئی کسی سے جھگڑا وہ اسکا دشمن ہو گیا بلکہ عداوت دنیاوی ایسی جیسے
 جیسے ولی مقول کی گواہی قاتل پر اور مجروح کی جان پر اور مقتول کی گواہی قاذف پر اور قاتلہ والوں کی کجائیاں
 لٹا رہن غارت کر سکنافی الحیر اور زہدی نے لکھا ہے کہ روایت مقبوضہ یہ ہے کہ مقبول کیجاویں شہادت عداوت
 کی اگر وہ عدل ہو یہی صحیح ہے اور اسی پر اعتماد ہو چلے لیکن یہ عبارت راہی کی عجیب ترکیب کہ ابھی ثابت ہو چکا کہ قضا
 رکھنا بسبب دنیا کے مسوق ہے اور جب وہ موجب فسق ہوئی تو مگر تکلیف کا عدل کیسے رہیگا اس کی خواست صحیح
 وہی ہے جو مستعمل ہوا ہے صحابہ نے مقبول ہے شہادت مرد کی اپنی اہل اور فرج اور زوجہ کے لیے البتہ کہ اگر
 درست ہے اور شہاد عدل کی اپنے عہد و درست نہیں اور عدو کے لیے درست ہے جو فاسق قبل جیسے باپ داماد
 نانی نانی جیسے بیٹا بیٹی پوتا پوتی نواسا نواسی اور بیسے زوج کی شہادت زوجہ کے لیے ناجائز ہے یہی ہے

تحقیق شہادت مستعمل شہادت مرد کی

مکتبہ اسلامیہ
کتاب خانہ
کراچی

کہ ایک چیز دینیں یہ ایک شے کی کوئی قسم کی سیب علت معلوم کے اور اس لیے کہ اصل ہائے نزدیک علت ہے اور اس کے نزدیک علت
ف اس واسطے کہ متعارف میں شرعاً لغت صلا سے کم کا اعتبار نہیں البتہ لغت صلا تک کا اعتبار ہے صدقہ وغیرہ میں
 تو جو اس سے کہ اور دین زیادتی حرام ہوگی بوجہ معدوم ہونے کے **ص** تو جہاں برقرار ہو جنس دونوں موجود ہیں ان زیادتی
 لینا اور اودھار بچاؤ دونوں حرام ہیں جیسے ایک صلہ کیوں کر ملے میں؟ میں گنہ گن کہ بیچے یا ایک صلہ کیوں کر ملے میں؟ ایک صلہ کیوں کر
 بیچے ایک طرف اور دھار کیا دونوں طرف اور دھار سے اور جہاں پر نہ قدر ہو جنس میں دونوں باتیں درست ہیں **ف** شائبہ
 آمون کہ بیچے میں دوزخ برزخ کی بیچے یا دوا مومن کے بیچے میں دوزخ برزخ کی ایک طرف اور دھار کر کے یا دونوں طرف اور دھار کر کے **ص**
 اور جہاں پر فقط قدر ہی یا فقط جنس تو زیادتی درست ہے لیکن اور دھار بچاؤ درست ہے جیسے ایک صلہ کیوں کر بیچے ساتھ دوا
 بیکے یا پانچ گز ہوائی کپڑے کی بیچے چھ گز ہوائی کپڑے کے بیچے میں تو بیچے قدر درست ہے اور دھار درست نہیں اور امام
 شافعی کے نزدیک فقط اتحاد جنس میں قرض بچاؤ حرام نہیں **ف** پہلی صورت میں جو یہ قیور ہے اور دوسری صورت میں
 اتحاد جنس اور دلیل کی قرض و قیور میں مذکور ہے **ص** اور جو اگر لکھا اور کچھ اور رنگ ہر شے کی بیچے اور چاندی سونا و نقرہ
 لوگ ان کا کیل یا دوسرے چیز دیں **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بڑے کیوں کہ بڑے کو کیسی قرار دیا
 اور چاندی سونے کو ذلتی تو لوگوں نے اگر کیوں کو تول کر بیچنا اختیار کیا یا چاندی سونے کو پکڑنا یا کبھی بیچ کر دیا
 جائیگا اور چاندی سونا و نقرہ جیسے احضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا **ص** اور سوا ان چھ چیزوں کے باقی چیزیں
 لوگوں کی عادت کے موافق رکھی جائیں گی **ف** یعنی اگر لوگ اس کو پکڑنا بیچنے میں تو کی گئی جائیگی اور جو تول کے بیچے میں تو
ص تو یہ کیوں کہ کیوں کے ساتھ برابر تول کرنا بر نہیں **ف** اس واسطے کہ اصل میں وہ کیسی ہے تو احتمال ہے کہ باوجود برابر
 وزن کے کیل میں فرق ہو جس صورت میں برابر ہو جائیگا **ص** اور سونے کی شونیکے ساتھ برابر پکڑنا کہ جائز نہیں **ف**
 اس واسطے کہ وہ اصل میں وزن ہی تو احتمال ہے کہ باوجود برابر ہونے تکاب میں وزن میں تفاوت نکلتے تو برابر ہو جائیگا **ص**
 جیسے جائز نہیں بیچ ان چیزوں کی جو لگا کر **ف** اس واسطے کہ اس میں احتمال زیادتی کا ہے **ص** اور ان چیزوں میں وقت شدہ کے
 میں کہ دینا بیچ کا ضروری ہے ضرور نہیں کہ بالئے اور مشتری بیع اور میں پر قبضہ بھی کریں **ف** یعنی اگر کسی بیچے کا قبضہ
 کیوں کہ جائز تو دونوں کو میں کہ دینا بیچ کا ضروری ہے ضرور نہیں کہ بالئے اور مشتری بیع اور میں پر قبضہ بھی کریں **ف** یعنی اگر کسی بیچے کا قبضہ
 بھی کریں **ص** عقد صرف میں قبض کرنا بدلیہ کا مجلس عقد میں ضروری ہے **ف** یعنی اگر بیع اور میں دونوں میں قبضہ کرنا
 مثلاً رہا مشتری ہوں یا چاندی سونا تو اس صورت میں مجلس عقد میں بالئے اور مشتری کا قبضہ کرنا مستحب ہے **ف** اور جہاں
 اس کا بابت نہیں **ص** اور شافعی کے نزدیک جب طعام کی یہ ہو سکے تو قبضہ کرنا دونوں طرف سے نہیں ضروری ہے
 ضروری ہے **ف** شافعی کی دلیل وہی حدیث ہے جمادہ بن صامت جو حدیث بدست مذکور ہے یعنی بڑا سید امام اعظم
 کہتے ہیں کہ معنی اس کے عیناً ایسی ہیں جیسا کہ رعایت مسلم اور شافعی میں ہر باقی تفصیل دیکھو اور فتح القدیر میں ہے **ص**
 ایک بیع میں کی بیچے میں دوسرے بیچے کا جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ امام محمد کے نزدیک
 بیچے میں داخل ہیں اور ہماری دلیل اصل میں مذکور ہے لیکن جمادہ بن صامت امام محمد کا ہے **ص** اور درست ہے کہ

اور دھو میں کاپڑا چھو کر پڑے کوٹ کو صاف کر دینا میں کہ بچہ میں اہل نہیں آور گھر کے کی بچہ میں اسکا بالائی نکل
 اگر گھر کے کو دہقان سے یا دہاتیوں سے خریدایا اور جو تاجر و سنے خریدایا تو داخل ہوگا البتہ رتی جو اسکے گلے میں نہی
 میوے پر داخل ہوگی اور بالوں کی نگام اور جو رتی کی میل کے میگوں پر بندھی ہو آور جھول بغیر شرط کے داخل نہیں اور جھول
 کی بیچ میں نگام آور انٹ کی بیچ میں قفل کیل و اہل پر آور گامے کا شہر خوار یکہ گامے کی بیچ میں داخل ہو آور گھر کی
 بیچ میں اسکا بچہ داخل نہیں اگرچہ شہر خوار ہو وے آور اگر گامے کے درخت کو خرید کیا تو وہ رسیاں جو زمین کی گڑھی ہوئی ہوں
 زمین بندھی ہوں داخل بیچ میں آور اسطرح وہ چھوٹیاں جو ایک طرف سے زمین میں گڑھی ہوں اور چھوٹی چیزیں جو تان داخل ہوں
 اوتے کے مقابل کچھ شہر خوار کو تکرار و تلافی ہو جاوے گی اقل اولے میں کہ اس صورت میں میں کچھ ساٹھ نوگ جیسے بیچ میں شہر
 داخل ہوتے ہیں بالیق اسطرح سے چند چیزیں بلے لکھالے ہوئے نکل جی جاتی ہیں جیسے قفل کی بیچ سے رسیاں اور سکہ
 ۱۱ شہر خوار انتہی ملتقطا من الذی المحدثا من الفقر والعلل المکبرۃ

باب استحقاق کے بیان میں یعنی بیچ و دوسرے کسی کی نکلنے کے بیان میں

یعنی بعد بیچ کے یہ بات ثابت ہوئی کہ بیچ بائیں کی ملک یعنی بائیں ملک ایک شخص ثالث کی ملک نکلیں اگر ایک شخص نے ایک لوہا
 خریدی کی بعد خرید کے مشتری پاس لے کر وہ بیچ جب وہ چن چن چکی تو مشتری نے آور کیا کہ یہ لوہا می خریدی کی تو خرید مشتری
 لوہا می کو لے لے گا و کہ کو نہیں لے سکتا آور اگر خرید لے لیت لوہا می مذکورہ کے ملک اپنی کو اپنا ثابت کر دی تو اس
 صورت میں یہ لوہا می اور دلوہ و نوٹن لے سکتا ہر **ف** فرنی کی وجہ اصل کتاب آور دیا یہ آور دوسرا زمین مذکور پر غلام
 اسکا یہ کہ کہینہ حجت مطلقہ ہو اور اقرا حجت قاصوہ تو بصورت اقرار ضرورت دفع ہوجاتی ہے ساتھ ثبوت ملک مقربا کے بعد
 انفعال اولوہ کے برخلاف صورت اول کے **ص** ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ مجھ خریدے کیونکہ میں غلام ہوں اور اسے
 خرید بعد خریدنے کے وہ غلام آزاد نکلا اور اسکے بائیں کا پتا نہیں اس صورت میں مشتری کا پتا نہیں اس شخص نے اس شخص سے بیچنے
 میں غلام کہا تھا لے کر **گ** اور ایام ابو یوسف کے نزدیک اوپر خزان نہیں اور اگر بائیں کا نشان دیتا موجود ہو تو فیک
 رجوع میں دی بائیں ہر کہے گا نہ غلام پر **و** فرختا **ص** اس وہ شخص بائیں سے لے گا جب و سکوا و لے گا بخلاف رہن کے
 اس طرح پر کہ ایک شخص نے کہا میں اسے سے کہ مجھ رہن رکھو لے کہ میں غلام ہوں پھر ظاہر ہوا کہ وہ آزاد ہو تو خاص نہیں ہوگا
 برابر ہر کہ رہن کا نشان معلوم یا نہ ہو ایسے کہ رہن عقد معاوضہ نہیں پس ہوگا امر خاص اسکی سلامتی کا اگر ایک شخص نے
 دعویٰ کیا ایک حق قبول کا ایک دائر میں اور مدعی علیہ نے کچھ روپیہ دیکھا اس سے صلح کر لی بعلی کے اس میں سے کچھ حصہ کسی شخص
 خیر کا ملوک لکھا تو اس صورت میں مدعی علیہ مدعی پر کچھ رجوع کر گیا اسو اسطرح کہ مدعی کہہ سکتا ہو کہ میرا حق اس حد سے تجاوز
 کے سوا تھا آور اگر کل مار کسی اور کا نکلا تو اس صورت میں البتہ مدعی علیہ نے جو روپیہ مدعی کو دیا ہو سب چھین لیا
 سالے سے یہ سارہ سمجھ گیا کہ صلح دعویٰ جھول سے جائز ہو اور ہمال معلوم کے ہوا اس کے کہ حالت اس چیز میں ہر جس
 ہر سوا و گی اور یہ جائز اسقاط حق میں موجب منازعت نہیں ہے آور بعض فتاویٰ سے منقول ہے کہ صلح نہیں صحیح ہے اگر جب
 دعویٰ صحیح ہو وے تو اس سالے سے اس روایت کی عدم صحت معلوم ہو گئی اسو اسطرح کہ دعویٰ حق قبول کا غیر صحیح ہے

اور بہت مسائل ذخیرے کے دلائل کہ تین ہیں روایت کی عدم حجت پر سائلہ اگر دعویٰ نے دعویٰ کی راہ کیا اور وہی نے
 نے کچھ روپہ دیکھا اس صلح کر لی بعد اس کے ادا حکم پایا لکھ کسی شخص ثالث کا نکلا تو دعویٰ طے ہی طے حصہ اپنے نہ منکر
 دعویٰ بہت پیچیدہ ہے **ف** مثلاً آٹھ دہائی صورت میں آدھا روپیہ اور ایک دھار کی صورت میں ربع روپیہ پھر پھر
صل اس کوئی شخص غیر کی ملک کو نہ ادا دے اور نہ کسی کو اسے تو ملک کو تقیہ پر چاہیے بیج تو اسے بیا کر کے لگا کر
 رکھنا اس صورت میں ہو اگر ادا دے اور مشتری و بیع باقی ہوں اور اس میں طرح اگر کسی عرصہ ہو تو اس کا بھی جاتی ہونا ضرور ہے
ف مومن و بدعتین میں جو زمینیں ہجراتی ہیں ان میں جیسے گھوڑا اسکی کتاب وغیرہ اور مقابلہ اسکے بیچن جو زمینیں
 نہیں ہوتی ہیں جیسے دریا، چمن، چھپے رائج اور جو زمینیں کیلی وندی ہیں **صل** تو اگر ملک نے اجازت دی تو زمین ملک مالک کی بیچنا
 اور مالک کے ہاتھ میں وہ امانت تھی اور بیع کو بھی حق میں ہو سکتا ہو بل مالک کی اجازت کے واسطے دفع ضرر کے اپنے حق
 سے کیونکہ حقوق عقد کے رائج ہیں اس کی طرف **ف** اس واسطے کہ بیع بیان خصولی ہو آدھ روپہ دیکھا ہو کہ وہ اپنے حق سے بیچنے
 عقد کو نسخ کرے برخلاف فضولی نکاح کے کہ دفع عقد قبل اجازت ناک کے نہیں کر سکتا کیونکہ بیان حقوق بیع رائج ہے اسے طعن
 عادی کے اور اتنا فضولی ہو اور نکاح میں حقوق نکاح رجوع کر کے عین طرف اصل ملک کے اور فضولی سفیر محض ہوتا ہے **صل**
 اور اگر ایک شخص ایک غلام نصب کر کے لے گیا ان اس کا ایک شخص کے ہاتھ بیچ ڈالا اور اسکے مشتری نے اس کو اس کا ادا کر دیا اب
 اصل ملک کو خبر ہوئی اور اس نے غاصب کی بیع کو جائز رکھا اس صورت میں مشتری کا عین نافذ ہو جائیگا اور امام محمد کے
 نزدیک نافذ ہو گا اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں حق ہو اس تمام کو نہ دے جس جگہ
 نہیں آدمی **ف** روایت کیا اس کو سکرندی نے جو برونی نے بیع بنی یمن بعد سے ذلیحہ اور شہید کی دلیل اصل میں
صل اس اگر مشتری نے غلام مذکور کو دوسرے کے ہاتھ بیچ ڈالا بعد اس کے مالک نے غاصب کے بیج کی اجازت دی اس صورت
 میں بیع ثانی جائز ہو گا اس واسطے کہ اجازت ملک منتقل ثابت ہوئی ہو مشتری اول کے لیے جبکہ ملک موقوف مشتری ثانی
 پر ظاری ہوئے تو اس کو باطل کیا اور اگر غلام مذکور کا ہاتھ مشتری کے پاس کسی نے کاٹ ڈالا پھر مالک نے غاصب کا
 بیع کو ویت رکھا تو اس پر بیعت ثابت ہاتھ کاٹنے کی مشتری کو ملے گی اس لیے کہ ملک ثابت ہوئی مشتری کے لیے وقت خریداری
 سے توبہ قلعہ بد ملک مشتری میں ہوا پھر اس کا وہی ملک ہو گا اور مشتری کو بیعت ثابت ہاتھ کاٹنے کی اگر غصہ میں غلام سے
 راند ہوئے تو اس کو سکرندی نے برخیزات کر دوسرے ایسے زیادتی میں غصب عدم ملک ہو **ف** مطلب ہے کہ غلام کا اگر کوئی غصہ
 ایک ہاتھ نہ دے تو غلام کی نصف قیمت اس کے مالک کو توال میں دینا پڑتی ہے ایسے کہ آزاد کے ہاتھ کاٹنے میں نصف
 ویت لازم ہوتی ہے تو اس صورت میں اگر قیمت یعنی بیع باز اس غلام کا زمانہ اس شخص سے نکلا جس کے عوض میں مشتری
 نے غاصب سے وہ غلام خرید لیا ہو تو نصف قیمت بھی اس کی نصف قیمت سے زائد ہوگی تو بیعت زیادہ ہو دوسرے اتنی کو مشتری
 تصدیق کر دے تو نصف قیمت برص اگر خریدے ہو گا غلام بدول اس کی اجازت کے کہ اس کے ہاتھ بیچ ڈالا پھر اس نے گواہ
 گدرا نہ کہ خریدے انکار کیا تھا کہ مالک نے بیچ کو اجازت بیع کی نہیں دی یا اگر اجازت سے یہ ثابت کیا کہ مالک بیع چوڑے
 انکار کیا تھا کہ من نے خرید کو اجازت بیع کی نہیں دی اور اس گواہی سے کہ کو مقصود یہ ہو کہ بیچ کو اجازت تو لے دیکر وہ غلام

کرتینہ سے جیسے ثمن بیع میں یا اجرت اجاسے میں **ف** کہ ثمن بیع یا اجرت کی طرف اگر اشارہ کر دیا تو اس میں بیان مقدار ضرور نہیں جس اہم البتہ غرض یہ کہ دیکھیں کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ راس المال کے رقبہ یا اشتقاق کھوٹی ہوئی ہیں اور مجلس عقد مسلمین مسلم الیہ اور سکونین بدلے ہو تو اگر اندازہ اور مقدار رقبہ وغیرہ کا معلوم ہوگا تو یہ متحقق ہوگا کہ کتنے رقبہ زمین مسلم باقی رہی اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مسلم الیہ مسلم فیکس تسلیم ہر وقت مدت گذرنے کے بعد دین ہوتا ہو اور سکوروں کا راس المال کا لازم آتا ہے اور جب اس المال کا مقدار معلوم ہو تو اس کا منازعت واقع ہوگی یا نہ اگر راس المال کوئی چیز امین ہووے تو اس کا مقدار بیان کرتا ضرور نہیں کیونکہ کپڑے میں عقد متعلق اس کی ذات سے ہوتا ہے اور اس کے مقدار سے آپ دو مسالوں کی تقزین کرتا ہے جو چھٹی شرط پر توجانہ ہوگی مسلم و وجہ نہیں فیہ بیان راس المال ہر ایک جنس کے **ف** مثلاً اوس درہم چلے اور سکہ کی ایک کریمین گیسوں کے اوپر ایک کریمین جوئے کے اور یہ بیان کیا کہ گیسوں کے حصے کے کتنے رقبہ زمین اور جوئے کے حصے کے کتنے توبہ مسلم جائز ہوگی جو یہ معلوم ہونے لے راس المال کے حصے یا نقد و زمین بنیہ بیان سے ہر ایک کے مسلم فیہ سے **ف** جیسے مسلم اور اہم و دناہر یکا ایک کریمین گیسوں کے اور ایک کا حصہ معلوم ہو اور دوسرے کا معلوم نہیں کہ کتنا حصہ ہے مسلم فیہ سے **ف** محل اسے بیان مکان جہاں پر مسلم فیہ رہا مسلم کو اور کیا جاوے گا اگر مسلم فیہ ایسی چیز ہو جسکی بار بار مدعی اور مدعی علیہ اسے اہم ابو مینہ سے کہ نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جہاں پر عقد مسلم واقع ہوا اسی جگہ مسلم فیہ کا دینا لازم آئے گا اور دما سی خلاف یہ کہ ثمن اور اجرت قیمت جب زمین یا رقبہ داری اور دوسری ہو **ف** ثمن کی صورت پر ایک شخص نے عوض کیل یا بیوہ کو فرض خرید کیا مدت معین کر کے تو اہم صاحب کے نزدیک مکان دما سی غلط ہے اور اجرت کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص نے گھر یا بیوہ کو رکھ لے کر لیا بیوہ کیل یا بیوہ زون کے مدت مقرر کر کے تو اہم صاحب کے نزدیک مکان یا بیوہ کی اجرت شرط ہو اور تحت کی صورت یہ ہے کہ دو خصوصوں نے ایک گھر تعمیر کیا اور ایک شخص نے اپنے حصے سے زیادہ لیا اور بقا بلکہ زائد کیل یا بیوہ زون کے فیہ سے کا وعدہ کیا مدت معین کر کے تو اہم کے نزدیک بیان مکان یا بیوہ شرط ہے برخلاف صاحبین کے کہ **ف** فی الطحاوی **ص** اور جوہر مسلم فیہ ایسی چیز ہے کہ اگر اس میں بار بار داری وغیرہ کی حاجت نہ ہووے تو جہاں ہے مسلم فیہ رہا مسلم کو حوالے کر دے اور یہی قول صحیح ہے اور بعض معنی کی روایت میں جہاں پر عقد مسلم ہوا یا رقبہ داری کے کرے اور مسلم کے باقی ہستے کی شرط یہ ہے کہ راس المال مسلم الیہ قبل ایک دوسرے کے جدا ہونے کے لے یہ ہے تو اگر مسلم کیا کسی نے بیوہ تو دوسرے کے تلو نقد اور تو فرض آتے مسلم الیہ پر ایک کریمین گیسوں کے تو باطل ہوگی مسلم تلو رقبہ کی فرض میں اور تلو نقد میں صحیح ہو جائے گی **ف** کہ نہ ہا ہو سا حثہ فقیر کا اور فقیر ہوا آٹھ کول کا اور کول کی طرہ مسل کا ہوتا ہے تو فقیر بلا واسطہ کا ہوا اور کمرات سو بیس مسل کا **ص** اور مسلمین صحیح ہوں اگر اوس میں خیار شرط ہو یا خیار الرویت کیونکہ یہ دونوں فیہ میں تمام تسلیم کے البتہ خیار الیہ باقی نہیں ہو تمام تسلیم کا تو اگر سا حثہ کی خیار شرط ہو تو قبل جدا ہونے متعلق کے صحیح ہو جائے گا اور زون کے نزدیک صحیح ہوگی **ف** اور دلیل اس کی ہا یہ میں مذکور ہے **ص** راس المال اور مسلم فیہ

کہ حدیث پہنچی تھی مگر کتب پہلے علم تھی اور پھر کتب جیسے اور زمرت کا دوست مخصوص تھا تو اپنی ماہی ہو گیا اور ہم
ظنی کی دوبارہ تفسیر جان کر جو تیس سے گزراں صورت میں لازم آیا کہ کتے کاٹے واسطے یا تیر پونچھ تو واسطے کی
بیت بالکل جائز نہ ہو سے جیسا مذہب ابو یوسف رحمہ کا ہے تا کہ اس حدیث عام کے منہجے کوئی فرد باقی رہے نہ یہ
کہ مطلقاً منع کتے کی درست ہو جاوے جیسا کہ مروی ہو امام سے واللہ اعلم کہ فی الفتح القدیر و مشرہ
المستدرک الامام ۷ ص اور ہندی دین میں مثل سلمان کے ہو الا شراب اور سوز کی بیج کہ ذمی کو درست ہو اور سلمان
نا درست ۸ ص مسلمین مروی ہیں ان عباس سے کہ نہ فرمایا حضرت علی التعلیل و آلہ وسلم نے جسے حرام کیا شراب کے
پینے کو اوس نے حرام کیا اور کسی بیج کو اور ایسا ہی مروی ہو امام محمد رحمہ کے انار میں ۹ ص شراب ایسی ہر ذمی کے حق میں
جیسے سہرا جائے نزدیک اور سوز ذمی کے حق میں جیسے بکری ہمارے نزدیک تو غرض کی ہو اور سوز ذوات الیم سے
۱۰ ص یعنی اگر ذمی نے ذمی کی خدمت کر ڈالی تو اس کی عوض میں خود دلائی جاوے گی کیونکہ غرض کی ہو یعنی اول چیزوں میں سے
ذمیوں کا حکم میں کہ ان کے گنہ گروین سے مثل اور سکا لازم آیا ہو اور سوز ذوات الیم سے یعنی اول چیزوں میں سے ہر
جنگہ مان کر دینے سے قیمت لازم آتی ہو تو اگر ذمی نے سوز دوسرے ذمی کا مال کیا اس صورت میں ان کے یہاں
جو اس شخص کی قیمت ہوگی دلائی جاوے گی نہ دوسرے سوز جیسا ہمارے یہاں سر کا مثل ہو اور بکری ذوات الیم سے صل
ربطہ سے ایک لونڈی خرید کی اور قبل قبضہ کے اس کا نکاح ہووے کر ذیہ تو نکاح صحیح ہو اب اگر عمر و نے اوس سے
دہلی کی توبہ قبضہ نہ کیا یا نکاح کر دینا ۱۱ ص تو اگر یہ ٹوٹ گئی قبض سے پہلے تو نکاح باطل
ہو گیا ابو یوسف رحمہ کے قول میں اور یہی مختار ہو نہ تھا اس ۱۲ ص گنہ گرو نے عروسے ایک غلام خرید اور زید قبل
اداسے ثمن کے اور قبل قبضہ کرنے کے غلام پر غائب ہو گیا اور بائٹے گواہ قائم کیے ہن ت پر کہ یہ غلام منہج کے
باقیہ بچا ہو تو اگر اس کا ٹھکانا معلوم ہو تو وہ غلام واسطے اداسے ثمن کے بھیجا جاوے گا بلکہ ثمن مشتری جہاں ہوگا
اوس کی طلب کیا ہوگی اور اگر مشتری ایسا غائب ہو کہ اس کا ٹھکانا معلوم نہیں اس صورت میں وہ غلام بچا جاوے گا
اور کسی قیمت سے ثمن بائٹا ہو یا بچا ہوگی ۱۳ ص تو اگر قیمت ثمن سے بڑھ جاوے تو زائد کی کو رکھ چھوڑین گے جب مشتری
حاضر ہوگا اس کو حوالے کیا ہوگی اور اگر قیمت ثمن سے کم نکلے تو بائٹا اس کو بھیج کرے جب اس کو سکا پاوے تو اوس سے
لے لیوے اور اگر مشتری غائب ہو اب بعد قبضہ کے تو قاضی بائٹ کی النش کو نہ مٹے کیونکہ بائٹ کا حق بیع سے
مشتق نہ ہا اور بیع کے اندر مہربانی یعنی اگر راہن ایسا غائب ہو کہ اس کا ٹھکانا معلوم نہیں اور مہربان نے اپنے
دین کے واسطے یہ مہربان کی النش کی قاضی کے پاس تو نہرا وریہ ہو کہ بیج اوس کی جائز ہو کہ افسہ الدرا المختار
والطحاوی ۱۴ ص اگر دو شخصوں نے ایک چیز خرید کی اور بائٹ میں سے ایک شخص غائب ہوا ۱۵ ص
یعنی اس طرح ہر کہ اس کا مکان معلوم نہیں نہ ۱۶ ص شخص ضرور کل ثمن کا بدینا اور کل بیع پر قبضہ کرنا او
اس کو روک رکھنا ہاں تک کہ شخص حاضر نہ آئے جسے روک رکھنا درست ہو طریق کے نزدیک اور امام
ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس کو روک رکھنا کل بیع کا جب شخص غائب حاضر ہووے درست نہیں ۱۷ ص طریق

[illegible]

دلیل یہ کہ شخص حاضر یا غایب ہو سکون اور محال ایچ سے ممکن نہیں جس تک کل غرض اور اگر سے تو حسب وقت اس سے کل غرض اور اگر
تو متبرع ہوگا تو جب غائب حاضر ہو تو دیکھا حصہ یا چاہا تک متیان ہے کہ اگر سے اور ابویوسف کہتے ہیں کہ شخص
حاضر متبرع ہو اپنے ترک کے جسے کہ غرض کے اور اگر نہیں اسلئے کہ اسے بغیر حکم نائب کے اس کا حصہ نہیں اور اگر کسی پر تو جب
وہ حاضر ہوگا تو اس سے حصہ میں کو بھیجیں سکتا اور ذمیغ کو روک سکتا ہوا اور قوی طریق کے قول پر ہر چل ایہ اصل
کوئی چیز نہیں پھر ایشمال سونا اور چاندی تو سونا اور چاندی نصفانفت میں گئے تو یا سونا و متقال ہر ایک کے واجب ہونگے و
اس واسطے کہ متقال چاندی اور سونے دونوں کی موتی ہو تو جب متقال کی اوقات دونوں کی طرف برابر ہوئی تو پھر
متقال سونا اور یا سونا و متقال چاندی واجب ہوئی مشتری پر بسبب عدم ترجیح کے اصل جو کوئی چیز نہیں ہے
بعض ہزار کے سونے اور چاندی سے تو سونا چاندی نصفانفت موتی تو سونے کے نصف سے متقال مراد ہوں گے
اور چاندی کے نصف سے دراہم وزن سبغہ واسطے و ف یعنی وہ دراہم جو دس درم سات متقال کے ہوں گے
وزن میں اور ذکر اس کا کتاب الذکر لکھتے ہیں گذر اس واسطے کہ یہی متعارف ہو تو یا سونا و متقال سونا اور یا سونا و متقال
صورت میں لازم آویں گے اصل اگر ایک شخص کے کچھ روپیہ کھرے جو دس روپے پڑتے تھے اور بدیوں نے دائن کو
کھوئے ادا کیے اور دائن کو معلوم ہوا تو اس نے خرچ کر دیا اسلئے یا اس کے پاس سے لطف ہو گئے تو اس کا حق
اور اگر کسی طرفین کے نزدیک اور ابویوسف رحمہ کے نزدیک اس قسم کے زیورات بدیوں کو بھیج کر کے کہو سے
ف زیورات جو زینف کی جو زینف وہ روپیہ جو کھو گیا اور زیورات اور خزانہ اسلام میں نہ لیا جائے اور اگر وہ روپیہ
ستوقد یا نہ نہ ہو تو بالاتفاق ویسے بھی کہ کھرے کہو سے اور اسی پر فتویٰ ہو ستوقد وہ درم ہو چاہے چاندی کا
پھر ہوا اور نہ نہ وہ درہم جو وار الضرب سلطانی میں رہتا ہو وے یا جسکو اجر بھی نہ لیوں سا احتیاج اصل
اگر زندہ اندھے یا بچے کے بے ایک شخص کی زمین پر یا تبرن کا پانوں اس کی زمین میں جا کر خود بخود ٹوٹ گیا
تو جو اس کو یا روگیا اس کی ملک ہو جاوے گی نہ صاحب زمین کی اسلئے کہ عید کا مالک ہی جو یا ہو جو اس کو کھڑے
البتہ اگر صاحب زمین نے زمین کو اپنی اسی کے واسطے تیار کیا ہو تو وہ صاحب زمین کے ہونگے اور جو کچھ نے چھتا
لگایا کسی کی زمین میں تو وہ اس کا مالک ہوگا خواہ وہ اپنی زمین شہد کے چھتا لگانے کے واسطے بیار کی ہو
یا نہ تو اگر شکا پچھنس گیا اور نکل زمین جو پھیل لایا گیا تھا خشک کرنے کے واسطے یا دراہم اور مٹھیائی ہو چکا
گئی لگنے کے واسطے اور کسی کے کھڑے پر جا پڑی تو وہ اور اس کا مالک ہوگا بلکہ جو یا روگیا اس کو ملی البتہ اگر کھڑے
والے نے پہلے سے اپنا کھڑا اسی کے واسطے پھیل رکھا تھا تو اس کو لے لیا تو اسے اسلئے پھیلانہیں رکھا تھا
لیکن جب دراہم اور شکرا زمین واقع ہوئی تو اس کھڑے کو بند کر لیا اس فعل سے بھی اس کی ہر جاوگی
مسائل الحاقیہ تہدر سے مستحبین کرنا اگرچہ حرام ہو لیکن وہ مائع بیع نہیں بلکہ اس کی بیع مکروہ ہو چاہے چند گلو کا
چوڑا پان اس شخص کے ہاتھ پہنچا جو شراب بنا تا ہو اور کئے کا پانا اور کھنا درست نہیں مگر جو دروغیہ کے
خوف سے تو کچھ مضائقہ نہیں اور کئے کے مانند باقی درندہ سے ہیں اور کئے کا پانا شکار اور بھیج کر رہی

اور کثرت کی حفاظت کے واسطے بالائتفاق درست ہوا اقل قیمت میں ایک پیسہ ہو جو حیرت مالیت میں ایک پیسہ بھی کم ہوگی چنانچہ ایک ٹکڑی روٹی کا او سکھ عوض میں بیع جائز نہیں ہے اور بد جانوروں کی میت کا جبکہ گوشت طلال میں درست ہو مگر مقدار بیٹھ ہو کہ او سکھ قیمت ایک پیسہ ہو جو اسے آدر جائز نہیں ہے بیع میں کسی ٹکڑی کی جیسے چھ کیل پنچھ گوہہ اور گریلا البتہ جو تک کی بیع درست ہو اس واسطے کہ لوگ او سکھ مال جانتے ہیں اور خون نکالنے کے علاج میں او سکھ حاجت ہو آدر دیکھ جائز نہیں ہے بیع میں بھی سو اسے چھ کی اور کسی کی بیع جیسے کیا اور غیر درست نہیں البتہ قنودا میں تیسہ میں لکھا ہو کہ جو جانور قیمت دار میں جیسے مستفرد اور کھال خوشی آدر کیا کا وٹ بشرطیکہ زندہ ہو یعنی ایک درست ہو آدر سلاطون کی بیع اگر ان سے قائمہ حاصل ہو وداؤن میں توفیقہ البالیہ دے دے او سکھ جائز ہے اگر لیکن صحیح ہو کہ اگر نفع اور صحت مرض منحصر ہو جائے اور ان میں تو جائز ہو آدر سلاطین اور تہذیب میں ہو کہ یہ کوئی بیع عیشا اور خون آدر کھانا مر دے کا واسطے دوا کے درست ہو جب کوئی طبیب لسان حاذق اور سچ گدیر ہو کہ اس چیز میں تیری شفا ہو آدر دویہ مباح میں کوئی خیر قائم مقام او سکھ نہ لے آدر اگر طبیعت کے کہ اس چیز میں جلدی شفا ہوگی تو اس میں دوا قول میں اسی طرح شرب کے پینے میں بھی بعد مرض لاسلاح در صورت کہ طبیب مسلم حاذق کے اختتام ہو لیکن حدیث صحیح میں مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفا انہیں کی اور جو چیز میں جو تمہرے مسلم کی آدر نجس قیل کی بیع درست ہو اور او سکھ طلالا جائز ہو سو اسے مسجد کے اور مکانوں میں اگر خرید مسلمان غلام یا مصحف مجید کی درست ہو لیکن جب کہ چاہیگا بیع او سکھ بیع پر اسطرح اگر کا فو کا غلام ہو جائے تب بچا دس غلام کی بیع پر کا فو جو کر کے ایک درخت خرید کیا جو سمیت آدر جڑ سے او سکھ آدر کھائے میں بالغ کا ضرب ہو تو او سکھ کاٹنے میں کہ اوپر سے جہاں سے بالغ کو ضرر نہ ہو دے آدر اگر او سکھ کاٹا ہوئے سے کوئی دیوار گر جائے تو درخت کا او سکھ کاٹنے والا اور سکا تاوان دے جو او سکھ او سکھ دے بیہودہ بیع اور دھار

صل باب بیع صرف کے بیان میں

بیع صرف کہتے ہیں جن کے بیچنے کو بدلے میں خرچ کے خواہ جس کے ساتھ ہو دے مثلاً سونے کو بدلے میں سونے کے یا چاندی کو بدلے میں چاندی کے یا خرچ کے ساتھ جیسے سونے کو بدلے میں چاندی کے فروخت کے طریقہ کو بیع صرف میں کہ بالغ اور مشتری کا قبضہ بذاتیں پر مجلس عقد میں ہو جاو قیل انتراق عاقدین کے ف یعنی در وقت بدلوان پر ہر ایک قبضہ کر لے جو عاقدین ہاتھ سے نہ نقطہ تحلیہ سے نہ صحیح اسما بدلیل اوس حدیث کے جو گورمی بابا الروابین کہ بیچو سونے کو بدلے میں سونے کے برابر اس ہاتھ سے او سکھ تھو لے آدر زیادتی سود کہ آدر روایت کی مالک رحم نے مواطین حضرت عمرؓ سے کہ بیچو سونے کو بدلے میں سونے کے مگر برابر برابر آدر بیچو سونے کو بدلے میں چاندی کے اسطرح کہ ایک حاضر ہو اور دوسرا غائب آدر اگر دوسرا ہمت مانگے اسنی

کہ دخل ہر گھر اپنے میں تو نہ جسے ہمت او سکھ مگر درست بہت او دھرے او دھرے اور میں خوف کرتا ہوں تمہیں بیع کا آدر بدلیل اس بات کے کہ دولوں میں سے ایک کا قبضہ پہلے ضروری ہو تو نہ جائے بیع او دھار کی

بیع صرف کے بیان میں
بیع صرف کہتے ہیں جن کے بیچنے کو بدلے میں خرچ کے خواہ جس کے ساتھ ہو دے مثلاً سونے کو بدلے میں سونے کے یا چاندی کو بدلے میں چاندی کے یا خرچ کے ساتھ جیسے سونے کو بدلے میں چاندی کے فروخت کے طریقہ کو بیع صرف میں کہ بالغ اور مشتری کا قبضہ بذاتیں پر مجلس عقد میں ہو جاو قیل انتراق عاقدین کے ف یعنی در وقت بدلوان پر ہر ایک قبضہ کر لے جو عاقدین ہاتھ سے نہ نقطہ تحلیہ سے نہ صحیح اسما بدلیل اوس حدیث کے جو گورمی بابا الروابین کہ بیچو سونے کو بدلے میں سونے کے برابر اس ہاتھ سے او سکھ تھو لے آدر زیادتی سود کہ آدر روایت کی مالک رحم نے مواطین حضرت عمرؓ سے کہ بیچو سونے کو بدلے میں سونے کے مگر برابر برابر آدر بیچو سونے کو بدلے میں چاندی کے اسطرح کہ ایک حاضر ہو اور دوسرا غائب آدر اگر دوسرا ہمت مانگے اسنی

اس کے بین اور ہار کے اس واسطے کہ شیعہ کی حضرت علیؑ علیہ السلام نے اس سے روایت کیا اور اس کو ابن عمرؓ سے
 اجماعی نے اور ہزاروں سے پہچ جیہ ایک کے قبضہ کیا تو دوسرے کا اسی قبضہ ضرور چہ تاکہ مساوات اور برابری حاصل ہو
 اور ہزاروں سے یہ ہر ایک قبضہ کے ہر ایک کا بدلہ دوسرے کے بدلے سے جدا ہوا تو اسے تو اگر دونوں ساتھ چلے
 ہاتھ ہیں ایک ہی طرف یا دونوں اسی طرف میں گھومے یا بیہوش ہو گئے یا کہتے ہیں سواروں کو تو چلے جاتے ہیں
 توجہ صرف طالب نمونگی پر ہوتا ہے اگر کوئی کہے کہ چھتے ہو تو گھومنا ساتھ اس کے کہتا ہے ابن ابی کھارم کہ یہ کہ یہ حدیث
 غریبہ ہے نہایت درجہ کی کتب حدیث سے تین کہتا ہے ابن ابی کھارم کہ یہ کہ یہ حدیث سے تین کہتا ہے ابن ابی کھارم کہ یہ کہ یہ حدیث سے تین کہتا ہے
 مستند میں **ص** اس سونے کو چاندی کے عوض خریدی سے اور انکھ اور تھین کے ساتھ بھی درست ہو **ف** اس سونے
 کہ نہیں بدل گئی تو خریدی اور تھین حقیقتہً اور محالہ جائز ہو لیکن قبضہ کرنے کا مجلس حقیقت میں بدین بیان بھی ضرور ہو
ص اس سونے کی بیج سونے کے ساتھ چاندی کی چاندی کے ساتھ کی نشی کے ساتھ درست نہیں بلکہ برابری
 چاہیے اگرچہ ہنگامی اور صنعت نہ کرے میں غلٹ ہوں **ف** اس واسطے کہ باب الرلوین یہ بات کہ نہ کھلی کہ جیلہ در
 سب برابر میں **ص** بیج صرف میں قبضہ کرنے سے پیشتر میں تصرف کن اور درست نہیں شاکہ ایک دینار دس درہم
 بدین بیان چاہیے اور ابھی اس میں ہم پر قبضہ نہیں کیا تھا کہ اس کے عوض میں ایک کپڑا خرید لیا تو اس تھاں کی چھٹا
 ہو گئی مسالہ زید کے ایک ٹونڈی جب تک تیر ہزار روپیہ تھی اور اس کے گھلے میں ہزار روپیہ کا طوق تھا اور ہزار روپیہ کو
 عروس کے ہاتھ میں ہزار روپیہ نقد وصول کیا یا دوا ہزار کہتے ہیں ہزار نقد اور ہزار روپیہ نقد وصول
 اور ہزار روپیہ نقد وصول کیا یا دوا ہزار کہتے ہیں ہزار نقد اور ہزار روپیہ نقد وصول
 ہو گئے ہیں وہ طوق کی قیمت میں شمار کیے جاویں گے اس واسطے کہ طوق میں یہ بیج صرف ہو اور اس میں لگا ہوا نہیں
 شرط ہے **ص** اگرچہ شتری ہزار روپیہ کے وقت چھپ رہا ہو یا یہ کہد یا ہو کاس ہزار روپیہ کو تو دونوں کی شش
 سے لے اس واسطے کہ وقت سکوت کی تاہم کہ اس نے اس بیج سے نقد اس کے جمع ہونے کا کیا تھا اور بیج نہ کو صحیح
 نہیں ہوتی جب تک کہ ہزار مقابلہ چاندی مقبوض نہوں آدھ دوسری صورت میں اس کلام کے معنی یہ ہو سکتے
 ہیں کہ دونوں میں سے ایک کی شش کے لئے اگر شتری صاف کہد یا ہو کاس ہزار روپیہ کو تو دونوں کی شش میں خاص توجہ
 طوق میں ناسد ہو سب ویکی اسطرح اگر ایک تلوار بیج میں کھپاں ہو کاس ہزار روپیہ کو اور کھپاں نقد ہوں
 کے تو زید کے دام سمجھ جاویں گے تو اگر باطل اور شتری جدا ہو گئے یہ فرض میں کے توجہ زید میں نقطہ باطل
 ہو گئی اگر وہ زید تلوار سے بدن ضرر کے علحدہ ہو سکتا ہو ورنہ دونوں میں باطل ہو جاویں گی جتنا سنا ہے کہ یہ کہ
 تو اس کی زمین زید ہو اس شش کے عوض میں درست ہو زید سے زیادہ ہو تا بعض جس بقابلہ زید اور بعض
 بقابلہ تلوار ہو سے اور اگر شش برابر ہو سے زید کے یا کم ہو زید سے یا کچھ معلوم نہ تو بیج جائز نہ ہو **ف**
 اس واسطے کہ اگر کم یا برابر ہو تو دوسرے کی تلوار مفت پڑی اور اگر معلوم نہیں کہ زیادہ یا کم یا برابر ہو تو بھی
 شہدہ ہر دو کا برص اگر ایک شخص نے ایک برتن چاندی کا **ف** خواہ سونے کا **ص** عجاوبہ کچھ قیمت اس کی شش

دوسرے کی اور بعد کے بعد کے تو حوالہ دیا جائیگا اور اس قدر میں برتن کی جتنی کہ شرم پر بائیں کے بقدر کر لیا
اور باطل ہو گی باقی میں اور شریک ہو جائیں گے بائیں اور مشتری اور برتن میں اور یہ مناد کل برتن میں شرم
نہوگا اسلئے کہ یہ مناد طاری ہو گیا کہ سہیں گزرا اب اگر برتن کا لغت یا ثلث کسی اور کا خلاف دینی گواہوں سے
اور اسکا استحقاق ثابت ہوا حق مشتری مانگی کو بقدر اس کے جسے کے خرید کرے یا کل کو چھوڑ دے و فاسد
اگر شرکت طرف میں عیب ہو تو مشتری کو اختیار ہوگا چاہے باقی کو بقدر اپنے حصہ سے ملے سکے یا چاہے نہ ملے
حصہ جو خرید چکا ہو بائیں کو واپس سے منال او سکی یہ ہو کہ برتن نو دیو بھر تھا مشتری نے اولی کل برتن خرید
لیکن دام کے کل تین روپیہ سے بعد اس کے دونوں جوا ہو گئے تو ثلث طرف میں بیج جائز ہوئی اور وثالث میں
غیر معیج اب ثلث اور برتن کا کسی شخص ثالث کا کھلا تو مشتری کو اب اختیار ہو چاہے وہ ثلث جو باقی ہو
بائیں کو تین روپیہ اور دیگر خرید لیوے یا اپنا بھی ثلث واپس کر دیوے اور اگر ستمی نے بھی اپنے حصے کی
اجازت دیدی تہی کی تو باقی و وثالث کے دام مشتری سے ایک ثلث آپ سہ روپے اور ثلث مستحق کو دیدیوے
اس صورت میں بائیں و دیگر جوا و گنا ستمی کا اس کے حصے میں تو ضرور ہو کہ بائیں اور مشتری جوا نہوے ہوں بقدر
اجازت مستحق کے جس اور قبل ظہور استحقاق کے مشتری اپنے حصے کو بائیں پر واپس نہیں کر سکتا بسبب عیب
شرکت کے کیونکہ یہ شرکت خود مشتری کے فعل سے ہوئی تو وہ گوارا منی ہو چکا ہو اس عیب سے مسالہ اور
اگر ایک یا کرا چاندی کا بیچا اور اس میں سے کسی قدر دوسرے کا خلاف یعنی ہی صورت برتن کی یہاں واقع
ہوئی مثلاً وہ گزرا اور پڑ بھر کا تھا مشتری نے نو دیو کو خرید کر صرف تین روپیہ لیے اب ثلث اور اسکا کہ کسی
مکمل اص حق مشتری باقی کو حصہ سے دے دیکر کہیں یہ تین روپیہ دیگر خرید لیوے جس سے وہ اختیار نہیں کر لیتے تو ثلث
جسے کو بھی واپس کر دیوے و کیونکہ یہ شرکت بیب نہیں چاندی کے ٹکے میں اس واسطے کہ بقدر حصہ بائیں
کا لیا لیکن جو بلا ضرر خلاف طرف کے کہ اس میں قطع کرنا ضرر ہے اس معنی میں دو درہم اور ایک دینار کی
عوض میں ایک درہم اور دو دینار کے اور ایک کر بھر گئے ہوں اور کر بھر جو کے پہلے میں دو کر لیا اور دو کر بھر کے
و ہا سے نو دیو اور نو دینار شامی جس کے نو دیو کا جائز نہیں کہتے ہیں کہ یہاں ہر شخص کو اس کے خلاف کی طرح
پیسہ کیے ہیں کیونکہ صورت اول میں دو درہم کے عوض میں دو دینار اور ایک دینار کے عوض میں ایک درہم ہو گیا
اور صورت ثانی میں نو کر بھر گئے ہوں کے عوض میں دو کر جو اور کر بھر جو کے عوض میں دو کر گئے ہوں ہو سکتے ہیں
ص او یک را درہم کے بدست میں دس درہم اور ایک دینار کے و اس واسطے کہ دس درہم کے عوض میں
دس درہم ہو گئے اور ایک درہم کے مقابلے میں دینار ہو گیا آس طرح دس روپیہ اور آٹھ پیسہ کی بیج بٹھا
گیا وہ روپیہ کے جائز کیونکہ کہ ہو سکتا ہو کہ دس روپیہ مقابلے میں دس روپیہ کے اور ایک روپیہ مقابلے میں آٹھ پیسہ
کے ہو جائے اور میں جلد یہاں روپیہ کا بدلہ روپیہ سے منظور ہو گا اور وزن کی برابری نہو سکے ص او دو
زینہ اور ایک کھر سے درہم کے عوض میں ایک دینار و دو کھر سے درہم کے تین اور غلہ اونٹنی کم کو کہتے ہیں

جو بیت لال میں نہ لیا جائے کہ سو داگر لے لیوین جیسے ٹوٹے چھوٹے پور اور یہ بیت جاننے پر ایسے کہ وزن میں
 مساوات متفق ہو اور اعتبار نصف جودت کا ساتھ ہو قریب کے دس درہم جو پڑتے تھے پس بجائے ڈاکہ یا ڈاکو
 تریہ کے اتھہ عوض و درجہ مطلق کہ یعنی یہ نہیں کہنا کہ حوض دس دس درم کے جو تھو پر قرض میں توبیع صحیح ہو جائیگا
 اگر عوض دینا روید یا تو اب ہر شخص کے دوسرے پر دس دس درم ہو گئے و لیکن ضرور تو اس واسطے کہ وہ دیکھ
 دس درم کا مقروض تھا اور لیکن یہ پور تو دینا کی قیمت کے مثل درم واجب ہوئے اب اگر دونوں نے
 مقاصد کیا توبیع اول نسخ ہو جائیگی اور دوسرے دینا کی حوض دس درم مطلق کے پور اور مقاصد صحیح ہو جائیگا
 اور جہت کیا دینا کو عوض اور دس درم کے جو ضرور قرض میں جیب بھی سچ صحیح ہوگی اور مقاصد بنفس عقد
 ہو جائیگا و اور یہ مقاصد جہت ثانی ہوگا اور سنیا کا مقابلہ دس درہم کے جو ضرور قرض تھے اصل چاندی
 و راہ میں غالب ہو تو وہ چاندی کے شمار کیے جاویں گے اس طرح سونا اگر دینا میں غالب ہو تو وہ سونیکا کہا جائیگا
 حکم بیت میں و یعنی جس چیز میں ملوئی کہ بعد چاندی اور سونے سے تو وہ چیز حکم شرع میں چاندی اور سونا
 کی ہی شمار کی جائیگی مثلاً نو ماشہ روبرو چاندی ہو اور تین ماشہ سونا یا اشرفی میں نو ماشہ سونا ہو اور تین ماشہ
 پیش تو وہ روپیہ اشرفی چاندی سونے کا ہی شمار کیا جائیگا اصل فی ایہ و راہم نائیر کی سچ و راہم دنا نیر خالص
 یا ایک بیت آپس میں نہیں درست ہو مگر برابر برابری و ذکر درست برت و اور قرض لینا ایسا نہ درست ہو گا اگر وزن
 کہ خالص کے مانند یعنی جیسے و راہم خالص یعنی دس درہم خالص یعنی دس درہم خالص یعنی دس درہم خالص یعنی دس درہم خالص
 معلوم ہو کہ ہمارے زمانے میں جو روپیہ اشرفی ان مروج میں انکا قرض لینا بھی بدون وزن کیے صرف شمار سے جاتا
 نہیں اگرچہ سادہ عوام کی یون ہی جاری ہو آجہ شامی نے لکھا ہے کہ اگر و راہم یا دنا نیر ایسے مضبوط الونڈ ہیں
 کہ ہر درہم دوسرے درہم سے اور ہر دینار دوسرے دینار کم و بیش ہو تو اس صورت میں عدد کا ذکر کرنا بضرر
 ذکر وزن کے ہو تو قرض لینا ایسے و راہم دنا نیر کا وعدہ و ایت اور یوسف کے درست ہوگا لیکن آخر میں
 شامی نے یہ لکھا ہے کہ ظاہر ہے کہ یہ صورت البویوسف کی روایت پر چلی گئی نہیں کیونکہ انکا مذہب یہ ہے کہ اگر
 کیل کی تقدیر متعارف ہو جاوے وزن سے یا موزون کی کیل سے تو عرف معبر ہو گا نہ کہ بالکل بذران لغو
 کر دیا جاوے گا جیسا ہمارے زمانے میں ہے کہ سب لوگ قسرتے میں شمار پر بلا لحاظ وزن کے تو یہ جائز ہوگا
 نہ روایات مشہورہ اور نہ غیر مشہورہ پر اس واسطے کہ اس تقدیر پر لازم آتا ہے ابطال اولیٰ و ثانیہ کی جودا لالت
 کرتے ہیں مساوات کیل اور وزن پر چرچن پر اتفاق کیا اور مجتہدین نے انتہی بقتدار اسے اور اگر ملوئی غالب
 اور چاندی سونا کہ ہو تو وہ و راہم دنا نیر کے اسباب اور اجناس کے ہیں تو اگر ایسے و راہم کی بیع خالص ہو جائیگا
 ہوگی تو اسکا حکم بیعت ہوگا اس کے نزدیک بیع کا حکم ہو گا نہ راف یعنی اگر خالص ملوئی برابر ہوگی اور نقد
 چاندی کے جتنی و راہم مشوش ہیں ہر ایک یا کچھ معلوم نہ ہو تو جائز نہ ہوگی اور اگر زیادہ ہوگی تو جائز نہ ہوگی اسکا
 کہ چاندی یا دنا نیر مقابل ہو کر باقی ملوئی کا عوض ہو جائیگی اصل اور اگر ایسے و راہم کی بیع ایسے ہی و راہم کے

میں اور اگر چاندی یا دنا نیر کے

وزن کے ساتھ ساتھ

معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی کو قرض دینا ہو تو اس پر بار بار کہ زیادہ بھی درست ہو لیکن ضرور دیکھو کہ بقصد مستحقین کا ہونا چاہیے کہ جو اس قرض سے
 فائدہ اٹھائے اس سے اس واسطے درست ہو کہ ایسے درجہ دنیا پر حکم میں فن کے عین میں ہے تو اس قرض کو صرف خلافت
 جس کے پیچھے کرنا ہوتا ہے کہ جائز کر لینے کے واسطے اسے درجہ دنیا پر حکم میں کرنا اور شمار کرنا ہوتا ہے کہ قرض لینا بھی
 درست ہو جو اگر باقی رہی ایک صورت وہ صاحب کتاب ذکر زمین کی کہ ملوثی برابر ہو چاندی یا سونے کے
 یا معلوم نہ ہو کہ کتنی ہو تو اس کا حکم ان عین درجہ دنیا پر حکم میں ملوثی زیادہ ہو در مختار صل ایک شخص نے
 ایسے درجہ کے عوض میں فن لینا جن میں ملوثی غالب ہو برابر ہو صل میں پیسوں کو زمین جو چلتے تھے
 بازار میں ایک چیز خریدی اور اسے مشتری نے زمین میں ادائیگی تھی کہ چلن میں درجہ یا پیسہ کا جاتا رہا تو امام ابو حنیفہ
 نزدیک سے چلن ہو جاوے گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک مشتری پر قیمت اون درجہ یا پیسوں کی جو دن بیچ کے قرض
 لازم آوے گی اور امام حماد کے نزدیک اون درجہ یا پیسوں کی جو آخری دن میں وراج کے دنوں میں قیمت تھی مشتری
 لازم آوے گی فن فتویٰ امام محمد کے قول پر ہو کہ فی الحقیقہ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جب بیع باطل ہو گیا تو مشتری
 اگر بیع بعینہ قائم ہو تو نفس بیع باطل کو پیچھے رکھ کر اولاد و سکنان بازار کو قیمت دیکھ کر صل ایک شخص نے پیسے چلے ہوئے
 بازار میں قرض لینے بعد اسکے قبل قرض اور کر نیکی اور نکال چلن جاتا رہا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستحق قرض پر
 وہی پیسے لازم آئے گا و جب وہ پیسے حوالہ کر دیا تو قرض ادا ہو جاوے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک قرض لینے کے
 دن جو قیمت اون پیسوں کی تھی دینا پڑے گی اور امام محمد کے نزدیک آخر روز میں چلن کے دنوں میں سے جو ادائیگی قیمت ہو گی
 دینا پڑے گی فن اسی پر فتویٰ ہو در مختار صل ایک شخص نے ایک چیز خریدی نصف درجہ یا پیسوں کے بدلے میں ایک ایک
 پیسہ کا بدلے میں ایک قیراط کے پیسے بدلے میں تو صحیح ہو اور مشتری پر چھ پیسے نصف درجہ کے یا ایک دانق کے
 یا ایک قیراط کے بازار میں آئے ہیں لازم آوے گا فن دانق چھ حصہ درجہ کا ہوتا ہے اور قیراط نصف دانق کا ہوتا ہے
 صل ان فرقہ کے نزدیک یہ بیع جائز نہیں ہے کہ غلوں حدی میں اور ادائیگی تقدیر کرنے سے ساتھ دانق وغیرہ کے
 معلوم ہوتا ہے ورنہ ہونا اور ہمارے یہ دلیل ہو کہ فن غلوں میں اور وہ معلوم ہیں فن اور اس طرح ایک درجہ
 یا دو درجہ کے پیسے بدلے میں کوئی چیز خریدی تو جائز ہو نزدیک ابو حنیفہ کے واسطے کہ ایک درجہ کے یا دو درجہ
 کے پیسے جتنے بازار میں آئے ہیں معلوم ہیں وہ مشتری و دیدہ گاہ اور عروج اسکو جائز کہتے ہیں کیونکہ عادت یہ ہو
 کہ پیسوں کا خرید و فروخت جب ہوتا ہے کہ ایک درجہ سے کم ہوں اور قول ابو یوسف کا صحیح ہے خاص کر ہمارے مشرکین
 ہلا لیں اگر ایک شخص نے ایک درجہ یا دو درجہ کے پیسے آدھے درجہ کے بدلے میں چاندی کی آدھی جو نصف
 درجہ ایک رتی بھر کم ہوتی ہو تو بیع فاسد ہوگی واسطے لازم ہونے بلکہ فن پیسوں میں بھی اور آدمی میں بھی
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک پیسہ و زمین جائز ہو جاوے گی صل اگر یوں کہا کہ آدھے تو
 آدھے درجہ کے پیسے اور ایک آدھی چاندی کی تو بیع صحیح ہو جاوے گی کل میں فن کیونکہ اس صورت میں بھی
 جو ایک آدمی کے ہر نصف درجہ سے آدھی قدر چاندی کے درجہ میں سے مقابل ہوگی اور نصف درجہ ایک آدمی کے

اہل ایدہ **صل** یعنی میرے سے جیسے نصف یا ملت **ف** تو اگر یوں کہ کفیل ہوا میں اس کے نصف کا یا ملت کا تو بھی کہتا
 منعقد ہو جائیگی **صل** یعنی کہے ضامن ہوا میں اس کو سکایا وہ جسے نہ تو میری طرف پر یا میں اس کا نہ میری طرف پر یا میں اس کا
 یعنی کفیل ہوں تو میں ان صورتوں میں کفالت منعقد ہو جائیگی اور لازم ہے کہ حاضر ضامن پر حاضر کہ یا کفول یا کفالت
 طلب کرے تو اگر حاضر نہ کرے حاکم اور سکوت قید کرے اور یہی صورت ہے اگر کفیل نے کفالت کا کفول نہ کرے تو ان وقت
 حاضر کر دے گا **ف** تو جب وقت آئے اور کفول نہ در نہ ہو کرے تو اس کو حاضر کرنا پڑے گا اگر حاضر نہ کرے تو حاکم
 اس کو قید کرے لیکن نہ قید کرے اس کو قی العور سے کہ اس واسطے کہ کبھی کفیل کے معاملہ میں نہیں ہوتا کہ اس واسطے قاضی
 بلکہ اگر اس واسطے قاضی سے اطلاع کرے اگر حاضر نہ کرے یا کفول حنفی کو تو قید اور نہ مقید کرے اور اگر کفول عند غائب اس طرح
 کہ نشان اس کا معلوم ہو تو حاکم ضامن کو اتنی مدت دیوے کہ ضامن اس کے پاس ملے اور چلا آوے پس اگر استدر
 بھی مدت نہ گزر جائے اور حاضر نہ کرے تو حاکم ضامن کو قید کرے اور اگر کفول عند غائب ہو کہ اس کا پتا نہ ہو یا
 معلوم نہیں رہا تو حاضر ضامن سے مواخذہ ہوگا اور نہ وہ قید ہوگا کیونکہ وہ معذور ہے **صل** ایدہ **صل** اور اگر کفول
 مرگیا اگرچہ معلوم ہو تو حاضر ضامن بری ہو جائیگا اس واسطے **ف** اس واسطے کہ وہ کفول عند غائب کے حاضر کرنے سے
 حاضر ہو اور اس لیے کہ اصل یعنی کفول عند غائب کو صلاحت حضور کی باقی رہی تو کفیل پرست اعتبار ہوتا ہے اور اس طرح اگر
 کفیل مرنا دے جب بھی وہ مواخذہ سے بری ہو جائیگا کیونکہ وہ حاضر ضامن تھا اور اب قادر نہ رہا تسلیم کفول یا ہر
 بسبب موت کے اور مال سے اس کے یہ حق ادا نہیں کر سکتے ہاں اگر وہ کفیل بالمال تھا اور مر گیا تو اس کی مایہ اوستہ میں
 کیا جاوے گا اور اگر کفول نہ مر گیا تو قاضی کفول نہ کہو جو پتہ نام نہ ملے کہ کفالت کرے کفیل سے اگر رضی ہو تو وراثت اس کے قائم
 تمام ہے **صل** ایدہ **صل** اس طرح اگر کفیل نے کفول عند غائب کی جگہ حاضر کر دیا کہ کفول نہ وہاں اس سے خصومت کر سکتا
 تو بھی کفیل بری ہوا **ف** جیسے شہر یا ایسی جگہ ہو جو جان قاضی موجود ہو تو اس واسطے سماعت مقدمات کے **صل** اگرچہ
 کفیل نے وقت کفالت کے یہ نہ کہا ہو ورنہ جب کفول عند غائب تیرے حوالے کر دیں تو میں بری ہوں **ف**
 کیونکہ مقصود کفالت کا حاصل ہو گیا اور وہ تسلیم کر کفول نہ کی اس طرح کہ مستحق اپنے حق کو پہنچ جائے **صل**
 اور اگر کفیل نے شہر کی گنجی ہوائی کی کہ میں کفول عند غائب قاضی کے حکم میں ہر درون کا پھر اس نے تسلیم کیا اور
 میں یا شغل میں یا مہلت میں یا کفول عند غائب کر آیا تھا کسی اور نے **ف** اس واسطے کہ اگر کفول نہ نے قید کر دیا تھا
 اور کفیل نے میں تسلیم کر دیا تو بری ہو جائیگا **صل** اور اسی قید خانے میں کفیل نے سپرد کر کفول عند غائب کفول نہ کے
 تو کفیل بری ہوگا کفالت سے اور بعضوں نے کہا کہ جب کفیل نے شہر کر کفول تسلیم کفول نہ کی مجلس قاضی میں تو انہی
 ہوگا ان میں تسلیم کرنے سے ہمارے زمانے میں **ف** در وقت کہ میں ہو کہ اسی قول پر فتویٰ ہے کہ سبب بری کرنے لیکن
 امر حق کی مددگار سی میں **صل** تو اس روایت کے موافق اگر کفیل نے تسلیم کفول عند غائب کر دیا تو شہر میں تو نہ ہوگا
 ہوگا کہ اس مقام میں کفول نہ قادر ہو تو اس کے حاضر کرنے پر مجلس قاضی میں یہاں تک کہ اگر تسلیم کیا وہ جسے شہر کے
 ہزار میں تو نہ بری ہوگا اس زمانہ میں اور قید خانے میں بھی تسلیم کرنے سے اس صورت میں بری نہ ہوگا جتنے قید

دوسرے قاضی کا چکر اور اگر اوسے قاضی کا قریب نہ ہو جس کے پاس کفول نہ کا مقدمہ اور جو قاضی اور جو کفول کو یہ قاضی
 جس کے مقدمہ میں قریب ہو وہ اور بھی ہر ہی جوتو گنا کفیل اگر قرض کفول غنہ کے اپنے فتن کو کفول نہ کے
 سیر کیا کفیل کے وکیل یا فرستادہ کے پر سر کیا اور کفول نہ کے اگر کفول نہ کر گیا تو اس کے وہی اور وراثت کو مطالبہ
 ہو سکتا ہے کفیل کے اگر حاضر خاص نے اس طرح ضمانت کی کہ اگر کل میں اسکو حاضر نہ کروں تو جتنا مال اس پر ہوا اسکا
 ضامن میں ہوں اور سیر کر کے اسے حاضر کرے تو مال اس پر لازم آجائو گا اور ضامن کے نہ دیکھ اس طرح کی کفالت صحیح نہیں
ف دلیل ہماری یہ ہے کہ کفالت ایک وجہ مشابہت ہے کہ تو اور ایک وجہ سے خود کے تو دونوں کی مشابہت ہے کہ حکم ہوا
 کہ اگر کفالت ایسے شرط پر معلق ہو جو مناسب ہے جو عقد کے تو جائز ہے اور اگر ایسے شرط پر ہو جو غلام نہیں عقد کے جیسے
 ہو گا پلٹا اور اس میں اس طرح صحیح ہوگی **ح** ایدہ **ص** اور باوجود اسکے کفالت بالنفس بھی ہر ہی ہوگا البتہ حلال
 اور اگر دیکھ تو یہ ہی ہو جائو گا اور اگر صورت مذکورہ میں کفول غنہ کل مرگیا جب بھی کفیل مال کا ضامن ہوگا اسکا
 کہ شرط اور وہ حاضر نہ کرنا ہی گئی ایک شخص نے دعویٰ کیا سو دینار کا مدعی علیہ پر برابر کہ اسکی صحت بیان کی ہو یا
ف یعنی کہ نہ کہوئے وغیرہ کفالیہ **ص** مدعی علیہ کی کفالت کی ایک شخص نے صرف یہ کہہ کر کہ اگر کل میں اسکو حاضر
 نہ کروں تو میرے اوپر وہ سو گن اور اسے حاضر نہ کرنا کفیل پر تو دینار لازم ہو گئے تنجید کے نزدیک یہ غلط امام محمد کے
ف وجہ یہ ہے کہ جب کسی نے یہ کہہ دیا کہ وہ سو گن اور میری توفیق کی نقطہ سے مراد نہیں سو دینار میں ہو گا تو
 مدعی کی ہر اور عمر یہ کہتے ہیں کہ کفیل نہ کفالت میں یہ نہیں کہہ سکتا جس سو دینار کا مدعی نے دعویٰ کیا کہ وہ میرے پوتے
 کفالت صحیح نہ ہوئی اور بعضوں کا کہہ کر کے خلاف کی یہ وجہ ہے کہ مدعی نے دعویٰ قبول کیا تو خود اسکا دعویٰ صحیح نہ ہوا
 اور مدعی علیہ پر بصرہ نہ ہوا جب نہ تو کفالت ہی صحیح نہ ہوئی ہر صورت میں اسکا کہہ نہیں ہو سکتا اور ہی صورت جب
 مدعی نے کفالت کی صحت لایا تو اس کی بیان نہیں کی تو اسے جاری دلیل یہ ہوگی کہ مدعی نے کفالت کی بیان صحت کیا لیکن
 بعد کفالت کے بیان اسکا اصل دعویٰ حق ہو جاوے گا اسکا کہ کفالت پر احوال کی دماوی میں ہذا حاصل مافا لہذا
 دستور الیہ **ص** کسی شخص نے علی علیہ پر دعویٰ کیا قصاص کا یا حد کا **ف** مثلاً حد قذف یا حد زنا **ص** اور مدعی علیہ
 آمر نہیں کرنا وہ مدعی بھی کہہ پیش کیے تو مدعی علیہ پر جہر شکی جاوے گا واسطے دخل کرنے حاضر ضمانت کے امام صاحب
 نزدیک اور صاحب کے نزدیک حد قذف و قصاص میں جب کہ جاوے گا **ف** مراد جو ہے بقول صاحبین طاعت جو یعنی سزا
 جو نہ تو قریب نہ کرنا نہ رجحان **ص** اصل اسکا کہ حد قذف میں حق میں ہے یا غالب ہو کہ اور قصاص میں حق العبد پر اور اسے
 کی دلیل یہ ہے کہ کفالتی قصاص اور حد کا وضع کرنے پر تو ان میں مضبوطی واجب ہوگی **ف** یعنی قصاص اور حد دونوں میں سے
 دین ہو جائیں تو انکی مضبوطی واجب ہوگی اور کفالت مضبوطی پر تو دلیل امام صاحب کی ایک حدیث بھی ہے کہ کرنا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نہ کہ کفالت حد میں روایت کیا اور کفالت کو اسکا کہ تشرع ہوا ساتھ اس کے عمر بن ابی عمر
 کلامی عمر شیبہ میں اسے عمر جیدہ سے اور وہ مشایخ جو میں اس میں قصہ کے اور روایت کیا اور اسکو ابن عدی کمال
 میں عمر کلامی سے اور معلول کیا حدیث کو شیبہ اسی سے کہ اور کہا جہول ہے میں اسکا حال نہیں جانتا **ص** اس کے

اور اگر کفالت صحیح نہ ہو تو مدعی علیہ پر بصرہ نہ ہوا جب نہ تو کفالت ہی صحیح نہ ہوئی ہر صورت میں اسکا کہہ نہیں ہو سکتا اور ہی صورت جب مدعی نے کفالت کی صحت لایا تو اس کی بیان نہیں کی تو اسے جاری دلیل یہ ہوگی کہ مدعی نے کفالت کی بیان صحت کیا لیکن بعد کفالت کے بیان اسکا اصل دعویٰ حق ہو جاوے گا اسکا کہ کفالت پر احوال کی دماوی میں ہذا حاصل مافا لہذا دستور الیہ ص کسی شخص نے علی علیہ پر دعویٰ کیا قصاص کا یا حد کا ف مثلاً حد قذف یا حد زنا ص اور مدعی علیہ آمر نہیں کرنا وہ مدعی بھی کہہ پیش کیے تو مدعی علیہ پر جہر شکی جاوے گا واسطے دخل کرنے حاضر ضمانت کے امام صاحب نزدیک اور صاحب کے نزدیک حد قذف و قصاص میں جب کہ جاوے گا ف مراد جو ہے بقول صاحبین طاعت جو یعنی سزا جو نہ تو قریب نہ کرنا نہ رجحان ص اصل اسکا کہ حد قذف میں حق میں ہے یا غالب ہو کہ اور قصاص میں حق العبد پر اور اسے کی دلیل یہ ہے کہ کفالتی قصاص اور حد کا وضع کرنے پر تو ان میں مضبوطی واجب ہوگی ف یعنی قصاص اور حد دونوں میں سے دین ہو جائیں تو انکی مضبوطی واجب ہوگی اور کفالت مضبوطی پر تو دلیل امام صاحب کی ایک حدیث بھی ہے کہ کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نہ کہ کفالت حد میں روایت کیا اور کفالت کو اسکا کہ تشرع ہوا ساتھ اس کے عمر بن ابی عمر کلامی عمر شیبہ میں اسے عمر جیدہ سے اور وہ مشایخ جو میں اس میں قصہ کے اور روایت کیا اور اسکو ابن عدی کمال میں عمر کلامی سے اور معلول کیا حدیث کو شیبہ اسی سے کہ اور کہا جہول ہے میں اسکا حال نہیں جانتا ص اس کے

یعنی علیہ نے حدیث تعاصیر میں فیصلہ داخل کر دیا تو صحیح ہے اور حد تعاصیر میں قید کیا جاوے گا بلکہ کسی کو حکم کیا
 جائے علیہ کے ساتھ ہے کا تو مدعی اگر وقت پر غاصت قاضی تک گواہ لایا تو مستحق اور اگر مدعی کو گواہ مستحق
 مستحق و گواہ بین جنکا حال قاضی کو معلوم نہیں کہ عادل ہیں یا غاصت **ص** ایک گواہ عادل قائم کر دیا تو قاضی
 ہائے عائدہ ضمانت نہیں بلکہ اسکو قید کر کے تہبیت کے بیان تک کہ حق ظاہر ہو **و** یعنی مدعی و مدعیہ کو عادل
 مانے یا اداں دو گواہوں کی عدالت ثابت ہو جائے **و** اور اگر مدعی نے گواہ عادل قائم کیے نہ ہو تو نہ ایک گواہ
 لایا اور وقت پر غاصت ہو گیا تو مدعی علیہ کو چھوڑ دے **و** جس سبب سے تہبیت جائز ہے تہبیت مدعی کو گواہ
 بحال قائم کیے یا ایک گواہ عادل تو اگرچہ تصدیق شہادت پورا نہ ہو اس واسطے کہ شہادت میں دو باتیں ضروری ہیں
 عدد اور دوسری عدالت اور یہاں یا عدد پلایا گیا یا عدالت تو مدعی علیہ متهم ہو گیا اب جس قسم کا جائز ہے نیز
 جسکو عدالت کیا بہر بن حکیم کے قول یہ معن جودہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قید کیا ایک شخص کو
 ہا کے پھر چھوڑ دیا اسکو روایت کیا اسکو یہاں **ن** **ص** فرائض کا مدعیہ اگر کسی شخص کو واجب ہو کر اور کوئی
 غرضت کفالت بالمال کرے یا دو کوئی چیز اسویں کے عوض میں بن کر دے تو درست ہے اگر وہ ان کے بدلے
 بدل لیا اور پھر دوسرے کفیل تو دونوں مدیوں کے کفیل ہو جائیں گے یعنی کفالت ثانی لینے سے کفالت اولیٰ ملے گی
 نہ بالمال صحیح ہے اگرچہ کفیل بہ جہول ہو کیونکہ شریعت میں کفیل بیسویں صحیح ہو **و** میں صحیح اسکو
 نہ کہ بغير اداء بیوں یا معاف کر دینے دائن کے مدیوں کے سے ساتھ نہ ہو اس نکل گیا بدل کتابت یعنی
 بہر جہ مال مقرر کر دیا ہو مولیٰ عوض میں اسکی اتنا دے کہ تو یہ دین صحیح نہیں کیونکہ وہ ساقط ہو جائے گا
 جتنا **ص** کفیل کے دائن جو کچھ تہبیت آتا ہے مدیوں پر اسکا میں ضمانت ہوں تو کفالت صحیح جہول
 باقول: جہول ہے یعنی مقدار اسکی معلوم نہیں یا کفیل کے مستحق جو کچھ دینا چاہے اس سے مدیوں کا میں
 ن مدیوں **و** نہ ضمانت تحقیق کہلا آتا ہے اس صورت میں اگر بیع کسی اور کی سوا ان کے نکالے گی تو شریعتی
 کفیل کو مدینی ہوگی **ص** اگر معائنہ کرے کفالت کو شرط مناسب پر جیسے یوں کہ اگر تو فلاں سے سلامتی
 تو اسکا میں ضمانت ہوں **و** یعنی اسکی ضمانت کا اسواسطے کہ کفالت نفس بیع کی درست نہیں
 لڑکے آتا ہے **ص** اگرچہ اسکو کچھ نکلے یا تو اگرچہ میں تو اسکا میں ضمانت ہوں تو کفالت صحیح ہو جائے گی اور اگر
 شرط مناسب نہ ہو کفالت صحیح ہوگی جیسے یوں کہ اگر جہول ہے کی یا پانی سے کالو میں ضمانت ہوں کی اگر اس طرح
 نہ کی کہ جہولہ اوپر سے اسکا میں ضمانت ہوں تو جتنا مال گواہی سے دائن کا مدیوں پر ثابت ہوگا
 ہو دینا پڑے گا اور اگر گواہ نہیں ہیں مکفول لہ پاس تو کفیل جس قدر حلف کی روستہ کہہ دے گا تو دینا پڑے گا
 زیادہ کا اگر مکفول عنہ اقرار کرے تو اسکا مواخذہ کفیل سے نہ ہو بلکہ ذات پر مکفول حلف کی لازم آوے گا
 در صورت نہ ہونے شہادت کے کفیل سے جو قسم لی جاوے گی تو علم پر کہ تو نہیں جانتا ہے کہ اس سے زیادہ مکفول نہ
 عند پر واجب ہو اسواسطے کہ قسم غیر کے افعال پر ہمیشہ علم پر ہوتی ہے بطور قطع **ص** اور جب کفالت

صحیح

کر لی کیلئے تو کفول نہ کر پونہ پونہ کر کے چاہا پناہ دین طلب کرے خواہ کفول عہد سے جو اصل مدیون کیلئے
 جو اس کا خاص حق تھا اور دوزن سے مستحق بھی مطالبہ کر سکتا تھا اور اگر ایک سے اس سے تقاضا کر لیا جب بھی
 دوسرے سے تقاضا کر سکتا تھا **ف** اس واسطے کہ مطالبہ حق پر کفول نہ کرے اور اس کو اختیار ہو جس سے چاہے جو کچھ
 طلب کرے **ص** ان مال کی صورت اسکے برخلاف **ف** مثال اس کی یہ کہ زید کا گھوڑا اور غصیب کر کے
 اور سوسے وہ گھوڑا کر نصب کر کے لے گیا بعد اسکے وہ گھوڑا ایک کے پاس ملت ہو گیا تو پہلے مالک کو اختیار ہو
 کہ خواہ غاصب سے یا وان طلب کرے یا غاصب کے غاصبت یعنی کبریت گرجب وہ ایک شخص سے طلب کرے پھر
 راضی ہو گیا یا غاصب سے قاضی اور پھر راضی ہوئی تو اب وہ دوسرے سے طلب نہیں کر سکتا تو اگر وان اس سے
 غاصبت لیا تو وہ رجوع کر کے غاصب کے غاصبت پر آوے اگر غاصب غاصبت لیا تو وہ کسی پر رجوع کرے **ص**
 اور چنانچہ کفالت کفول عہد کے حکم سے اور بدوں اسکے حکم کے تو اگر کفالت کو اسکے حکم سے ہوئی استعفاء
 میں چور ہو یہ کیلئے اور اگر چاہے وہ کفول عہد سے پھر لے گیا لیکن قبل اسکے کفول عہد سے نہیں لے سکتا برخلاف اس
 شخص کے جو کیلئے جو کسی چیز کا کہ اس سے جب کوئی چیز خرید لی تو قبل ادائیگی کے اپنے کو اپنے موکل سے
 ثمن طلب کر سکتا تھا اور اگر کفالت بدوں اسکے حکم کے ہوئی تو کفول عہد مال اور اگر کفالت کفول عہد کو اس کا چھوٹا
 لازم نہیں تو اگر چھوٹا لے گیا تو کفول عہد کا مال کے لیے تو کفول عہد پر چھوٹا کر کے کفول عہد اور اگر کفول عہد کیلئے تو وہ
 کفول عہد کو تہہ کرے اور اگر کفول عہد لے کفول عہد کو قرض معاف کر دیا تو قرض نہ کر دیا تو کفول عہد بھی چھوٹا
 اور اگر کفول عہد سے ہی کر دیا تو کفول عہد بری ہو گا اس واسطے کہ اصل قرض کفول عہد پر چھوٹا ہوئے بری
 ہو جائے تو کفول عہد کا بری ہونا ضروری نہ اس کا **ف** یعنی اگر کفول عہد سے اگر اصل قرض نہیں **ص** اور اگر کفول عہد
 نے کفول عہد کو قرض دیدی اور قرض سکے تو کفول عہد کو نہ ہوگا البتہ اگر کفول عہد کو قرض دیدی تو کفول عہد کو یہ حالت
 ہو جائے گی کہ قرض کے ہزار روپیہ تھے اور کفول عہد کو کفول عہد کو سوسے پر پر راضی کر کے اس سے صلح کر لی تو دوسرے پر
 کفول عہد اور کفول عہد کو دوزن سے ساتھ ہو جائے اس صورت میں اگر کفول عہد رجوع کرے کفول عہد پر تو قرض عہد پر
 اگر کفالت اس کے حکم سے کی ہوگی **ف** ورنہ کچھ لے گیا **ص** اگر کفول عہد نے کسی دوسری چیز سے **ف** یعنی جنس سے سوا
 دوسری جنس جیسے گھوڑا بیل خرگوش وغیرہ کفول عہد کو راضی کر کے اس سے صلح کر لے تو اس صورت میں اگر کفول عہد
 کفالت کفول عہد کے حکم سے کی ہو تو کل دین اس سے پھر لے گیا **ف** اس واسطے کہ یہ یاد نہ ہو کہ کفول عہد کیلئے بدلتا ہے اس
 جنس کو عوض میں یہ کہ توکل دین کی مقدار کفول عہد پر رجوع کر گیا **ص** اور اگر کفول عہد نے کفول عہد کیلئے صلح کر لی تو جب کفالت
 پر تو اس صورت میں کفول عہد دین بری ہو گا **ف** موجب قرض ہم معقول کا معنی ہے یعنی جس کو کوئی اور چیز چھوٹا
 بالکہ ہو یعنی واجب کیا گیا کہ تو موجب کفالت یعنی صلح کر کفالت واجب کیا تھا وہ مطالبہ تھا اور مطالبہ کے
 استعفاء اصل دین سا قاضی ہو سکتا **ص** کفول عہد نے کفول عہد سے یہ کہ کفالت بالیٰ من المال یعنی تو بری الذمہ ہوا

کفالت وجہ اس مسئلہ کے کہ کفیل نے صرف اوستی ال کی کفالت کی تھی جس کا معنی ہے فیصلہ کر دیا ہو کہ کفالت نہ کرے اور نہ
ہم کو شکر قضا سے اور گواہوں کی گواہی میں ذکر میں ہے جس سے قاضی کا معین تو دعویٰ مدعی کا مطلق ہو گا اور کفول ظہیر
اس صورت میں مسموع ہو گا ہل ایلا **ص** فیہ سے گواہ قائم کیے ہیں کہ جسے عذر ہو جو غالب ہو سزاوار ہو جسے اور نہ
شخص یعنی کفیل ہوا تھا تو اس کے حکم سے تو قاضی فیصلہ کر دے گا اس کا عذر و اس کے پر تو یہ ہو کہ یہ وہی ہے جو کہ گواہ کی گواہی
عمر سے پہلے لگا ہوا ہے نزدیک و زفر کے نزدیک **ف** لہذا زفر کی یہ کہ گواہ کا عذر نہ ہو کہ نہ ہو جو ثابت ہو اور نہ عذر کو کفیل نے
بدلتا تو وہ ایسی دانستہ من ظلم ہو اور مظلوم میں ظلم کر گیا غیر بر او مدہم کہتے ہیں کہ اس کے عذر کی مذہب ہو گی بحکم شرع اگر نہ
ص اور اگر اس کو اس کے یہ نہیں کہ کما کہ کفیل ہوا تھا تو اس کے حکم سے بلکہ یہ کہ کفیل ہوا تھا نہ کہ کفیل کے حکم سے **ف**
یہ صحت آتا ہی کہ کما کہ کفیل ہوا تھا **ام** کی قید نہ ہلا امر کی درخت **ص** تو قاضی فیصلہ کرے گا مال کا صرف ہو کی اتہ **ف**
اور وہ رجوع کر گیا عذر پر کہ یہ کہ مجموع جب ہی ہو کہ کفالت ہلا امر ہو **ص** لہذا یہ کہ عذر کے ہاں عذر کے ہاں عذر کے ہاں
بگڑا تو وہ اس نے اطاعت نہ کیا تو یہ کہ کفالت ہلا امر ہو **ص** لہذا یہ کہ عذر کے ہاں عذر کے ہاں عذر کے ہاں
یعنی بکرنے ضمان الدہد کی اور ضمان الدہد کی کو کہتے ہیں **ص** تو یہ کہ کفالت ہلا امر ہو **ص** لہذا یہ کہ عذر کے ہاں عذر کے ہاں
زید کی اگر عذر اس کے بکرنے اس چیز کا دعویٰ کی تو یہ دعویٰ ملل شمار کیا جاوے گا **ف** بوجہ تناقص کے **ص** اور نہ بکرنے
شہادت اکھدی ہو تو قاضی کے ہاتھ سے یہ امر ثابت ہو کر رہی تو یہ امر ثابت ہو کر رہی تو یہ امر ثابت ہو کر رہی تو یہ امر ثابت ہو کر رہی
لیکن یہ کہ بوجہ شہادت مقبول ہو گا اس واسطے کہ جگہ سے یہ امر ثابت ہو کر رہی تو یہ امر ثابت ہو کر رہی تو یہ امر ثابت ہو کر رہی
گواہی لکھی ہو تو یہ امر ثابت ہو کر رہی تو یہ امر ثابت ہو کر رہی تو یہ امر ثابت ہو کر رہی تو یہ امر ثابت ہو کر رہی
مصلحت معلوم ہو تو اس کو جائز رکھے **ط** خطاوی **ص** لیکن اگر اس میں غلطی ہو کہ بکرنے اپنی ملک بچی
باجہ سے نافذ لازم ہو اور بکرنے شہادت کر دی تو یہ شہادت تسلیم اور تصدیق ملک بکرنے کی ہوگی تو اب دعویٰ ہو کہ بکرنے اس کے
اس میں ہو کہ بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے
تخص کفیل ہوا عذر سے کہ تو یہ کفالت بطل کرے اس کے کہ بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے
بہین کہ کو اس معنی مراد میں اس طرح اگر کوئی شخص کفیل ہو اعلان کا تو یہی صحیح نہیں **ف** ضمان غلط ص یہ کہ کفیل شہادت
مشتہری سے کہ اگر یہ چیز غیر ملکی ہو لیکن تو یہ اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے بکرنے اس کے
درست نہیں اس واسطے کہ کفیل کو اس قدر قدرت نہیں اور صاحبین کے نزدیک درست ہے لیکن معمول ہو گا ضمان و کہ یہ **ص**
باضار یا وکیل خاص ہو اگر بن مال اور کوکل کے لیے **ف** تو یہ ضمانت باطل ہے اس واسطے کہ ضمانت ہر
مضارب اور وکیل پاس **ص** دو شرکین کے لکرا ایک غلام کو یا ایک ہی حقد میں اور ہر ایک شخص دوسرے کے جسے کہ
شرک کا خاص ہو تو یہ ضمانت صحیح نہیں البتہ اگر دو حقدوں میں بیعت ہوگی علیہ و علیہ تو ضمانت جائز ہے **ف** یہی اگر اس کے
اگر شرکین کے اپنا حصہ ہے کیا اور دوسرے شرک کا خاص ہو گیا مشتری کی طرف سے اس کی شے کا بھر دوسرے شرک کے
اپنا حصہ ہے کیا اور پہلا شرک اس کی شے کا خاص ہو گیا تو یہ صحیح ہے اور دلیل دونوں مسئلوں کی ہدایہ اور اصل میں

مقدم کے مکمل ہو کر پھیل کر رہے ہیں

تو یہی پہلا مسئلہ تھا کہ اگر محتار و مقلم میں صدر الترتیب نے صاحب بدایہ پر اعتراض کیا تو جواب دیا کہ اصل کے مطابق وہ واضح ہو گا ہاں بوجہ دقت اور اشکال کے ترک کیا گیا کہ **ص** اور **ع** میں فرق دیا جائے ایک کفیل کو تو مواخذہ کیا جائے گا دوسرے کفیل سے کل ترک کفالت کا **ف** اس لیے کہ ہر ایک کفیل کل ہزار کے کفیلوں کے کفیل ہوا ہے پس جب ایک کو کفیل کرنے پر ہی کر دیا تو دوسرے اور سے ہزار کا کفیل باقی رہا **ص** اور اگر وہ آدمیوں میں سے ہوتا تو مسئلہ تھی **ف** اور سکالین کتاب الترتیب کے گزر چکا **ص** اب دن و نون جملہ ہونگے تو صاحبین کو اختیار ہو کہ او دن و نون ترک ہوں یا نہیں جس سے چاہے اپنا کل دین طلب کرے اس واسطے کہ شرکت مفاد منہ متفق کفالت ہو اور یہ کہ کوئی اور نہ ہو کہ یہ سب اگر دیوے اور جوئے کو کرے دوسرے کا بھی پرکھ لے نفع سے بڑھ جائے تو اس قدر رجوع کرے کہ اگر ایک شخص نے اپنے دو غلاموں کو ایک ہی بار رکاب کیا اور ہر ایک کے حق کتابت قبول کیا اور ہر ایک دوسرے کا کفیل ہو گیا تو جو غلاموں اور دو نون میں سے کچھ ادا کرے اس کا احواد دوسرے سے وصول کرے اسی صورت میں کہ مولیٰ نے قبل اس کے ایک کو آزاد کر دیا تو جس کو آزاد نہیں کیا اس کا زر کتابت خواہ اسی سے وصول کر لے یا آزاد سے یہ ہے تو اگر آزاد سے یہ ہے تو آزاد کا تیسرے اور اگر رکاب تیسرے سے یہ ہے تو وہ آزاد سے کچھ لے لے **ف** اس واسطے کہ آزاد ہونے کفالت ادا کرے مولیٰ کو تو رجوع کرے کہ ایک کفیل نے اپنی دو سرے کا تیسرے کا کفیل کیا تو وہ کسی پر رجوع کرے

باب غلام کے مکفول عنہ اور کفیل ہونے کے بیان میں

ص اگر ایک شخص ضامن اس مال کا ہو جس کا اذغلام ہو واجب ہے بعد از ادائیگی کے **ف** نہ چاہے وہ مال جو غلام کو لازم ہو آزاد یا مستقرض یا اشتراک و ودیعت سے ہی **ص** اور ضامن قید نہ کرے بالفصل نقدینے کی یا مہاجر کے بعد غنہ کی تو وہ مال اس کو نقدینا لازم ہو گا سو اگر کفیل نے مال دیا تو کفیل اگر غلام کے حکم سے ہوا تھا تو بعد از ادائیگی غلام کے اوپر رجوع کرے **ف** ورنہ نہیں **ص** ایک غلام محتانید کے پاس ہو رہے اس کا دعویٰ کیا کہ میرا کفیل ہے ضامن کی اس بات کی عیب ہے کہ اگر غلام محتار ثابت ہو گا تو میں یقین دوں گا بعد اس ضامن کے غلام مر گیا اب جو نے ملک اپنی مقبضت اس غلام کے گواہوں سے ثابت کر دی تو بلکہ اگر اس غلام کی قیمت دینی ہو گی اور اگر ایک شخص نے کچھ مال دوسری بکرا غلام پر اس غلام کی طرف سے ایک شخص حاضر ضامن پہلے ادا کر کے غلام مر گیا تو کفیل بھی بری ہو جائے گا اگر مولیٰ نے ضامن کی غلام کی طرف سے **ف** اس کے حکم سے خواہ بدون اس کے حکم کے **ص** غلام غلام نے غلام کو آزاد کر دیا بعد اس کے صورت اول میں مولیٰ نے غلام کی ویت وہ روپیہ کفیل کو ادا کیا اور صورت ثانی میں غلام نے وہ روپیہ مولیٰ کی طرف سے کفیل کو ادا کیا تو کسی کو حق رجوع دوسرے پر نہیں پہونچتا اس واسطے کہ کفالت غیر موجب ہے جیسے کہ ایک کا دیں دوسرے پر نہیں ہوتا اور شافعی اور زفر کے نزدیک اگر کفالت یا لامر ہوگی تو حق رجوع پہونچتا ہے **ف** دلیل ہماری اور شافعی اور زفر کی یہ ہیں مستور ہے **ص** اور غیر مدیون کی قید اس واسطے ہوتی ہے کہ اگر وہ غلام مدیون ہو گا تو اس کی کفالت صحیح نہیں مولیٰ کی طرف سے گو کہ مولیٰ اس کو حکم کرے

ایک بات کی ہے کہ رضا مندی جمیل شہر نہیں محبت حوالہ کی اس واسطے کہ دین کا اتمام یعنی قبول کرنا یہ تصرف ہے مثال علی کا
اپنے ذات کے حق میں اور عیال کا اس میں کچھ ضرورت نہیں بلکہ اوس کا فائدہ ہی کہی کہ مثال علیہ اوس پر جو جسے نہیں کر
جس کے حوالہ دوں اور عیال کو کئی فی النہی **ص** تمام ہو گیا تو یہ عیال ہی ہو گیا تو یہ بسبب قبول کرنے مثال کے
حوالہ کو **ف** لیکن بڑا تصرف جیسا آویگا فائدہ ہر روز کا یہ ہی کہ اگر عیال مر گیا تو مثال اپنے دین کو اوس کے ترکہ سے
نہیں لے سکتا لیکن مثال بد خاصاں ایسے ورثہ نہیں آیا اوس کے قرض داروں کا اس خوف سے کہ مراد حق اوس کا ہلاک نہ ہو
شاید اور یہ جو کہ سے مثال میں پر گزردہ مصورت میں کہ اوس کا تو حق ہو **ف** ہی بالف مقصود یا تو ارباب غنہ
عبارت بملکات مال سے **ص** اوس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ مثال علیہ غرض جہاں **ف** یعنی ترکہ بقدر اوس کی مثال نہ چھوڑے
ص دوسری یہ کہ مثال علیہ منکر ہو یا جو کچھ لے لے کے گواہ ہو ورنہ درصاحب میں نزدیک تو ہے مصورت
سے بھی ہوتا ہے کہ قاضی مثال علیہ کے معاملے کا حکم کرنے **ف** اس واسطے کہ صاحب میں کہ نزدیک قاضی کا مفلس کہ دینا مستحب ہو اور
امام شافعی اور ابوحنیفہ کے نزدیک معتبر نہیں کہ یہ کسی شخص کو اپنی بات پر اطلاع نہیں ہو سکتی تو گواہی اوس کی اس بات پر کہ مثال
علیہ کے پاس مال نہیں ہے شہادت ہی نفی پر اور وہ غیر مقبول ہے **ص** حوالہ دوم یہ کہ ایک حوالہ مطلقہ اور دوسرا حوالہ مقیدہ
حوالہ مقیدہ یہ ہے کہ عیال کی کچھ امانت مثال علیہ کے پاس ہو کر یا مثال علیہ عیال کی کوئی چیز غصب کے کیے گیا ہو یا عیال کا
مثال علیہ مدیون ہو تو عیال حوالہ کرے مثال کے دین کا ان چیزوں پر تو اگر حوالہ کیا عیال نے مثال کا اوس نسبت پر
جو مثال علیہ کے پاس تھی اور بعد حوالہ کے وہ امانت تلف ہو گئی مثال علیہ پاس تو اب پھر مثال رجوع کر سکتا ہے عیال پر اور
اگر مقصوب پر حوالہ کیا اور وہ شے مقصوب تلف ہو گئی مثال علیہ پاس تو مصورت میں مثال رجوع نہیں کر سکتا ہے
اس واسطے کہ اوس کی قیمت باقی ہے دوسرے مثال علیہ کے برخلاف امانت کے کہ غیر مقصوب ہے حوالہ مقیدہ میں عیال اوس پر کہ
طلب نہیں کر سکتا ہے مثال علیہ سے اس واسطے کہ اوس حق مثال کا متعلق ہو گیا باوجود اس کے بھی اگر عیال مر گیا بعد حوالہ
اور ابھی وہ شے مثال بہ مثال نے وصول نہیں کی تھی مثال علیہ سے تو اب مثال برابر ہو گیا کتبہ خوار ہون عیال کے
ف یعنی وہ ودیعت یا مقصوب یا دین قریب محض اہون کو عیال کے حصول کے موافق تہیہ ہو گا اور مثال بھی اوجیز
برابر ہی نہیں ہو گا کہ پہلے مثال چاہا دین اوس شے سے وصول کرے بعد اوس کے جو چاہے اور قرض اہون میں تیسرے ہو گیا
ہون میں کہ پہلے مرتبہ اپنا زر رہن تہیہ ہوں تو چکر لے لیتا ہی بعد اوس کے جو چاہے وہ اور اس کے قرض اہون کو
لتا ہے کہ حوالہ کر دے میں رہن **ص** حوالہ **ف** عیال علیہ کے عیال کو مقصود نکوسے اپنے دین یا میں ودیعت
یا مقصوب پر جو مثال علیہ کے پاس ہو تو اس صورت میں عیال بعد حوالہ کے وہ شے ہی مثال علیہ سے لے سکتا ہے
فی عیال عیال حوالہ مطلقہ میں یا دین یا عین یا امانت یا مقصوب بعد حوالہ بھی مثال علیہ مجیر کر سکتا ہے کہ یہ حوالہ امانت میں
ہو ان چیزوں کا حق مثال کا متعلق ہو جائے **ص** اور حوالہ مطلقہ اور مقیدہ دونوں صورتوں میں اگر عیال نے وہ شے
یا دین مثال علیہ سے لے لی تو حوالہ باطل ہو گا **ف** بلکہ مثال علیہ اپنے پاس قرضہ مثال کا اوس کے رجوع کر لیا عیال پر **ص**
اگر یہ نے حوالہ کیا عیال کے دین کا بکر پر سور ہو یا کا بکر کے وہ سور ہو یا عیال کو اوس کے طلب کیے نہ لے کہا

ایک دفعہ کے لئے ہر روز پڑھنا

تو اسکی جگہ مطلق نہیں کہ اسے اس کے لئے اطلاق نہیں ہوا کی ملکیت اسکی شرط مطلق ہو اور نہ یہ مانا کہ جو فتح فائدہ جو مطلق
 چھوڑ دے بلکہ یہی ہے یعنی جتنا اسے اسے اتنا ہی دوسرے شریعت میں کو وہ ہوئی تو جو ہمارے ملک میں وضع ہو ایک روپیہ یا دو روپیہ
 سیکڑے یا زیادہ دینا اور اسکا نام ہندو لوں کے ہوا وہ کم وصول کرنا بطریق اولیٰ ناجائز اور حرام مطلق ہوگی کیونکہ یہ سود ہے
 اور لوہا دینا اور لہذا سب برابر جو ہو چکا ہے اور اگر کسی نے یہ لکھا ہے کہ سب ملعون ہیں خدا انہوں کے لئے عذاب

کتاب القضاء

جو شخص کو ایسی کے لائق ہو کہ وہ قاضی ہو سکے لائق ہو اور نہ شرط مالیت شہادت کی شرط مالیت قضاء کی ہے یعنی جو عہد
 مطلق یا ایسی ہو کہ نہ ادا ہو نہ محدود فی القدر نہ متعین نہ کو تو وہ شہادت کے لائق ہے ایسی طرح وہ قضا کے لیے ہے کے
 بھی لائق ہے یعنی ہو سکتا ہے کہ قاضی ہو اور یہ بیرون عاصی شرط ہیں شہادت کی ولی شرط ہیں قضا کی ہے اور عاصی
 اولیٰ شرط ہے شہادت کے قابل ہو گا واسطے قضا کے تو صحیح ہو گا فاسق کا ہونا قاضی کو واجب یہ ہے کہ حاکم اور مسکن قاضی بن گیا
 اور اگر حاکم نے فاسق کو قاضی بنایا تو گناہگار ہو گا جیسے فاسق کی شہادت قبول کرنا صحیح ہو لیکن جیسے قبول کرے گا اگر وہ
 اگرچہ گناہگار ہو گا اور غیر میں ہے کہ اس روایت پر فتویٰ ہوا اور شامی اور طحاوی اور فتح القدیر سے معلوم ہوا کہ
 کہ باقی قاضیوں میں ہاں مسئلہ میں بہت جرح ہیں اور میں قول سلجہ میں ابہام ہے کہ اگر بادشاہ وقت کے قابل فاسق کو چننے
 مقرر کرے تو قضا اسکی نافذ ہوگی ظاہر الہدایہ کے موافق تو وہ حکم کے غیر کے فتوے کیوں واجب ہو گا کہ اگرچہ یہ حکم
 قاضی نہ بنا دے اگرچہ یہی تقدیر قضا کے وقت عادل تھا بعد اسکے فاسق ہو گیا پس نافذ عتوت وغیرہ کے صل
 تو عدل قضا معزول ہو جائیگا لیکن لائق ہو جائیگا قبول کے فایں واجب ہو گا کہ معزول کرے اور مسکن فتح القدیر
 صریحاً مذہب ہے کہ اس پر یہی شیخ حنفیہ فخری اور سمرقندی اور بعض مشائخ کے نزدیک خود معزول
 ہو جائیگا اور فاسق مطلق بھی نہیں ہو سکتا اور بعضوں کے نزدیک ہو سکتا ہے اور سنی بہ بعضوں کے نزدیک قول اولیٰ
 اور بعضوں کے نزدیک قول ثانی صریحاً ہے ہونا شرط ہے اولویت قضا کا نہ محنت قضا کا فایں جو مجتہد ہو اور اسکا
 قاضی بننا اولیٰ ہے اور اجتہاد و محنت قضا کی شرط ہیں نہ یعنی یہ نہیں ہے کہ غیر مجتہد کی قضا صحیح ہو کہ اگرچہ اسکا
 قضا یا کیا صحیح ہے یا نہ نزدیک فلیکن امام شافعی کے نزدیک تقلید قضا جائز اور فاسق کو مطلقاً درست نہیں
 اور اسیہ ناظر اس قول میں ہے کہ جو کو شافعی نے کہا لیکن باعتبار اس زمانہ کے غیر مناسب ہے اگر علم و عدالت شرط ہو
 تو قضا کا کام بالکل اور شیعہ جابجا صحیح ہے کہ حاکم کو چاہیے کہ اختیار کرے اور جو زیادہ قادر ہے قضا پر اور اولیٰ ہے
 قضا کی کیا طریقی نے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص حاکم ہو جو مسلم
 اور کافر ہو مقرر کرے ایک شخص کو ایک کام پر اور وہ جانتا ہے کہ کوئی گنہگار میں بہتر اور جس سے زیادہ چاہئے والا
 کتاب اللہ اور سنت رسول کا جو وہی تو اپنے خیانت کی الدعا اور اسکے رسول کی اور جماعت مسلمین کی
 اور روایت کیا حاکم نے مستدرک میں اور ابویعلیٰ موصی نے حذیفہ سے مثال اسکے صریحاً ہے کہ جو چاہیے
 کہ عمدہ قضا طلب نہ کرے قاضی اسے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص حاکم کرتا ہے قضا

تو اسکی جگہ مطلق نہیں کہ اسے اس کے لئے اطلاق نہیں ہوا کی ملکیت اسکی شرط مطلق ہو اور نہ یہ مانا کہ جو فتح فائدہ جو مطلق

ہم سلیکے سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص قاضی ہو مسلمانوں کا تو خطیبہ اور سکوکہ ہر بری کرے
 جھانے میں اور شاہد میں اور نظر میں **صل** کے سرگوشی کرے اور کسی کی خیریت نہ کرے اور کسی سے
 ہسی اور مزاج کرے اور نہ ایک کی طرف اور نہ دونوں میں سے اشارہ کرے اور نہ کسی کو کوئی دلیل یا حجت سکھائے
 اور نہ بھون کو تعلیم کرے جو اس طرح ہو کہ ایک تمام اس بات کی گواہی دیتے ہوں اور ابو یوسف نے اسکو جائز رکھا ہے اور خطیبہ کو نہ
 قاضی کے کتے سے زیادہ دانت حاصل **نور** ابو یوسف اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ جس شاہد پر حیرت اور
 ہیبت غالب ہو اور وہ شہادت شہادت سے کچھ ترک کرے تو مضائقہ نہیں کہ قاضی اسکی طرح اعانت کرے
 کہ لوگوں کی دیتا ہے اور ایسی ہی طرح ہر ایک عمل تحت نوا اور اگر عمل تحت ہو جسے مدعی چند رہ سکوکہ دعویٰ کر رہی
 اور مدعی علیہ پاسکو بلانے کی اور شاہد کر کے شہادت دے تو قاضی کہہ کر شاید مدعی نے پاسکو معاف کیے ہوں اور شہاد
 اس علم حاصل ہوا اور وہ معافی کے قول سے شہادت کو دوسرے کے موافق کرے اس طرح قاضی نے توفیق دی تو
 بالالتحاق جس اثر نہیں جیسے تعلیم اللہ تعالیٰ جانہ متین کلا فی فتح القلاید

صل جس میں مدعی علیہ کے بیان ہیں

اگر مدعی کا حق مدعی علیہ پر ثابت ہووے اور اسے مدعی علیہ کے تو پہلے قاضی حکم کرے مدعی علیہ کو اور اس کا حق کا ذکر
 ناوہندگی مدعی علیہ کے اگر مدعی درخواست کرے اس کے جس کی تو قاضی کو جس سے تاک مناسب معلوم ہووے مدعی علیہ
 قید کیے اور اگر گواہوں سے ثبوت حق ہوا ہو تو قاضی کو پوچھنا ہو کہ قبل حکم اور اسے حق کے مدعی علیہ کو یہ درخواست
 مدعی جو جس کے **ف** اس وجہ سے کہ قید برائے ناوہندگی اور انکار کی وجہ سے حق اقرار سے ثابت ہوا اور سو قید ناوہندگی
 مدعی علیہ کی جب ثابت ہوگئی کہ قاضی اور اسے حق کا ذکر سکوکہ کرے اور وہ نہ دے اور جب حق گواہوں کی ثابت ہوا
 تو ناوہندگی اور انکار مدعی علیہ کا تو پہلے سے موجود ہی کیلئے قبل حکم اور اسے حق قید کرنا اور سکوکہ دست ہو اور مدعی
 قید منقضی ہو اسے قاضی کی طرف ہر ایک کے لوگ مختلف ہوئے ہیں باعتبار احوال کے بعضے شریعت میں جو ان کو سکوکہ
 مدت کفایت ہو بعض مقرر ہوئے ہیں ان کو سکوکہ جس سے زجر نہیں ہوتا اور یہ جس واسطے کہ مدعی علیہ مال یا نفع کا
 کہے اور ایسا حق مدعی اوس سے پہلے اکثر مدت جس کی باعتبار زرقانیات کے چھ مہینے ہیں اور ایک مہینہ اور دو
 مہینے تین مہینے بھی مروج ہیں مگر صحیح وہی ہے کہ مدت جس منقضی ہو اس قاضی کی طرف **صل** ایہ مدعی علیہ کا
 ان حقوق میں ہو گا جو لازم آئے ہیں اسکو بایب عقد کے جسے منہ قبل **ف** اور جو محل کے عوض ہیں جس میں ایک یا
 اگر یہ محل جو واسطے طلاق سے زجر ہوگی دوسرا مختار **صل** اور زجر ضمانت یا بدل مال کے جو حاصل ہوا اسکو
 مثل مرنہ بیع بقیہ زجر وجہ عقد ولد **ف** حق اگر جو ذمی کا ہو جو ماکان اللہ رک دوسرا مختار **صل** اور زجر
 اور ضمانت جنایات میں **ف** بدل خلع اور بدل مفسد پانچ اور بدل متلف یعنی جو چیز تن کی گئی اسکا بدل بدل
 اور ضمانت اعتنا یعنی شریک کے حصہ اور اگر نہ کیا تو ان کے آقاب میں محل دوسرا مختار **صل** حق کیا باوجود
 اگر ایسی مجلس کا اظہار کرے الا اوس صورت میں جب لدا ہو ناوہندگی اور سکوکہ مدت ہوگا تو ان چیزوں میں بھی

کہ قاضی کا تب جب کتاب کے تلوگوں کو اپن کر اوسکا مضمون پڑھ کر سنا کہ اور مقرر کرے اپنی اس کے سامنے اور وہ کتاب باطل ہو گا اور
 دیدار سے آواز پور معیت نے کوئی بات انہیں سے نہ سنیں یہی رکھی اور امام شریعی نے انھیں کا قول اختیار کیا یہ تو ابویہ
 کے نزدیک صرف کو اپن کر اوسبات کا گواہ کر دے کہ یہ کتاب اور مقرر میری ہذا اور ایک روایت میں ہے میری شرط میں
 کہتا ہوں جب کتاب مدعی کے جوئے کی جا دی کہ توفیقی میں تہہ ہر کہ مقرر نا ضرور ہذا اور جب کہ اپن کو پسر کے جا دی
 توفیقی ہذا تہہ پر چم کہ ہر شرط میں پھر کتاب جی قاضی مکتوب الیہ پاس پوچھ تو قبول نہ کرے اوس کتاب کو مقرر مدعی ایک
 سامنے اور وہ مردوں یا ایک مرد اور دو مردوں کی گواہی سے جو کتاب لے کر گئے ہیں تو جب گواہی دی ان گواہوں نے
 کہ یہ کتاب فلان قاضی کی تہہ پڑھا تھا اوس قاضی نے لے لئے تھے میں اور مقرر کی تھی او پسر اور مدعی قاضی بلکہ تو اس کی مقرر ہو کر
 گھوٹے اور مدعی علیہ کو سنا ہے اور لازم کرے او پسر حکم کو **ف** یعنی اوس گواہی کے سے جو کتاب میں مندرج ہذا
 مدعی علیہ پر جو امر لازم آتا ہے اوسکا فیصلہ کر دے **ص** اور قاضی مکتوب الیہ جہ فصل کرے اوس کتاب کے ساتھ کہ اوس
 کتاب قاضی کا تب قاضی ہو وے تو اگر قاضی قبل کتاب پوچھنے کے مر جاوے یہ معقول ہو جاوے تو کتاب باطل ہو جاوے
 اسی طرح اگر قاضی مکتوب الیہ کتاب پوچھنے کے اول مر جاوے تو بھی کتاب باطل ہو جاوے گی کہ جب کہ قاضی کتاب بعد نام اوس
 قاضی مکتوب الیہ کے یہ لکھ دیا ہو وے کہ مسلمانوں کے قاضیوں میں جسکے پاس یہ خط یہ نیچے وہ اوسکی تعمیل کرے کیونکہ
 الیہ کے لئے سے باطل ہو گی اور امام ابو سفد کے نزدیک یہ شرط نہیں کہ قاضی کا تب قاضی معین کو لکھے بلکہ کافی ہو
 کہ ابتدا سے اسی طرح لکھے کہ یہ کتاب جس قاضی کے پاس مسلمان کے قاضیوں سے پوچھنے وہ اوسکی تعمیل کرے کیونکہ
 معین کرنا مکتوب الیہ کا محض لئے فائدہ ہذا اور اگر کتاب پوچھنے کے اول مدعی علیہ مر جاوے تو جاری کیا ویک کتاب
 اوسکے وارث پر اور صحیح ہذا عورت کا سب مقدمات میں سو احواد و قصاص کے **ف** اسوائے کہ قضا
 فیہ عداوت ہذا اور شہادت عورت کی حرد و قصاص میں مقبول نہیں تو قضا بھی مقبول نہ ہو گی در مختار میں کہ
 کہ اگرچہ قضا سے عورت صحیح تر سو اسے حرد و اور قصاص کے باقی مقدمات میں لیکن عورت کا قاضی یا نایب الیہ کا
 ہو گا بسبب حدیث بخاری کے کہ فرمایا حضرت علی المد علیہ وآلہ وسلم نے نہیں فلاح یائین گئے وہ لوگ جنھوں نے
 سپرد کیا کام اپنا عورت کو اتنی **ص** قاضی اپنا نائب کیسے نہیں بنا سکتا مگر وہ قاضی جسکو اختیار دیا ہو بادشاہ نے
 نا بنائے کہ تو اگر ایسے قاضی نے اپنا نائب بنایا پھر قاضی معقول ہو یا مگر اپنا نائب معقول ہو گا اسی طرح وکیل کو قضا
 نہیں کہ دوسرے کو وکیل اپنا بناوے مگر اوس صورت میں جب موکل نے اوسکو اجازت دی ہو تو یہاں بھی پہلے وکیل
 معقول ہو جائے یا مگر جانے سے وکیل وکیل معقول ہو گا اسوائے کہ وکیل وکیل در حقیقت نائب ہو اصل موکل کا نہ وکیل
 اول کا **ف** ہذا میں ہذا کہ جو شخص حاکم کی طرف سے امام جمہ ہو وے تو وہ خلیفہ اپنا بنا سکتا ہذا اور اسکا اس بات کا
 حاکم کی طرف سے اختیار ہو وے کہ نہ جمہ ایک شیئ مقرر ہو خوف ہذا اسکے خوف ہو جائے کہ تو امر بالا است گواہوں
 بالا است خلاف ہذا خلاف قضا کے **ص** جس قاضی کو اختیار نائب کیسے مقرر کرنے کا نہیں دیا گیا اوست اگر نائب بنایا اور نائب نے
 منصب کے لئے فیصلہ کیا یا بعد فیصلہ کے منصب کی رائے شریک ہو گئی تو جائز ہو جاوے گا **ف** اسوائے کہ جب قاضی اسکا

یہ روایت ہے کہ قاضی کا تب جب کتاب کے تلوگوں کو اپن کر اوسکا مضمون پڑھ کر سنا کہ اور مقرر کرے اپنی اس کے سامنے اور وہ کتاب باطل ہو گا اور دیدار سے آواز پور معیت نے کوئی بات انہیں سے نہ سنیں یہی رکھی اور امام شریعی نے انھیں کا قول اختیار کیا یہ تو ابویہ کے نزدیک صرف کو اپن کر اوسبات کا گواہ کر دے کہ یہ کتاب اور مقرر میری ہذا اور ایک روایت میں ہے میری شرط میں کہتا ہوں جب کتاب مدعی کے جوئے کی جا دی کہ توفیقی میں تہہ ہر کہ مقرر نا ضرور ہذا اور جب کہ اپن کو پسر کے جا دی توفیقی ہذا تہہ پر چم کہ ہر شرط میں پھر کتاب جی قاضی مکتوب الیہ پاس پوچھ تو قبول نہ کرے اوس کتاب کو مقرر مدعی ایک سامنے اور وہ مردوں یا ایک مرد اور دو مردوں کی گواہی سے جو کتاب لے کر گئے ہیں تو جب گواہی دی ان گواہوں نے کہ یہ کتاب فلان قاضی کی تہہ پڑھا تھا اوس قاضی نے لے لئے تھے میں اور مقرر کی تھی او پسر اور مدعی قاضی بلکہ تو اس کی مقرر ہو کر گھوٹے اور مدعی علیہ کو سنا ہے اور لازم کرے او پسر حکم کو ف یعنی اوس گواہی کے سے جو کتاب میں مندرج ہذا مدعی علیہ پر جو امر لازم آتا ہے اوسکا فیصلہ کر دے ص اور قاضی مکتوب الیہ جہ فصل کرے اوس کتاب کے ساتھ کہ اوس کتاب قاضی کا تب قاضی ہو وے تو اگر قاضی قبل کتاب پوچھنے کے مر جاوے یہ معقول ہو جاوے تو کتاب باطل ہو جاوے اسی طرح اگر قاضی مکتوب الیہ کتاب پوچھنے کے اول مر جاوے تو بھی کتاب باطل ہو جاوے گی کہ جب کہ قاضی کتاب بعد نام اوس قاضی مکتوب الیہ کے یہ لکھ دیا ہو وے کہ مسلمانوں کے قاضیوں میں جسکے پاس یہ خط یہ نیچے وہ اوسکی تعمیل کرے کیونکہ الیہ کے لئے سے باطل ہو گی اور امام ابو سفد کے نزدیک یہ شرط نہیں کہ قاضی کا تب قاضی معین کو لکھے بلکہ کافی ہو کہ ابتدا سے اسی طرح لکھے کہ یہ کتاب جس قاضی کے پاس مسلمان کے قاضیوں سے پوچھنے وہ اوسکی تعمیل کرے کیونکہ معین کرنا مکتوب الیہ کا محض لئے فائدہ ہذا اور اگر کتاب پوچھنے کے اول مدعی علیہ مر جاوے تو جاری کیا ویک کتاب اوسکے وارث پر اور صحیح ہذا عورت کا سب مقدمات میں سو احواد و قصاص کے ف اسوائے کہ قضا فیہ عداوت ہذا اور شہادت عورت کی حرد و قصاص میں مقبول نہیں تو قضا بھی مقبول نہ ہو گی در مختار میں کہ کہ اگرچہ قضا سے عورت صحیح تر سو اسے حرد و اور قصاص کے باقی مقدمات میں لیکن عورت کا قاضی یا نایب الیہ کا ہو گا بسبب حدیث بخاری کے کہ فرمایا حضرت علی المد علیہ وآلہ وسلم نے نہیں فلاح یائین گئے وہ لوگ جنھوں نے سپرد کیا کام اپنا عورت کو اتنی ص قاضی اپنا نائب کیسے نہیں بنا سکتا مگر وہ قاضی جسکو اختیار دیا ہو بادشاہ نے نا بنائے کہ تو اگر ایسے قاضی نے اپنا نائب بنایا پھر قاضی معقول ہو یا مگر اپنا نائب معقول ہو گا اسی طرح وکیل کو قضا نہیں کہ دوسرے کو وکیل اپنا بناوے مگر اوس صورت میں جب موکل نے اوسکو اجازت دی ہو تو یہاں بھی پہلے وکیل معقول ہو جائے یا مگر جانے سے وکیل وکیل معقول ہو گا اسوائے کہ وکیل وکیل در حقیقت نائب ہو اصل موکل کا نہ وکیل اول کا ف ہذا میں ہذا کہ جو شخص حاکم کی طرف سے امام جمہ ہو وے تو وہ خلیفہ اپنا بنا سکتا ہذا اور اسکا اس بات کا حاکم کی طرف سے اختیار ہو وے کہ نہ جمہ ایک شیئ مقرر ہو خوف ہذا اسکے خوف ہو جائے کہ تو امر بالا است گواہوں بالا است خلاف ہذا خلاف قضا کے ص جس قاضی کو اختیار نائب کیسے مقرر کرنے کا نہیں دیا گیا اوست اگر نائب بنایا اور نائب نے منصب کے لئے فیصلہ کیا یا بعد فیصلہ کے منصب کی رائے شریک ہو گئی تو جائز ہو جاوے گا ف اسوائے کہ جب قاضی اسکا

ماہنامہ فیصلہ کیا اور کسی راسے شریک ہو گئی تو کو قاضی اول ہی نے قضا کی اصلاح جس کو کیل کو اختیار ہو کر کو
 کیل بنانے کا نہیں دیا گیا اچھے اگر کیل بنایا اور بعد اسکے کیل وکیل نے رو برو وکیل کے وہ کہہ کیا یا کیل کی کیا
 اور میں شریک ہو گئی یا ٹوکھل نے جس وقت پہلے وکیل کو وکیل کیا تھا کسی چیز کی خرید کے لیے تو اس کی قیمت بیان کر دیا
 تھی اور وکیل کا وکیل ایسے کے مباشرتہ اقوال سب صورتوں میں وکیل وکیل کا تصرف صحیح ہو جاوے گا اور مثل تصرف
 وکیل کے گناہ و گناہ اگر ٹوکھل نے وقت تو کیل کے وکیل سے یہ کہا کہ تو اپنی راسے پر عمل کر تو اس کہنے سے وکیل کو
 اختیار ہو جاوے گا کہ دوسرے شخص کو وکیل کرے

ف باب مراقبہ کے بیان میں

ص اگر ایک قاضی کے حکم کا مراقبہ ہو اور دوسرے قاضی کے پاس تو قاضی ثانی یا مذکورے پہلے قاضی کے حکم کو مسائل وغیرہ
 مصدر اول میں **ف** یعنی اگر اس مسائل میں میں صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین کا خلاف تھا قاضی نے کیا قول
 اختیار کر کے قضا کر دی جو بعد اسکے دوسرے قاضی کے پاس رافعہ ہو تو قاضی ثانی پہلے قاضی کا حکم منسوخ نہیں کر سکتا
 مگر وہ بیان قاضی اول سے قاضی مجتہد پر کرے کہ سوا مجتہد کے اور کسی پر یہ بات نہیں ہو پختی کہ مسائل غفلت فیہا میں چکا
 قول چاہے اختیار کرے اور قاضی مقلد کا حکم تو اپنے مذہب کے خلاف ہرگز نافذ نہ ہو گا قیہ **ص** الا وہ حکم منسوخ کرے
 جو مخالف ہو کتاب الحد کے **ف** اگر وہ دوسرے مجتہد کا قول جو **ص** میں ایک قاضی نے حکم کیا کہ حلت کا گوشت کھانے
 جائز ہے جیسے وقت فسخ کے ہم الحد قصداً ترک کی گئی ہو کہ یہ مخالف ہے آیت کریمہ **وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ**
کے **ف** یعنی نہ کھاؤ تم وہ جائز ہے نہیں نہ کہ یہ نام خدا کا جانتا چاہیے کہ مسلمان وقت فسخ کے اگر مجتہد کا تفسیر
 ترک کر دیوے تو اس پر یہ کھانے حلال ہے ہمارے نزدیک بھی اور شافعی کے نزدیک بھی تو اس کی بیج بھی جائز ہوگا
 اور اگر قصداً ترک کر دیوے تو وہ ذبیحہ ہمارے نزدیک حرام ہو جاوے گا اور بیج بھی اس کی ناجائز اور شافعی کے نزدیک
 بیج اور اکل دونوں جائز ہیں تو یہ حکم شافعی کا مخالف ہے اور شافعیت کتاب الحد کے جو اوپر گزری تو قاضی اول نے
 اگر حکم صحت پر ایسے ذبیحہ کا جیسے ہم الحد قصداً ترک ہوئی ہو کیا تو قاضی ثانی اس کو منسوخ کر دیکر **ص** میں بیج
 مشہور جیسے قاضی اول نے حکم کیا کہ مطہر **ث** میں بیج دو عورت جس کو اسکے خاندان سے تین طلاقی دیے ہو حلت
 کی حلت کا واسطے تو بیڑ اول کے صرف نکاح زوج ثانی سے بعد از وطی کے موافق نہ ہے عید بن السیغ اس واسطے
 کہ یہ مخالف ہے حدیث مشہور کے یعنی قول حضرت کا واسطے عورت کا قاعدہ کے نہیں ہو گا یہ جبکہ تو یہ کہ شریعتی جہتاً
 بر نہیں کرے اور وہ تیسری تیری **ف** روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم مراد شریعتی جامع ہے اور گزری یہ حدیث
 کتاب الاطلاق میں ہے **ص** ایماں ہو کر ایماں میں کے جیسے قاضی اول نے حکم کیا حلت متعہ اس واسطے
 کہ صحابہ ایماں کیا اسکے فساد پر **ف** اور گزری سے لائل حرمت متعہ کے کتاب الکلیح میں **ص** تو حاصل ہے یہ کہ قاضی
 جب مسائل مجتہد فیہ میں حکم نہ تو وہ مجتہد فیہ صحیح علیہ ہو جاوے گا اور قاضی ثانی پر نافذ کرنا اس کا واجب ہے لیکن یہ متعہ
 جب ترک قاضی اول نے اپنے مذہب کے موافق حکم دیا ہو اور جو اپنے مذہب کے خلاف حکم دیا تو اس کا بیان گئے آہ

اور یہ بھی ضرور ہے کہ قاضی جانتا ہو احوال مجتہدین کو تو اگر قاضی جانتا ہو اختلاف مجتہدین کو تو اسکی قضاء جائز نہیں
 اور نہ قاضی ثانی اور سکون جاری کرے اور محل قضا مجتہد فیہ ممکن ہو یہی جس حکم میں قضا ہو چکی ہو اور میں اختلاف ہو اور جو
 خود قضائین اختلاف ہو وہ سے جیسے قضا علی الغائب **ف** اسکایاں لگے آج **ق** تو وہ قاضی اول کے حکم کیسے
 جمع جلیہ نمونہ کا اور قاضی ثانی کو اسکا نسخہ پہنچتا ہو جان اگر قاضی ثانی بھی اسکو جاری کرے تو اب وہ مجمع ملایا جائے
 آپ اگر قاضی ثالث یا سمرقند ہوگا تو وہ منسوخ نہیں کر سکتا **ا** قاضی میں اتفاق اکثر مجتہدین کا کافی ہو تو جب اکثر تریک
 امر پر متفق ہو جائے شکی نہ رہے امر متفق جلیہ شمار کیا جائیگا اور مخالفت بعض کی معتبر نہ ہوگی تو اب میں بھی قیاس کیا تو
 لیکن اصول فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ خلاف ایک شخص کا بھی مانع التسلط داخل ہے اور اجماع نہیں ہوتا اگر سب اتفاق
 اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ سالہ مختلف فرسے ملاو یہ ہے کہ صدر اول یعنی محابہ اور تابعین کا اختلافی ہو لیکن امر یہ ہے کہ یہ
 کچھ ضرور نہیں بلکہ اختلاف شافعی کا بھی معتبر **ق** اور سیطرح مالک اور احمد کا اور یہ لوگ نہ صحابہ میں سے ہیں نہ تابعین
 میں سے **ق** اور ثانیہ جو قاضی کا حکم ظاہر اور باطن میں **ف** ایسی فی الدین اور فیما بینہ و بین اللہ **ق** کسی کی حرمت
 یا ملت پر اگرچہ جھوٹی گواہی سے ہو وہ اور صاحبین کے نزدیک نافذ ہے ظاہر میں نہ باطن میں جانتا چاہیے کہ امام اعظم
 نزدیک اگر دعویٰ دعویٰ کے ایک شخص کا بسبب میں یعنی سبب ملک کو بیان کرے اور جوئے گواہ کا اور اسکا عمل قابل
 حکم کے اور قاضی جانتا ہو کہ گواہ جوئے ہیں تو قضا نافذ ہے ظاہر اور باطن میں اتفاق ظاہر سے ملاو یہ ہے کہ اگر گواہ
 نے ایک سو تیرے دعویٰ کا حکم لکھا یا نہیں یہ میری مسئلہ ہے اور عورت کے گواہ جھوٹے پیش کیے نہ ہو
 قاضی پاس تو قاضی عورت کو مدعی کے سپرد کرے اور عورت سے کہے کہ تو اپنی ذات پر قدرت کا دعویٰ کو اور نفقہ وغیرہ
 لازم نہ دیتیے تاکہ حکم سے **ق** اور نفقہ باطن سے ملاو یہ ہے کہ مرد کو مدعی اور عورت کو شوہر کا بیٹا اور پر تاد کر دینا
 یہ اللہ جلّٰلہ پر اگر صاحبین کے نزدیک ظاہر حکم قاضی نافذ ہوگا نہ باطن میں یعنی عند اللہ مخرج اور زور و دھم کی درست ہے
 ہوگی اور یہی سبب ہے کہ زور و دھم رائے غلط کا ورنہ خاتر میں ہوگا کسی پر فتویٰ کی لیکن بحر الرائق میں ہے کہ قول امام ابوحنیفہ کا کہ
 حد دلیل نہ سبب صحابین کی ظاہر ہے اور امام ابوحنیفہ کے مذہب پر یہ اشکال ہے کہ حرام محض کس طرح سبب ہوگا حد کا
 یہ مایہ نہ ہیں اللہ اور جواب اسکا یہ ہے کہ محض یعنی شہادت دروغ کو اس جہت سے کہ وہ دروغ ہے محض ظاہر نہیں
 کیا بلکہ حکم قاضی کا منسل انشاء سے عقد بعد سے ہے اور انشاء سے عقد حرام نہیں ہوگا وہ جب ہو کہ قاضی دروغ کو کی شہادت
 زمین جانتا **ق** امام صاحب کی دلیل تسل وہ جو جسکو ذکر کیا خود نے جیسو میں کہ بونہی ہما کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 کو ایک شخص نے لکھا پس گواہ قائم کر لینا ایک عورت کے نکاح پر اور عورت نے انکار کیا تو حضرت علی نے حکم دیدیا اور عورت
 کو بے گناہ قرار دیا عورت نے کہ اس نے نہیں نکاح کیا تم نے ہے اب اگر آپ ایسا ہی حکم کیا تو اب نکاح پروردگار کی
 قراۃ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہیں تمہید کرتا نکاح کی نکاح کر دیتا اور دونوں شاہدوں نے تو گواہوں میں من کلان
 مانع نہیں جانتا کی قضا سے تو آپ تمہید نکاح سے امتناع کرتے باوجودیکہ عورت طالب تھی نکاح کی اور مرد راضی تھا
 اور اس پر غصہ نہ رہے دونوں راضے انتہی **ق** اور جو غصہ قید لگائی کہ دعویٰ مدعی ایک سبب میں ہے کہ ساتھ جوئے

درست قضا کی صورت میں
 درستی قضا کی صورت میں

تو اس کا نام دے کہ اگر دعویٰ ملک مطلق ہوگا مثلاً ایک شخص نے دعویٰ کیا ایک لونڈی کی ملک کا اور دو گواہ حضورؐ کے
 کہ وہ اور قاضی نے حکم کر دیا ملک کا واسطے مدعی کے تو یہاں پر مدعی کو دلی لوکی حلال نہوگی بالاجماع **ف** اور یہ جو حکم
 کہ عقل قابل ہو حکم کے سو اس واسطے کہ اگر عقل غیر قابل ہوگا جیسے وہ عورت کیسی منکوحہ ہو یا معتد یا غیر مدعی یا مدعی کی
 عزم ہو یا سبب معاہدہ یا رضاع کے تو قضا نافذ نہوگی اس واسطے کہ عقل صالح نہیں ہو اس بات کا کہ قضا سے قاضی انسانی
 عقد عید پر چاہئے اور قاضی کا نہ جانا اس واسطے شرط ہو کہ اگر قاضی دروغ گوئی تہو کو گواہ بنا دے تو قضا نافذ نہوگی
کذا فی الطحاوی ص اور اگر قاضی اول نے سکا کہ عید فیہ بین خلاف اپنے مذہب کے حکم دیا پس مذہب بھوکے
 یا قضا تو معاہدہ بین کے نزدیک یہ قضا نافذ نہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر رجوع کر دیا تو قضا نافذ نہوگی
 اور اگر عاقل و مجید کر دیا تو اوہ بین و روایتیں ہیں **ف** یہاں خلاف قاضی جمہور میں ہے اور قاضی مقلد کا فتویٰ خلاف اپنے
 مذہب کے نافذ نہوگا خواہ قضا ہو یا حکم اور خلاف مذہب ہے مگر یہ کہ حنفی مذہب سبب خسانی یا مالکی حکم کرے یا اسکے تو نافذ
 نہوگا اور اگر حنفی امام کا قول چھوڑ کر معاہدہ بین کے قول پر حکم کرے تو یہ حکم خلاف مذہب نہیں ہو نافذ ہو جائیگا اور حکم
 مالکی کو نافذ ہو اس کا نسخ نہیں ہو چکا چنانچہ دررین ہو آؤں صورت میں ہے کہ حکم نے قاضی کی قضا کو مقید کر لیا
 نہ کر دیا ہو والا وہ معزول نہیں ہوگا نسبت قول فیہ امام کے تو قول بغیر امام پر حکم اس کا بالکل نافذ نہوگا اس واسطے کہ تنہا
 قضا کی زمان اور مکان سے درست ہو خطا ہی منع دیا کہ **ص** قاضی حکم کرے شخص غائب پر **ف** اور نہ قاضی
 کے لیے یعنی نہ غائب کا مقضی علیہ ہو نہ صیغہ نہ مقضی بلکہ حکم ہی نافذ نہیں ہو قول مفتی بدھ سرحکتا اور امام شافعی
 اور امام مالک اور احمد کے نزدیک غائب پر حکم کرنا ناجائز ہے بدلیل حدیث **الْبَيْتَةُ عَلَى الْمَكْرُوحِ وَالْمَكْرُوحُ عَلَى الْمَكْرُوحِ**
 تو حضورؐ نے حکم کرنا نہیں پر ریاوت پر ملا بدلیل اور چارہ سی لیل وہی حدیث حضرت علیؓ کی ہے جو اوپر گذری
 کہ فرمایا حضرت نے یہ فعل کہ تو ایک کے لیے جب تک تم نے کلام دوسرے کا روایت کیا اس کو اللہ داؤد اور ملا ویر
 استحق اور طبعی اسی اور حکم نے تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے کا کلام معلوم ہوا مانع حکم ہے اور یہ بات یا لیا جاتی ہے
 خصم کے نائب بننے میں اور اس کے نائب کے بغیر ثابت ہے میں اور اس واسطے کہ شہادت کا حجت ہونا اوپر موقوف ہے
 کہ نہ کہ عاجز ہو و در اطمین فی الشہادۃ سے اس واسطے کہ خبر نہ دینے کے حضور کے معلوم نہیں ہو سکتا کہ انی صبح التبر
ص مگر اس صورت میں کہ نائب اور اس کا حاضر ہو کہ حقیقت جیسے غائب کا دلیل کہ وہ غائب قائم مقام ہے یا شرعاً ہے
 قاضی کا مدعی یعنی جس کو قاضی نے مقرر کیا اس کا اسطر کہ توجیر کا دعویٰ ہے غائب پر وہ بالضرور سبب ہو جو اس طرح
 جس کا حاضر ہے دعویٰ کرتا ہے **ف** تو اگر ادعا علی الغائب کے سبب بیٹھنے میں واسطے ادعا علی الغائب کے شک ہو جائیگا
 تو اس صورت میں دعویٰ مقبول نہوگا مثلاً ایک لونڈی خریدی ہے اور اسکے مالک پر یہ دعویٰ کیا کہ اس نے نکاح اس کا
 شخص غائب سے کر دیا تھا اور غرض اس سے یہ کہ سبب عیب نکاح کے لونڈی والیں ہو جائے تو یہ لونڈی کے وکیل کا
 حکم نہوگا کہ نہ تو زوج غائب رو علی المول کا سبب بالضرور نہیں اس واسطے کہ احتمال ہے کہ عاقل ہے اس کو طلاق دینے
 اور طبع نازل ہو گیا جو **ص** مثال اس کی ہے کہ کہ نزدیک کے دعویٰ کیا ہو پر جو قاضی نے ایک مکان پر کہہ دیا کہ ان

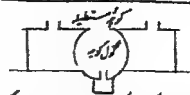
مرکزہ کے سائنس

مرکزہ کے سائنس

یہ کہ قرض کیا تھا اور اگر غائب ہو کر نہ آئے گا تو یہ مسئلہ ہے دعویٰ کرنا اور قاضی نے فیصلہ کر دیا ہے تو یہ حکم کر رہا ہے جو معاہدہ کیا گیا معنی کہ اگر گریہ حاضر ہو کر بیعت کا انکار کرے تو معتبر نہ ہوگا **ف** اگرچہ ہر وقت قرض کے غائب تھا اس واسطے کہ اعلیٰ الخائب یعنی خریدنے کا گھر کا سبب پر ادعا اعلیٰ الاثر یعنی بالکے کا اس واسطے کہ مالک سے خرید کرنا سبب ہو ملک کا اعلیٰ مالیت الاثر **ص** اور جو دعویٰ کیا جا غائب رہا اگر وہ شرط پر اوس کو نہ پائے گا تو یہ قرض ہوگا **ف** اور پہلی صورت میں سبب تھا **ص** بنیاد پر غلام کے اپنے میران پر اسکا دعویٰ کیا کہ اس سے سملی لیا تھا میرے حق کو زبردستی کے تعلق پر اور گواہ لایا زید کی زوجہ کے مطلقہ ہونے پر زید کی عدیت میں تو اس میں اختلاف ہو مشاجرہ کا تو گواہ مقبول نہ ہو گئے معنی قتل پر اور سبب میں اس واسطے مقبول ہیں کہ سبب اصل پر مصلحت کو حاضر ثابت کیا صاحب سبب یعنی غائب کا اندر وکیل کے اور ایسا نہیں جب کہ شرط ہو کہ کسی شرط اصل نہیں ہے نسبت مشروطہ و قاضی غائب ہے نہیں ہو سکتا ہے حکم شرط میں جب ہو کہ اوس میں حق غائب کا ابطال ہو کر چنانچہ مطلقہ ہو زبردستی کا صورت مذکور ہے کہ اس صورت میں زید کے حق کا ابطال لازم آتا ہے تو اگر غائب حق اہل مل تھا تو ہونا چاہیے کہ ایک شخص نے طلاق اپنی عورت کا معلق کیا زید کے گھر میں ٹانے پر تو ثبوت دخول لگے گواہ عورت کی جا بے مقبول ہو گئے بحالت غائب ہونے زید کے اس واسطے کہ زید کا در صورت ثبوت دخول وارکچہ نہیں **ص** قاضی کو اختیار ہے کہ یہ حکم مال فرض دیو کر کہ او لکھو اس کے لیے کہ قاضی کو قدرت ہو اس کے پیچھے لے کر جب چاہے **ف** چونکہ قاضی کو سبب کثرت اشغال کے حفاظت اموال کی فرحت میں ہوتی لہذا قاضی کو درست ہو کہ یہ حکم مال حتی المقدور ایسی جگہ لگائے کہ کو میں زیادتی ہو جیسے کسی کو بطور مضاربت کے دیوے یا مکان یا زمین یا غلام کمائی وار جس آمدن پر خرید کرے اگر نہ ہو سکے تو کسی ایسے کو جو حق امانت وار ہو کہ قرض جسے سکتا ہو وثیقہ لکھو اگر بشرطیکہ قرض کا جو ہو تو اس کو قرض کا وہی جو ہو تو قاضی کو قرض نہ لیا تو اس کو قرض **ص** اور دعویٰ درست نہیں کہ یہ حکم مال کی تو قرض دیوے سبب عدم قدرت اس کی کے اور اس طرح باب کو بھی صحیح قول میں درست نہیں کہ یہ حکم مال قرض دیوے اگر دیکھا تو ضامن ہوگا **ف** اگر باب دوم میں سرسخت ہو میں بقول خیر تو قاضی کو پوچھنا ہو کہ باب اور دوسرے مال لیکر کسی شخص عادل کے پاس کھدیو دے محتاجا مسائل الحاقیہ جب مدعی علیہ چاہے ہے اور کہ طرح دار القضا میں حاضر ہووے تو قاضی مدعی سے وجہ ثبوت لیکر مدعی علیہ کی طرف سے ایک وکیل بنا کر حکم دیوے دے محتاجا شامی نے اہل صورت یوں لکھی کہ لیکر شخص نے قاضی کے پاس آکر کہو کیا کہ میرا فلاں ہے حق ہے اور دو چھپ کر بیٹھ رہا ہے لپٹے گھر میں تو قاضی لکھے والی شرط کو اس کے احضار کیے تو اگر مال اور کو نہ پاسے اور مدعی درخواست کرے نہ ہو تو کسی اسکے مکان پر تو اگر لائے دے دگو اہل کو ہر بات پر کہ کو علیہ اپنے مکان میں ہو اور گواہ کہیں کہ میں ان یا کہ ہلے کہنے مدعی علیہ کو دیکھا تھا تو قرض کر دے اسکے مکان پر اور اگر تین دن زیادہ بیان کریں تو نہیں لپٹے ہو کہ مدعی معروض پر لے حاکم کی طرف تو جو وقت گھر ہو گئی اور مدعی دے محتاجا کی کہ مدعی علیہ کی طرف سے وکیل لکھ کر آیا جائے تو قاضی اپنا رسول اور دگو گواہ بھیجے مدعی علیہ کے مکان پر زبردستی ہکائے تین مرتبہ ان کو ابھرنے کے سامنے کہ اس فلاں و لہ فلاں قاضی نے یہ کہا ہے تو جگہ کہ حاضر ہو تو معینے مدعی کے

نیز در صورت غائب قاضی

لیکن تشریح ہو کہ وہ خود دوسری گلی کو لے کر وقت دائرو کے مقدار ہو یا اوس سے کم ہو کہ نہ اگر لغت و دائرہ سے زیادہ ہو گلی تھیں
پہلی گلی و اہل کو بان دروازہ واسطے چلنے کے کا لائن درست ہو گا قرق و دونوں صورتوں میں یہ کہ صورت آخری میں کوئی غیر



جائزہ مستدیرہ بسبب صغر کے تان کو چہ مستطیل ہو گا
اور لغت میں حق مسکنان کو چہ مستطیل یا بیضی ہو کر ہو گا
صورت تالیف کے کہ لبب کو چہ کلا ہو شیکے تان کو چہ مستطیل

نو گلا اور زمین حق مسکنان کو چہ مستطیل ہو گا صورت ایسی کی طرف اور مال سب صورتوں میں ہوا آنے کے لیے یا
رشتی کے لیے کہ لکری یا دروازہ بنانا درست ہے جسے ممکن ہوا یہ میں ہو گا صریح ہے کہ مطلقاً دروازہ کھولنا اول کو سچے والے کو
جائز نہیں خواہ چلنے کے لیے ہو یا اور کسی کام کے لیے کیونکہ بعد دروازہ کھول لینے کے دوسری گلی والے چلنے سے ہرجا
منع نہیں کر سکتے اور احتمال ہے کہ دروازہ لگا کر دعوی ہو جاوے کسی حق کا دوسری گلی میں جو ایک شخص نے دعوی کیا ایک گلا
جو دوسرے کے قبضے میں ہے کہ قابض نے مجھے گھر فلاں وقت میں **و** مثلاً عذرہ رمضان کو صریحاً تھا قاضی نے
اسے چکا کیا مدعی کو بلائے جس نے کہا کہ دعوی علیہ گھر ہے چکا کیا تھا تو میں نے گھر اور اس سر پر لیا تھا یا نہیں کہا دیکھو وہ اپنے اوس
چیت کے گھر کو کہہ رہا ہے شہادت یہ کہ ایک ہی وقت کے **و** مثلاً ان کے قبضے میں ہو گا یا نہیں ان کا اور تہارت کی تجدید کی بل وقت پسے **و**
مثلاً ماہ شعبان یا ربیع میں **و** گواہی بقول ہوگی **و** بسبب تناقض اور تخالف کے درمیان شہادت
اور دعوی کے کیونکہ مدعی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ گھر قبل ماہ رمضان ملک میں مدعی علیہ کے تھا اور گواہی کے
بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ملک میں مدعی کے تھا اور ایسی شہادت مقبول ہے جو ایک شخص نے دعوی کیا کہ زید نے مجھ سے
یہ لونڈی خریدی ہے زید نے اوسے انکار کیا اور مدعی جھگڑا چھو کر چپ ہو رہا تو اب مدعی کو پہنچا دی کہ اوس لونڈی سے
وہی کہے **و** اس واسطے کہ جب بائع کو حصول من متعذر ہو گیا شتر سے تو اوس کی رضامت ہو گئی اور یہ موجب ہے
انفصال و بیع کو تو پھر وہ لونڈی ملک بائع میں آگئی تو وہی اوس کو درست ہوگی **و** ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں سے
دس درہم لیے ہیں پھر مدعی ہوا کہ وہ روپے تریقت تھے یا نہ ہر جہ تھے تو اوس کی تصدیق کیا ہوگی **و** یعنی قسم سے ہو گا
قول مقبول ہو گا **و** اور اگر اوستے دعوی کیا کہ وہ درہم ستوقہ تھے تو قول دس کا مقبول ہو گا **و** آسے طر اگر ایک شخص نے
اقرار کیا کہ میں نے فلاں سے کھرے دس درہم لیے ہیں کہ میں نے اپنا حق پایا یا بائع نے کہا میں نے شرجع مال پایا یا پولیس یا میں نے
بعد کے مدعی ہوا کہ وہ درہم نہ تھے یا ستوقہ یا نہ ہر جہ تھے تو اوس کی تصدیق ہوگی **و** اس واسطے کہ یہ الفاظ دلالت کر
ہیں کمال متبوض پر تو بعد اوستے دعوی نقصان کیسے مسعود ہو گا **و** چاہیے کہ زین اور نہ ہر جہ قسم سے
اول درہم کے ہیں نہیں چاندی غالب ہو ملوئی ہو کر کہ چاندی اوس میں کھری کی نسبت کہ آدھ اور کھو پان نہ ہر جہ کا زین
زین سے تو زین کو تاجر زمین کہنے اوسا وغین معاملہ جاری ہوتا ہے کہ یہ بیت المال کو بھی نہیں لیا کہ یہ کو
بیت المال میں نہیں داخل ہوتے مگر وہ درہم جو نہایت کھرے ہیں اور نہ ہر جہ کو گجرا بھی پھیرتے ہیں بہرہ کی تیسرے
اختلاف پر تصدیق کہتے ہیں وہ درہم جو کھسکا مکھٹ گیا ہو پھیرتے ہیں کہ چاندی جسکی خراب ہو اور ستوقہ و دھنم

لیکن تشریح ہو کہ وہ خود دوسری گلی کو لے کر وقت دائرو کے مقدار ہو یا اوس سے کم ہو کہ نہ اگر لغت و دائرہ سے زیادہ ہو گلی تھیں
پہلی گلی و اہل کو بان دروازہ واسطے چلنے کے کا لائن درست ہو گا قرق و دونوں صورتوں میں یہ کہ صورت آخری میں کوئی غیر
جائزہ مستدیرہ بسبب صغر کے تان کو چہ مستطیل ہو گا
اور لغت میں حق مسکنان کو چہ مستطیل یا بیضی ہو کر ہو گا
صورت تالیف کے کہ لبب کو چہ کلا ہو شیکے تان کو چہ مستطیل
نو گلا اور زمین حق مسکنان کو چہ مستطیل ہو گا صورت ایسی کی طرف اور مال سب صورتوں میں ہوا آنے کے لیے یا
رشتی کے لیے کہ لکری یا دروازہ بنانا درست ہے جسے ممکن ہوا یہ میں ہو گا صریح ہے کہ مطلقاً دروازہ کھولنا اول کو سچے والے کو
جائز نہیں خواہ چلنے کے لیے ہو یا اور کسی کام کے لیے کیونکہ بعد دروازہ کھول لینے کے دوسری گلی والے چلنے سے ہرجا
منع نہیں کر سکتے اور احتمال ہے کہ دروازہ لگا کر دعوی ہو جاوے کسی حق کا دوسری گلی میں جو ایک شخص نے دعوی کیا ایک گلا
جو دوسرے کے قبضے میں ہے کہ قابض نے مجھے گھر فلاں وقت میں **و** مثلاً عذرہ رمضان کو صریحاً تھا قاضی نے
اسے چکا کیا مدعی کو بلائے جس نے کہا کہ دعوی علیہ گھر ہے چکا کیا تھا تو میں نے گھر اور اس سر پر لیا تھا یا نہیں کہا دیکھو وہ اپنے اوس
چیت کے گھر کو کہہ رہا ہے شہادت یہ کہ ایک ہی وقت کے **و** مثلاً ان کے قبضے میں ہو گا یا نہیں ان کا اور تہارت کی تجدید کی بل وقت پسے **و**
مثلاً ماہ شعبان یا ربیع میں **و** گواہی بقول ہوگی **و** بسبب تناقض اور تخالف کے درمیان شہادت
اور دعوی کے کیونکہ مدعی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ گھر قبل ماہ رمضان ملک میں مدعی علیہ کے تھا اور گواہی کے
بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ملک میں مدعی کے تھا اور ایسی شہادت مقبول ہے جو ایک شخص نے دعوی کیا کہ زید نے مجھ سے
یہ لونڈی خریدی ہے زید نے اوسے انکار کیا اور مدعی جھگڑا چھو کر چپ ہو رہا تو اب مدعی کو پہنچا دی کہ اوس لونڈی سے
وہی کہے **و** اس واسطے کہ جب بائع کو حصول من متعذر ہو گیا شتر سے تو اوس کی رضامت ہو گئی اور یہ موجب ہے
انفصال و بیع کو تو پھر وہ لونڈی ملک بائع میں آگئی تو وہی اوس کو درست ہوگی **و** ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں سے
دس درہم لیے ہیں پھر مدعی ہوا کہ وہ روپے تریقت تھے یا نہ ہر جہ تھے تو اوس کی تصدیق کیا ہوگی **و** یعنی قسم سے ہو گا
قول مقبول ہو گا **و** اور اگر اوستے دعوی کیا کہ وہ درہم ستوقہ تھے تو قول دس کا مقبول ہو گا **و** آسے طر اگر ایک شخص نے
اقرار کیا کہ میں نے فلاں سے کھرے دس درہم لیے ہیں کہ میں نے اپنا حق پایا یا بائع نے کہا میں نے شرجع مال پایا یا پولیس یا میں نے
بعد کے مدعی ہوا کہ وہ درہم نہ تھے یا ستوقہ یا نہ ہر جہ تھے تو اوس کی تصدیق ہوگی **و** اس واسطے کہ یہ الفاظ دلالت کر
ہیں کمال متبوض پر تو بعد اوستے دعوی نقصان کیسے مسعود ہو گا **و** چاہیے کہ زین اور نہ ہر جہ قسم سے
اول درہم کے ہیں نہیں چاندی غالب ہو ملوئی ہو کر کہ چاندی اوس میں کھری کی نسبت کہ آدھ اور کھو پان نہ ہر جہ کا زین
زین سے تو زین کو تاجر زمین کہنے اوسا وغین معاملہ جاری ہوتا ہے کہ یہ بیت المال کو بھی نہیں لیا کہ یہ کو
بیت المال میں نہیں داخل ہوتے مگر وہ درہم جو نہایت کھرے ہیں اور نہ ہر جہ کو گجرا بھی پھیرتے ہیں بہرہ کی تیسرے
اختلاف پر تصدیق کہتے ہیں وہ درہم جو کھسکا مکھٹ گیا ہو پھیرتے ہیں کہ چاندی جسکی خراب ہو اور ستوقہ و دھنم

کہ اس کا تاخیر ہوا اور پینچیت چپاڑی کی پہلوئی سے کما کر دس کے تیرہ ہجیر کر دس میں ہر سوسے کے جواب
 میں کہ میرا تیرہ سے اوپر کیونکہ میں نے ہجیر کر کے دس میں تو زید پر کچھ لازم تھا کہ کافی اسوائے
 کہ پہلے خود ہونے اپنے حق کی نفی کر کے زید کے اقرار کو رد کر دیا تو اب ہجیر دعویٰ میری محبت اور دلیل کے سمجھ بوجھ
 زید نے خود ہجیر کی کیا ایک مال کا دس ہونے کے جواب میں کہ تا تیرہ ہجیر پر کچھ نہ تھا تب زید نے گواہ قائم کیے اور سوائے
 اس وقت غور کیا کہ میں یہ مال چھوڑا اور کیا ہوں یا تو چھوڑا اس مال سے بری کر چکا ہوں اور اس طرح ہجیر نے گواہ قائم
 کیے تو خود کے گواہ سے و منظور رہنے کے امام زفر کے نزدیک منظور نہ ہونگے بوجہ متناقض ہونے کے ہم کہتے ہیں کہ یہاں متین
 نہیں ہے کچھ ایسا جوتا ہے کہ آدمی پر کسی کا گھبرائیں تا ایک واسطے رفع نزاع کے مال میں قبول کرنا ہی اور یا یہ شرط بری کرنا
 کبھی اپنے زعم میں ہوتا ہے اگرچہ حقیقت میں ہو اور اگر غور ہونے جواب دعویٰ میں اس اور کہ میں نے چھوڑا یا نہ تھا میں
 تو اب گواہ اس کے اداسے مال یا اس پر آدمی پر سمجھ و منظور ہونگے بسبب متناقض ہونے کے اور نہ ممکن ہے جسے توفیق کے
 کیونکہ داد و ستد اور بیع میں اور معاہدات اور ایضاً اور ابراہ و دو شخصوں میں بدون معرفت اور تناسلی کے نہیں
 ہو سکتا اور قدوری نے ذکر کیا ہے کہ گواہ اس کے سمجھ و منظور ہونگے اس واسطے کہ وہ گواہ نشین ہو رہے ہیں جتنا ہجیر
 اور عورت پر بد نشین کا ہے حکم کرتی ہیں اپنے وکیلوں کو واسطے راضی کرنے دعویٰ کے اور وہ دعویٰ علیہ کی طرف سے
 کی جو مال دیکر راضی کر لیتے ہیں یا وجود ہونے کے دعویٰ علیہ اور دعویٰ میں شناسائی میں ہوتی تو ممکن ہے توفیق اس طرح
 بنانا چاہیے کہ دفع متناقض میں بعضوں کے نزدیک امکان توفیق کافی ہے اور بعضوں کے نزدیک ضروری ہے کہ دعویٰ
 توفیق کی وجہ کی تیسرے سے اول قول کی وجہ یہ ہے کہ جب توفیق ممکن ہوئی تو متناقض متحقق ہو گا پس حمل کی جاؤ گی کلام اور
 توفیق کے اگر دعویٰ مدعی کا بطلان سے محض ہونے سے قول ثانی کی وجہ یہ ہے کہ ضروری ہو دعویٰ میں محبت الیقیناً تو صرف امکان
 محض حق مدعی علیہ کو باطل نہ کر نیکی بابت حق مدعی میں کہتا ہوں جو ان پر شک واقع ہو دے صحت دعویٰ پر
 تو ان امکان محبت کافی ہو گا مثلاً ایک شخص مدعی ہو اہمہ کا جب گواہ اوس سے طلب ہو تو گواہ ہبہ کے۔ اس کا
 تو مدعی ہو گیا شہر کا اور گواہ قائم کیے شہر اور یہ بیان نہیں کیا کہ شہر مدعی کی قبل وقت ہبہ کے پر یا بعد وقت
 ہبہ کے تو یہ گواہی مقبول نہ ہو گی اس واسطے کہ احتمال ہے کہ شہر قبل وقت ہبہ کے ہو اور اس صورت میں دعویٰ باطل
 ہو جاتا ہے جبکہ اگر گواہ گزرا اور احتمال ہے کہ شہر بعد وقت ہبہ کے ہو دے اور اس صورت میں دعویٰ صحیح ہو جاتا
 تو اب شک بڑھ گیا صحت دعویٰ میں تو ہم صحیح نہ کر نیکی دعویٰ کو شک سے اس واسطے کہ غایت مافی الباب یہ ہے کہ شہر
 متحقق ہو گی قبل ہبہ کے تو دعویٰ ہبہ کے یہ معنی ہونگے کہ چاہیے اوس مکان خرید یا تھا کہ وہ عقد مرقع ہو گیا
 اور پھر اوس ملک میں مکان آیا کیا پھر اوس میں یہ کیا تو ضروری ہو قائم کرنا گواہوں کا اور ہبہ کے اور جب ہبہ
 اوس پاس گواہ ہبہ کے تو دعویٰ اوس کا صحیح ہو گا اور مدعی علیہ کا حق شک سے باطل ہو گا اور جو ان پر شک
 صحت دعویٰ میں تاکہ لازم آوے ابطال حق مدعی علیہ کا ساتھ شک کے تو وہاں امکان توفیق کافی ہے
 یہاں قائم کیے گواہ مدعی علیہ نے اور ہبہ کے مدعی کے یا ہبہ کے مدعی کے بعد اٹھا کر نے اوس مدعی علیہ کے

وہ کہتا ہے کہ اگرچہ گواہ ہبہ کے ہو اور اس صورت میں دعویٰ باطل ہو جاتا ہے جبکہ اگر گواہ گزرا اور احتمال ہے کہ شہر بعد وقت ہبہ کے ہو دے اور اس صورت میں دعویٰ صحیح ہو جاتا

ضمانت میں ایک اور جوگا ہوا کہ ایک سو سال کے اور کسی وارث یا موقوفہ کو میراث کے نہیں ملنے تو بالائیناق ضمانت
 نہیں ہوگی دوسرا ضمانت نہ ہونے ایک گھر کا جو کہ قبضہ میں بڑا اس طرح دھوی کیا اور جوت قاضی کی یہ گھر خجک اور پھر
 بھائی و دو کو جو غائب ہو میراث میں ہمارے پاس ہو گیا تو قاضی نصف اوس گھر کا زید کو دلا دیگا اور باقی مکان کو
 عمو کے لئے ملک کر کے ہی پاس اپنے دیگا اور اوس سے ضمانت نہ لے گا بلکہ جو کہ گھر سے اتر کر یا بوزید کے دعوے کا کیا یا اگلا
 سو اسٹے کو کہ کہ قبضہ کو میراث نے اختیار کیا تھا پس اس کے قبضہ کو دفع کر دینا مثال میں کہ مدعی اوس کا حاضر نہیں
 اور صاحبین کے نزدیک اگر کہ لے اگا کر یا بوزید کے دعوے تو باقی مکان کو اوس کے قبضہ میں نچوڑینگے اس واسطے کہ اگلا
 سبب اوس کی حیثیت ظاہر ہوئی تو لے لیا جاویگا اوس اور ایک امین کے پاس چھوڑا جاویگا اور اگر نہ اگا کر یا بوزید کے
 باقی مکان کو اوس کے قبضہ میں رہے دینگے اور ضمانت اوس سے لینے اور اگر یہ صورت منقول میں واقع ہوئی تو امین
 بھی اپنی اختلاف عرف یعنی اگلا اور عدم اگلا دونوں صورت میں اوس کے پاس ہے دینگا امام صاحب کے نزدیک امین
 صاحبین کے نزدیک اگلا کی صورت میں اوس سے لینے اور بھٹے کہتے ہیں کہ منقول بصورت اگلا رہا تھا
 امام اور صاحبین نے لیا جاویگا محسلاً ایک شخص نے وصیت کی کہ ثلث مال میرا فلاں ہے کو دینا تو ہر قسم کے مال میں سے
 ثلث دیا جاویگا **ف** خود مال زکوٰۃ کا ہو یا غیر مال زکوٰۃ **ص** اور جس کسی نے یہ کہ مال میرا فلاں جس چیز کا میں مالک
 ہوں وہ خدا کی راہ میں صدقہ ہو تو میرا اوس مال زکوٰۃ کا لیا جاویگا **ف** جیسے سونا چاندی سوائے اموال تجارت
 بندہ رخصت اور غیر مال زکوٰۃ کا صدقہ دینا لازم ہوگا جیسے بھاب خانگی گھر سوار کی کاغذ خدمت کا کما دینی
 الزکوٰۃ اور غیر کے نزدیک یہ قول بھی غلط ہوگا تمامی اموال کو خواہ مال زکوٰۃ ہو یا غیر زکوٰۃ **ص** تو اگر اوس کے پاس
 سوا ۱۱ اموال زکوٰۃ کے کچھ نہ ہو تو وہ کہے کہ میراث میں اسی اور باقی کو صدقہ کر دیوے **ف** اور قوت کی تقدیر کچھ نہ
 واسطے مختلف ہونے احوال آدمیوں کے کہ ایک ہی جو روز کا مزدور ہو و ایک دن کی خوراک لپٹی اور اپنے عیال کی
 رکھ کر ہو اور صاحب غلہ یعنی جس کو مکان دے گا لکین وغیرہ کا کر یا آتا ہو وہ غایت درجہ ایک جینے کی اور مالک اراضی
 غایت درجہ ایک سال کی اور صاحب تجارت اور تاجر کے لئے جو اوس کو کافی ہونے مال لئے ملک **ص** بھر جب ملک ہو
 تو بقنا مال قوت کے لئے رکھ لیا تھا بقدر راو کے پھر تصدق کر دیکو **ف** درختار میں ایک یہ لایعجب مرقوم ہے اور
 شخص کے لئے جو قسم کے لئے کہ اگر میں یہ کام کروں تو سارا میرا مال صدقہ ہو تو وہ یہ کہے کہ بومضیٰ یعنی کل ملک
 ایک کھڑا مال میں لپٹا ہوا خرید کرے اور اوپر قبضہ کر لے اور دیکھ نہیں پھر وہ فعل کرے جس پر قسم کھائی
 پھر اوس کی خبر کے کہ بوجہ دنیا رویت کے پھر دیوے تو اوپر کچھ صدقہ لازم نہ آویگا **ص** ایک شخص کو وحی کیا ہے
 اور وحی کو خبر اس کی نفی بعد اسکے وحی نے کوئی چیز تر کر میں سے بیچنا لی تو صحیح ہے اس کی خلاف وکیل کے کہ اوس کو
 اگر عینی وکالت کا نہ تھا اور اس نے کوئی تصرف منکول کے مال میں کیا تو نہ تصرف جائز ہوگا اور ابو یوسف کے
 نزدیک وحی کا بھی تصرف جائز نہ ہوگا جب منکول نے وکیل کو معزول کیا تو اگر عین کی خبر وکیل کو ایک شخص نے
 یا د شخصوں نے خبر لیا **ف** یعنی اوس کا حال معلوم نہیں کہ فاسق ہیں یا عادل **ص** وحی تو اب اوس کا تصرف

[illegible]

ہرگز قبول نہ کرے۔ اگر اس صورت میں جب وہ شخص خود سبب حکم دیکھ کر باہر سے چلا اید اور امام محمد کے نزدیک کسی قاضی کے کہنے سے یہ افعال نہ کرے تا وقتیکہ حجت ثبوت کو معائنہ نہ کر لیتے اور علامے اسکو پسند کیا ہو پہلے زمانے میں اور یہیوں میں ہو کہ اسی فتویٰ ہی صحیح تھا لیکن ہر اراق میں ہو کہ میں نے ہر ایک صمد الشیخ کی شرح ادب القاضی میں دیکھا کہ محمد نے نہیں کے قول کی طرف رجوع کی چنانچہ ہشام نے محمد سے رجوع کی روایت کی و انتہی اس صورت میں مفتی کے قول میں کما ہوگا اور وہی قیاس کے موافق ہو۔ **ص** اگر مرد قول قاضی زید سے کہ میں نے جسے جو بزرگ روایں دیکھے وہ مرد کے روایں ثابت کر کے لیے تھے اور وہ دینے ہو کہ جو اسے کر لیے یا میں نے جو میرے ہاتھ لکے یا کلام کیا تھا تو ملاں حق میں تھا اور زید نے دعویٰ کیا کہ ٹوٹے مجھ سے ہر روایں ظلم سے لے لیے تھے یا امام محمد کے کہنے کا حکم علامت موافق دیا تھا تو قاضی ہی کا قول بلا قسم معتبر ہوگا جب زید اس بات کا اقرار کرتا ہوگا کہ یہ فعل قاضی نے حالت انکسار میں ادا کیا ہے اور جو اس بات کا اقرار کرتا ہو کہ میں نے یہ فعل مجھ سے قبل قضا کے کیا تھا یا بعد غزل کے تو اگر زید نے یہ دعویٰ کر لیا کہ قاضی نے مجھ سے قبل جو روایں لیں ہیں اور اگر زید کے پاس گواہ نہیں ہیں تو قاضی ہی کا قول معتبر ہوگا **مسائل الحاقیہ** ایک شخص نے دوسرے کو قتل کر ڈالا بعد ازاں دیکھا کہ جب نامزد ہوا تو یہ کہنے لگا کہ وہ مرتد ہو گیا تھا یا اسے شہر یا کو قتل کیا تھا اسوجہ سے یہ کو قتل کیا تو یہ قول قاتل کا مجموعہ ہوگا اس واسطے کہ اسے اعتبار میں مکرر ہے اور زیادتی کا دروازہ کھل جاوے گا پھر دوسرے کو قتل کر کے یہی کہے گا کہ جو چیز غلطی پر واجب ہو اسکی اجرت لینا درست نہیں جیسے نکاح کرنا مسجد کا مفتی زبان سے فتویٰ بیان کر دینا اور تحریر فتویٰ پر اسکو اجرت لینا درست ہے اسی طرح قاضی کو جو آلات وغیرہ کی کتابت یا اجرت لینا بقدر اجرت مثل درست ہے یہی قول غلط ہے اور قاضی کا فرج بیت المال میں سے دیا جاوے گا اور یہ خرمی جائز ہے جس کی یعنی قاضی جو پہلے حوائج ضروریہ وغیرہ چھوڑ کر کاٹیا جاتا ہو اس کا عوض ہونہ اجرت قضا کیونکہ قضا عبادت ہے اور عبادت میں اجرت لینا درست نہیں قاضی کو یہ پوچھنا ہو کہ اگر وہ ابن کا علی علیہ السلام سے علی علیہ السلام کی ایک حدیث کو دیکھ کر کہہ کر دے کہ شہادت ایک ساتھ لینا چاہیے کیونکہ وہ قائم مقام ایک ساتھ لینا چاہیے کہ فی الدلائل والابواب والاعمال

کتاب الشہادۃ والجمع عنہا

شہادت کہتے ہیں خبر میں کو ایک شخص کے حق کی دوسری خبر یعنی خبر دینا اسکی تین میں ہیں ایک یہ خبر دینا کسی کے حق کی دوسری خبر یہ شہادت ہے ایسے حق کی دوسری خبر یہ دعویٰ ہو یا دوسرے کے حق کی ایسا خبر یہ اقرار ہو کہ انی الامصل **ص** کوئی دینا فرض ہو جائی ہو جب معی طلب کہے ادا سے شہادت کو **ف** اسوات کے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولا یسألکم اللہ عنکم انما سألکم عنکم یعنی انکا گم نہ ہونا چاہیے وہ بلا کے جاوین اور فرمایا لا تکلّموا اللہ عنکم وامن بکلّمکم فان کلّموا فکلّمکم یعنی یہ چھپاؤ گواہی کو اور جو اسکو چھپاؤ تو اسکو سزا دل گنہگار ہو گناہ کی نسبت کہ ل کی حدت جانتے نہ! اعتنا ہو ارشدن کا نہیں ہو اور اس واسطے کہ دل ہی عمل کتمان ہو تو وہی معصیت کا عمل ٹھہرا ہوا ہے انہما کہ حکما تعلق منہاسے ظاہری سے جو ہر اراق میں ہو کہ وجوب آقا شہادت کی کثات مطلوب ہیں ایسا

اور اگر کسی نے یہ فتویٰ دیا ہو کہ قاضی کا قول بلا قسم معتبر ہوگا جب زید اس بات کا اقرار کرتا ہو کہ میں نے یہ فعل قاضی نے حالت انکسار میں ادا کیا ہے اور جو اس بات کا اقرار کرتا ہو کہ میں نے یہ فعل مجھ سے قبل قضا کے کیا تھا یا بعد غزل کے تو اگر زید نے یہ دعویٰ کر لیا کہ قاضی نے مجھ سے قبل جو روایں لیں ہیں اور اگر زید کے پاس گواہ نہیں ہیں تو قاضی ہی کا قول معتبر ہوگا

کہ قاضی جسکے پاس شہادت ہوگا عادل ہوگا اور قاضی کو قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ قاضی
 علم ہو اور شہادت کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 شہادت پر تو اگر متعین ہو جائے اور بھی شہادت قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 اور مقبول بھی ہوگی اور شہادت قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 کہ اگر کوئی شخص کسی کو شہادت دے تو اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 اس طرح جو غیر مسلم ہو کہ عدلیہ میں شہادت قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 کہ اگر کوئی شخص کسی کو شہادت دے تو اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 چاہے کہ کوئی غیر مسلم ہو کہ عدلیہ میں شہادت قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 میں ایک قیادہ نہیں ہے کہ شہادت قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 اقرار کیا ہو تو اس کے اقرار کی گواہی سے کہ لایا گیا ہے اور شہادت کا چھپا کر دینا اور دینے والے
 جیسے حدیث نہ تھوڑی سی ہے اور اس کے روایت کی بنا پر ہی مسلم نے ابی ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ
 وسلم نے جو یہ پردہ پوشی کرے مسلمان کی توحق تعالیٰ اور کسی دنیا و آخرت میں پردہ پوشی کرے گا
 مسرت میں کہ شہادت دے اسے اس وقت کے ساتھ کہ فلاں نے مال لیا مالک کا حق خجائے اور یہ نہ کہے کہ فلاں نے
 چور یا ناجور یا احد واجب تو دے تصاب شہادت زنہ کے لیے چار مردین و عورت کی شہادت آہیں جائز نہیں اور
 چار مردوں کی قیصر زنہ کے لیے سوائے ہونے کہ اللہ تعالیٰ اجل شانہ کو چھپانا منظور ہے اور عین دوست رکھنا اللہ تعالیٰ
 ارادت کو کہ شہادت دے قس مومنین میں باوجود اس کے قتل وغیرہ مقدمات سنگین میں صرف دو مردوں کی شہادت
 جائز رہی مگر اللہ تعالیٰ نے فی الواقعہ میں تین تین کے ساتھ کہ فلاں نے مال لیا مالک کا حق خجائے اور یہ نہ کہے کہ فلاں نے
 عورتین یا عورتین کے ساتھ کہ فلاں نے مال لیا مالک کا حق خجائے اور یہ نہ کہے کہ فلاں نے
 نہ لایا وین چار گواہ اور تصاص اور باقی حدود کے لیے دو مردین و عورت کی شہادت قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 شہادت کی یہ شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 نہ تصاص میں نہ تین تین کے ساتھ کہ فلاں نے مال لیا مالک کا حق خجائے اور یہ نہ کہے کہ فلاں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دو تین خلیفوں سے جو حضرت کے بعد تھے ان کے ساتھ کہ فلاں نے
 شہادت ہو تو ان کی حدود اور تصاص میں کہ شہادت قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 اس میں تصاص کی لفظ نہیں ہے تین تین کے ساتھ کہ فلاں نے مال لیا مالک کا حق خجائے اور یہ نہ کہے کہ فلاں نے
 تصاص کہو اسی میں ہے اور عورتوں کے ساتھ کہ فلاں نے مال لیا مالک کا حق خجائے اور یہ نہ کہے کہ فلاں نے
 گواہی کافی ہے کہ شہادت قبول کرنا اس کے لیے ایک شرط ہے کہ شہادت قبول کرنا
 تصاص کہو اسی میں ہے اور عورتوں کے ساتھ کہ فلاں نے مال لیا مالک کا حق خجائے اور یہ نہ کہے کہ فلاں نے

یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے ساتھ کہ فلاں نے مال لیا مالک کا حق خجائے اور یہ نہ کہے کہ فلاں نے

واللہ من ذوقہ من روایت کیا اور سکودار تعلق سے ایک طریق سے کہ اس میں عبد اللہ ابو جعفر اور دو فضیلت ہو اور نکال
 او سکودا دوسرے طریق سے اور من کہ او سکودا اور نکال او سکودا یعنی نے ایک اور طریق سے سوا اول و دونوں طریقوں
 دار تعلق کے **ص** حدیث و انصاف میں بغیر مرجع ختم کے بھی لوگ عدالت کی تحقیق کر سہ اور صاحبین کے نزدیک ہر حدیث میں
 ان کی عدالت کو دریافت کرے خفیہ اور ظاہر **ف** اور یہیں مذہب شافعی اور احمد کا ہے **ص** اور اس کی ہر فتویٰ و بیان کا
 ہمارے سامنے میں **ف** فقہائے نو نگاہ کہ یہ اختلاف جملات و کلام کے خلاف بحث و سرمان کا اس واسطے کہ امام صاحب
 نے اپنے میں صلح اور مساوت غالب تھی فساد اور شقاوت پر اور صاحبین کے وقت میں زمانہ فاسد ہو گیا تھا وجہ کی یہ کہ
 کہ امام باقر و قرون تابعین میں تھجج کے واسطے حضرت شہادت دی جو اس بات کی کہ خلیفہ القرون قریب تو گناہ کیوں نہ ہو
 اللہ علیہ السلام نے جو قوم تسبیح شہادۃ احمد و سعیدہ و سیمینہ و سہادت متفق علیہ تھی بہتر
 و چون کہ قرون بعد از قرون ان کو کون کلا جو افکنے نزدیک ہیں پھر ان لوگوں کا جو ان کے نزدیک ہیں پھر ان کی ایسی قوم کہ قسم
 افکنے کے ہوگی شہادت کا اور شہادت کے قسم سے اور امام صاحب باتفاق اکثر محدثین و فقہا قرون تابعین میں ہیں لیکن
 اتفاق فقہا کا سوطا ہے کہ فقہا خفیہ روایت امام کی ثابت کرتے ہیں بہت سے صحابہ سے اگرچہ اہل حدیث کے طریقے
 و ثابت نہیں ہو اور لیکن اتفاق اکثر اہل حدیث کا سوطا ہے جو قول سے محققین کے کہ امام نے چار صحابیوں کو پایا جو اور وہ
 انس بن مالک بن انیس و بن آد و عبد اللہ بن ابی اوفی بن کوفہ بن و ربیع بن سعیدہ و سعدی بن مدینہ میں اور ابو الطفیل
 بن وائلہ کہ میں کہا بن حجر کہ روایت کی امام نے ابن ابی اوفی سے ایک حدیث اور ذکر کی خلیفے تاریخ بغداد میں کہا
 نے دیکھا انس بن مالک کو اور کہا بن حجر نے دیکھا امام کا انس کو صحیح ہے جیسا کہ کہا وہی نے کہ دیکھا امام نے الشرح کو
 اور وہ صحیفہ میں تھے اور ایک روایت میں ہے کہ کہا امام نے دیکھا میں نے ان کو کئی بار اور تھے انس و خطاب کہ تھے اور کیا
 اس کی طریقوں سے کہ امام نے روایت کی ان سے تین حدیثیں اور بعض نے جو بنی کی ہو تو وہ معارض اشبات و ان
 لوگوں کی ہوگی اس وجہ سے کہ اشبات ایسے محل میں مقدم ہوئی یہ باتفاق علما اور نہیں انکار کر گیا اسکا اگر مکرر معنی
 جسکو امام کی فضیلت کا خواہ مخواہ انکار منظور ہووے بعد ذلک من الصادق و السلام **ص** اور کافی ہے دریافت کرنا
 خفیہ اس واسطے کہ اگر مکرر کی تہذیب شاہد کے اس کے خوب بیان کرے تو دونوں کے درمیان عداوت ہوگی اور کبھی ایسا ہوگا
 کہ مکرر کو خوف یا حیالان ہوگی تو شاہد کے سامنے او سکال کہنے سے **ف** امام محمد سے مروی ہے کہ ترکیبہ علانیہ ملا اور
 فساد ہو گیا یہ **ص** اور کافی ہے ترکیبہ کے لیے کہنا مکرر کا گواہ کو شخص عادل اور بعضوں نے کہا مکرر ہی کہ مکرر
 یوں کہ کہ گواہ شخص عادل جائز الشہادۃ ہو ملاحظہ فرمائیے جو غلام سے مکرر ہے کہ فقط عادل کہہ دینا کفایت ہے
 کیونکہ آزاد ہی نہیں ہوا دار الاسلام میں صاحب خصوصیت یعنی مدعی علیہ اگر مدعی کے گواہوں کو اس طرح عادل نہ
 کہ گواہ عادل ہیں لیکن انہوں نے شہادت میں خطا کی یا پھول گئے تو اسکا اعتبار نہیں **ف** سوچے کہ مدعی کے
 نزدیک مدعی علیہ جو اپنے انکار میں جلی پر ہو اپنے اصرار میں تو تعدیل او سک کیونکہ مقبول ہوگی امام صاحبین
 مکرر کہ تعدیل مدعی علیہ کی درست ہو مگر مکرر کے نزدیک ایک اور شخص بھی چاہیے ساتھ مدعی علیہ کے کہ تعدیل کر

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 اقسام شہادت یا میں
 اول من ذوقہ من روایت کیا اور سکودار تعلق سے ایک طریق سے کہ اس میں عبد اللہ ابو جعفر اور دو فضیلت ہو اور نکال
 او سکودا دوسرے طریق سے اور من کہ او سکودا اور نکال او سکودا یعنی نے ایک اور طریق سے سوا اول و دونوں طریقوں
 دار تعلق کے **ص** حدیث و انصاف میں بغیر مرجع ختم کے بھی لوگ عدالت کی تحقیق کر سہ اور صاحبین کے نزدیک ہر حدیث میں
 ان کی عدالت کو دریافت کرے خفیہ اور ظاہر **ف** اور یہیں مذہب شافعی اور احمد کا ہے **ص** اور اس کی ہر فتویٰ و بیان کا
 ہمارے سامنے میں **ف** فقہائے نو نگاہ کہ یہ اختلاف جملات و کلام کے خلاف بحث و سرمان کا اس واسطے کہ امام صاحب
 نے اپنے میں صلح اور مساوت غالب تھی فساد اور شقاوت پر اور صاحبین کے وقت میں زمانہ فاسد ہو گیا تھا وجہ کی یہ کہ
 کہ امام باقر و قرون تابعین میں تھجج کے واسطے حضرت شہادت دی جو اس بات کی کہ خلیفہ القرون قریب تو گناہ کیوں نہ ہو
 اللہ علیہ السلام نے جو قوم تسبیح شہادۃ احمد و سعیدہ و سیمینہ و سہادت متفق علیہ تھی بہتر
 و چون کہ قرون بعد از قرون ان کو کون کلا جو افکنے نزدیک ہیں پھر ان لوگوں کا جو ان کے نزدیک ہیں پھر ان کی ایسی قوم کہ قسم
 افکنے کے ہوگی شہادت کا اور شہادت کے قسم سے اور امام صاحب باتفاق اکثر محدثین و فقہا قرون تابعین میں ہیں لیکن
 اتفاق فقہا کا سوطا ہے کہ فقہا خفیہ روایت امام کی ثابت کرتے ہیں بہت سے صحابہ سے اگرچہ اہل حدیث کے طریقے
 و ثابت نہیں ہو اور لیکن اتفاق اکثر اہل حدیث کا سوطا ہے جو قول سے محققین کے کہ امام نے چار صحابیوں کو پایا جو اور وہ
 انس بن مالک بن انیس و بن آد و عبد اللہ بن ابی اوفی بن کوفہ بن و ربیع بن سعیدہ و سعدی بن مدینہ میں اور ابو الطفیل
 بن وائلہ کہ میں کہا بن حجر کہ روایت کی امام نے ابن ابی اوفی سے ایک حدیث اور ذکر کی خلیفے تاریخ بغداد میں کہا
 نے دیکھا انس بن مالک کو اور کہا بن حجر نے دیکھا امام کا انس کو صحیح ہے جیسا کہ کہا وہی نے کہ دیکھا امام نے الشرح کو
 اور وہ صحیفہ میں تھے اور ایک روایت میں ہے کہ کہا امام نے دیکھا میں نے ان کو کئی بار اور تھے انس و خطاب کہ تھے اور کیا
 اس کی طریقوں سے کہ امام نے روایت کی ان سے تین حدیثیں اور بعض نے جو بنی کی ہو تو وہ معارض اشبات و ان
 لوگوں کی ہوگی اس وجہ سے کہ اشبات ایسے محل میں مقدم ہوئی یہ باتفاق علما اور نہیں انکار کر گیا اسکا اگر مکرر معنی
 جسکو امام کی فضیلت کا خواہ مخواہ انکار منظور ہووے بعد ذلک من الصادق و السلام **ص** اور کافی ہے دریافت کرنا
 خفیہ اس واسطے کہ اگر مکرر کی تہذیب شاہد کے اس کے خوب بیان کرے تو دونوں کے درمیان عداوت ہوگی اور کبھی ایسا ہوگا
 کہ مکرر کو خوف یا حیالان ہوگی تو شاہد کے سامنے او سکال کہنے سے **ف** امام محمد سے مروی ہے کہ ترکیبہ علانیہ ملا اور
 فساد ہو گیا یہ **ص** اور کافی ہے ترکیبہ کے لیے کہنا مکرر کا گواہ کو شخص عادل اور بعضوں نے کہا مکرر ہی کہ مکرر
 یوں کہ کہ گواہ شخص عادل جائز الشہادۃ ہو ملاحظہ فرمائیے جو غلام سے مکرر ہے کہ فقط عادل کہہ دینا کفایت ہے
 کیونکہ آزاد ہی نہیں ہوا دار الاسلام میں صاحب خصوصیت یعنی مدعی علیہ اگر مدعی کے گواہوں کو اس طرح عادل نہ
 کہ گواہ عادل ہیں لیکن انہوں نے شہادت میں خطا کی یا پھول گئے تو اسکا اعتبار نہیں **ف** سوچے کہ مدعی کے
 نزدیک مدعی علیہ جو اپنے انکار میں جلی پر ہو اپنے اصرار میں تو تعدیل او سک کیونکہ مقبول ہوگی امام صاحبین
 مکرر کہ تعدیل مدعی علیہ کی درست ہو مگر مکرر کے نزدیک ایک اور شخص بھی چاہیے ساتھ مدعی علیہ کے کہ تعدیل کر

شہر کی کوئی کوئی نزدیک حد و قریب پر کسی میں حد لیدہ اور اگر کسی حد لیدہ نہ ہو کہ کسی گواہ عادلین
انھوں نے سچ کہا تو یہ اقرار ہو جائیگا دعویٰ کا اور نزدیک شہر میں تو ایک شخص کا ہی ہی طرح شاہد کی زبان
ترجہ کر کے کیے اور قاضی کے پیغام و پوچھنے کے یہ صرف خبر کی ہے ایک شخص کی فنی جزا و رد کا ہونا محتاط ہونا یہ
زہد بہل نام ابو یوسف اور ابو یوسف کا ہے اور جو حد کے نزدیک وہ شخص ضرور میں اور یہ اختلاف اوس جیسے میں بہ
جو غیبہ ہوا تو نزدیک علانیہ میں خصائص کا کہ وہ آدمی ضرور میں سب کے نزدیک ہی ہاں ہے کہ نزدیک علانیہ مثل شہادت
کے برسیان تک کہ نزدیک علانیہ غلام کر کے تو درست نہیں ہے بلکہ آنکھوں کے گواہ میں جہد خبر کی جیو کی بنا
حد لیدہ حد اور نزدیک کر کے عدل ہو تو نزدیک فاسق اور جہول الحال کا درست نہیں ہے کہ وہ جہول الحال نہ ہو
جسکی عدالت اور فساد کا علم ہو سے جسے لپٹے کا لون سے سناتے کو یعنی پائین کی زبان سے بعثت کئے اور
مشرقی کی زبان سے اشتہار کئے سنایا اقرار کو فنی میں مقرر کی زبان سے صاحب حق فنی کی زبان سے اوس کا حکم سنا
یا انھوں سے دیکھا مثلاً غائب کو غائب کر کے ہونے یا قاتل کو قتل کر کے ہونے تو اسکو شہادت دینا درست ہے اگرچہ
وہ اوس وقت گواہ نہ بنایا گیا ہو تا پھر اسکو گواہی دینا ہوں میں اور نہ گواہ کیا اسنے جھکا اس صورت مذکورہ
ف حاصل مطلب یہ ہے کہ جو چیز میں سچ سے متعلق ہیں جیسے سچ و درست رہائی یا اقرار الہی یا حکم قاضی تو اسکو
اگر لپٹے کا لون سے منے تو شہادت دینا اوسکی درست ہے اور جو چیز میں جھگ سے متعلق ہیں مثلاً بیع و معاوضہ
تحریر ہی یا قتل یا غصب اور اسکو جہول یا انھوں سے دیکھے تو گواہی دینا درست ہے یا کہ معلوم کرنا چاہیے کہ اگر ایک شخص
اپنا اقرار شاہدوں کے رو برو لکھا اور کچھ نہ کہا تو یہ اقرار نہیں اور گواہی دینا اس طرح کہ اوس نے اقرار کیا اطلاق نہیں
اگرچہ وہ کتابت معتد بہ اور مرسوم ہو اس طرح کہ شخص غائب کو بطریق رسالت اور پیغام کے یوں لکھے کہ بعد حد جملہ
معلوم کرنا چاہیے کہ تمھارے میرے اوپر پلٹے رہو پلٹے ہیں کیونکہ کھنا گلتے آزمائش سیاہی یا قلم کے پلے ہوتا تو البتہ
مگر لکھ کر شہود کے سامنے پڑے تو اسکو گواہی دینا اوسکی درست ہے اگرچہ وہ اوس کو گواہ کر کے اس طرح کہ پڑھا اور اسکو پڑھائی
اور اسکا ترجمہ کیا کہ گواہ رہو تم اس نے پڑھ کر میرے اوپر اور اگر کا جب گواہوں کے سامنے لکھا کہ گواہ کہ تم ایمان لائے گے گواہ
رہنا یہ ہے اور اگر گواہوں کو منہ پر تحریر معلوم ہو گیا تھا تو یہ اقرار شمار کیا جائیگا اور نہ نہیں خط و کتابت
حد اور گواہ کی گواہی سن کر اوپر گواہی نہ دے جب تک وہ گواہ اور اسکو گواہ نہ بنائے اور اسکی دو صورتیں ہیں ایک یہ
کہ شاہد کو رو برو قاضی کے گواہی دیتے دیکھا اور اوسکی گواہی سنی تو اب اسکو اس گواہ کی گواہی پر شہادت درست نہیں
جب تک وہ شاہد اسکو گواہ نہ بناوے دوسری یہ کہ ایک شاہد دوسرے شخص کو اپنی شہادت سن کر گواہ کر دے یا تھا تو اسکو
یہ نہیں پہنچتا کہ اصل شاہد سے گواہی سن کر یہ بھی شاہد علی الشاہد ہو جائے کیونکہ اصل شاہد نے اوس شخص کو شاہد بنایا
جسکو سنار ہا تھا نہ اسکو فاش شاہد کی شہادت پر جو شاہد ہوا اسکو عربی میں شاہد علی الشاہد کہتے ہیں نہایت میں ہو کر اگر
شاہد نے شاہد کو مجلس قاضی میں ادا سے شہادت کرتے دیکھا تو شاہد اول کو شہادت علی الشہادۃ و نہایت میں ہو کر البتہ
اوس صورت میں جائز نہیں جب غیر مجلس قاضی میں وہ شہادت ہی بیان کرے یا ہو سے اور اصل کتاب میں اسکی

و تاسا شدت کی بیان میں

و تاسا شدت کی بیان میں

جیسا کہ معلوم ہوا جسکو توبیخ اس صورت میں دی کہ جو تہمیل میں ہو اور یہی سبب تہمیل کا ہے بلکہ سے معلوم نہیں
 کہ صدر الشریعہ نے اسے خلاف کہا ان سے کہ اصل اور وہ شخص کو اپنی تہمیل سے چھینا تاکہ دیکھا اور حادثہ اسکو
 قید میں نہ رہے اور یہی تہمیل نام صاحب کا ہے کہ اصل اصحابین پر کہ امام اعظم سے جس امور میں احتیاط احتیاط اسکی لہذا ان سے
 روایت احادیث میں قلت واقع ہوئی باوجود کثرت سماع احادیث اسواسطے کہ امام نے بارہ سوہر دون سے سماع
 کرام کے نزدیک مختلف شرط ہے وقت سماع کے اور روایت کے وقت بھی تو امام کے نزدیک شاہد کو واقعہ و تاریخ اور
 مقدار مال اور صفت مال یا در کہ تا سر و پر تو اگر اول میں سے کوئی چیز اسکو یاد ہو اور اسکو یقین ہو کہ یہ میرا خط ہے
 اور میری تحریر تو اسکو گواہی دینا لائق نہیں اور اگر باوجود اسکو گواہی دیکھا تو وہ شاہد زور پر کدانی اللہ صحت
 کہ خط مشابہ ہو تاہی خط کے اور نزدیک صاحبین کے درست ہے جب اونہ پچاناکہ یہ میرا خط ہے اسواسطے کہ تبدیل
 اوس میں نادر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایں اختلاف فیہ اربعہ شہادت میں کے نزدیک پچاناکہ ہو کہ اختلاف و تمیز
 کہ قاضی نے شہادت بائی شاہد اپنے وقت میں اور قاضی کو حادثہ یاہ نہیں تو صرف اپنی تحریر پر اعتماد کہ کہ
 مدعی علیہ کیا دیکھا ہے صاحبین کے نزدیک کہ نہ کہ وہ وقت جب اسکو قبضہ میں ہے تو اذ میں احتمال لغتہ تبدیل کلام
 ہو سکتا اور امام صاحب کے نزدیک نہیں دیکھا صرف اپنی تحریر پر اعتماد کہ کہ جب تک کہ حادثہ یاہ وقت خلاف
 تمسک کے یا اور کوئی دستاویز کے کہ وہ خط کے پاس ہوتا ہے تو اگر کہنے اپنی شہادت تمسک میں لکھی بائی
 اور اپنا خط اونہ پچانایا لیکن حادثہ یاہ نہیں ہے تو اگر وہ تمسک مدعی کے یا تمسک میں نہ لکھا ہو بلکہ محفوظ ہو و بعضی
 یا شاہد کے پاس تو اسکو شہادت دینا درست ہے صاحبین کے نزدیک ورنہ درست نہیں اور امام حمہ کے نزدیک
 اگر وہ و تمسک مدعی کے پاس رہا ہو تو تب بھی شہادت دینا درست ہے جب کہ اسکو یقین ہو کہ یہ میرا
 خط ہے اگرچہ حادثہ یاہ نہ ہو تو کون پر آسان کر نیکیے لیے کذا فی اللہ والواقی صحت ایسی چیز کی گواہی سے جسکو قضا
 کیا ہو و ایسی نہ اپنے کاؤن سے سنا ہو مشہود علیہ سے سماعی چیزوں میں اور نہ آنکھوں سے دیکھا ہو
 کہنے کی چیزوں میں صحت محض سماع سے مگر قب اور موت اور تہمیل اور دخول و ایسی وہی سماع
 زور کے صحت اور لامیت قاضی و ایسی جسب کہ ظان شخص قاضی بہ افعالہ نے شہد کا تو اسکو اس کے مفہم کی
 شہادت درست ہے اگرچہ اپنے ہاں شاہ کو قاضی بتاتے دیکھا ہے صحت اور اصل وقت نہ تہمیل و قن میں
 و اصل وقت سے مراد یہ ہے کہ ظان مکان وقت ہے ظانی جماعت پر شہر و طاس سے زیادہ جو اور باتین متعلق
 میں اوست لیکن نہ وقت میں ہے کہ بقول مختار شرط وقت میں بھی شہادت سمعی یا اثری ایسی طرح میں بھی
 صحت اگر ظاہر اسکی ہے کہ شاہد کا ان باتوں کی دو عادل شخصوں ایک عادل مرد اور دو عورتوں نے خبر دی ہو
 و اگر ظاہر میں ہے کہ موت میں شاہد کو اتنا ہی کافی ہے کہ ایک عادل مرد یا ایک عادل عورت سے خبر نہ کہ صحت
 اور مرد پر کہ شاہد ان صورتوں میں قاضی کے سامنے نہ کہد کہ میں شہادت دیتا ہوں بسبب سماع کے
 یا بسبب کہنے قبضہ کے تو اگر یہ کہد گاتو باطل ہو جاوے گی شہادت اسکی و اور مختار میں ہے کہ بطلان شہاد

اور یہی تہمیل نام صاحب کا ہے کہ اصل اصحابین پر کہ امام اعظم سے جس امور میں احتیاط احتیاط اسکی لہذا ان سے
 روایت احادیث میں قلت واقع ہوئی باوجود کثرت سماع احادیث اسواسطے کہ امام نے بارہ سوہر دون سے سماع
 کرام کے نزدیک مختلف شرط ہے وقت سماع کے اور روایت کے وقت بھی تو امام کے نزدیک شاہد کو واقعہ و تاریخ اور
 مقدار مال اور صفت مال یا در کہ تا سر و پر تو اگر اول میں سے کوئی چیز اسکو یاد ہو اور اسکو یقین ہو کہ یہ میرا خط ہے
 اور میری تحریر تو اسکو گواہی دینا لائق نہیں اور اگر باوجود اسکو گواہی دیکھا تو وہ شاہد زور پر کدانی اللہ صحت
 کہ خط مشابہ ہو تاہی خط کے اور نزدیک صاحبین کے درست ہے جب اونہ پچاناکہ یہ میرا خط ہے اسواسطے کہ تبدیل
 اوس میں نادر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایں اختلاف فیہ اربعہ شہادت میں کے نزدیک پچاناکہ ہو کہ اختلاف و تمیز
 کہ قاضی نے شہادت بائی شاہد اپنے وقت میں اور قاضی کو حادثہ یاہ نہیں تو صرف اپنی تحریر پر اعتماد کہ کہ
 مدعی علیہ کیا دیکھا ہے صاحبین کے نزدیک کہ نہ کہ وہ وقت جب اسکو قبضہ میں ہے تو اذ میں احتمال لغتہ تبدیل کلام
 ہو سکتا اور امام صاحب کے نزدیک نہیں دیکھا صرف اپنی تحریر پر اعتماد کہ کہ جب تک کہ حادثہ یاہ وقت خلاف
 تمسک کے یا اور کوئی دستاویز کے کہ وہ خط کے پاس ہوتا ہے تو اگر کہنے اپنی شہادت تمسک میں لکھی بائی
 اور اپنا خط اونہ پچانایا لیکن حادثہ یاہ نہیں ہے تو اگر وہ تمسک مدعی کے یا تمسک میں نہ لکھا ہو بلکہ محفوظ ہو و بعضی
 یا شاہد کے پاس تو اسکو شہادت دینا درست ہے صاحبین کے نزدیک ورنہ درست نہیں اور امام حمہ کے نزدیک
 اگر وہ و تمسک مدعی کے پاس رہا ہو تو تب بھی شہادت دینا درست ہے جب کہ اسکو یقین ہو کہ یہ میرا
 خط ہے اگرچہ حادثہ یاہ نہ ہو تو کون پر آسان کر نیکیے لیے کذا فی اللہ والواقی صحت ایسی چیز کی گواہی سے جسکو قضا
 کیا ہو و ایسی نہ اپنے کاؤن سے سنا ہو مشہود علیہ سے سماعی چیزوں میں اور نہ آنکھوں سے دیکھا ہو
 کہنے کی چیزوں میں صحت محض سماع سے مگر قب اور موت اور تہمیل اور دخول و ایسی وہی سماع
 زور کے صحت اور لامیت قاضی و ایسی جسب کہ ظان شخص قاضی بہ افعالہ نے شہد کا تو اسکو اس کے مفہم کی
 شہادت درست ہے اگرچہ اپنے ہاں شاہ کو قاضی بتاتے دیکھا ہے صحت اور اصل وقت نہ تہمیل و قن میں
 و اصل وقت سے مراد یہ ہے کہ ظان مکان وقت ہے ظانی جماعت پر شہر و طاس سے زیادہ جو اور باتین متعلق
 میں اوست لیکن نہ وقت میں ہے کہ بقول مختار شرط وقت میں بھی شہادت سمعی یا اثری ایسی طرح میں بھی
 صحت اگر ظاہر اسکی ہے کہ شاہد کا ان باتوں کی دو عادل شخصوں ایک عادل مرد اور دو عورتوں نے خبر دی ہو
 و اگر ظاہر میں ہے کہ موت میں شاہد کو اتنا ہی کافی ہے کہ ایک عادل مرد یا ایک عادل عورت سے خبر نہ کہ صحت
 اور مرد پر کہ شاہد ان صورتوں میں قاضی کے سامنے نہ کہد کہ میں شہادت دیتا ہوں بسبب سماع کے
 یا بسبب کہنے قبضہ کے تو اگر یہ کہد گاتو باطل ہو جاوے گی شہادت اسکی و اور مختار میں ہے کہ بطلان شہاد

[illegible]

شہادت زوجہ کی زوجہ کے لیے اور اصل بی بی میں وہ حدیث جو کہ عیال کی احباب نہ دے کہ نہ قبول کیا جائیگی
 شہادت والد کی واسطہ والد کے اور نہ والد کے واسطہ والد کے اور نہ والد کی واسطہ والد کے اور نہ والد کی واسطہ
 عورت اپنی کے اور نہ عیال کی واسطہ مولیٰ اپنے کے اور نہ مولیٰ کی واسطہ عیال اپنے کے اور نہ عیال کی واسطہ
 اور نہ نوکر کی واسطہ آقا اپنے کے زلیخا نے تحریر میں لکھا کہ یہ حدیث غریب ہے لیکن ذکر کیا کہ ابن الحاکم نے تصحیح قدیر میں ذکر کیا
 اور کو حنفی سے یعنی ابو بکر رازی نے اپنی سند طویل سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا بعد از راقی اور ابن ابی شیبہ
 قول شریح قاضی کا مثل اس کے تشبہ و التماثل میں ہے کہ دو جگہ شہادت زوجہ کی زوجہ کی وصیت پر درست نہیں ایک یہ کہ زوجہ
 عیب نہ لگا لگایا نہ جہ سے بچو تین شہادوں کے ساتھ گواہی دے دو جس پر کہ زوجہ نے میں ایک شخص کے گواہی دی زوجہ کے
 اثر پر کہ میں نے فلاں شخص کی کوئی بیوی اور وہ شخص سکا مدعی جو **ص** اور تین گواہی مولیٰ کی واسطہ عیال اپنے کے
 اور نکاح اپنے کے اور شریک کی واسطہ شریک اپنے کے مال شرکت میں **ف** یعنی جس چیز میں شریک ہیں مال میں اس کو
 وہی حدیث حضرت عائشہ اور اثر شریح کا جو حسین بن عقیل نے جو کہ نہیں جائز ہے شہادت شریک کی واسطہ دو شریک
 اور میں نے میں حسین شرکت کے جو تواس کے عیال کے مال شرکت میں شہادت شریک کی واسطہ دو شریک کے کہ شرکت
ص اور اس کے واسطہ آقا اپنے کے **ف** اس کی دلیل بھی وہی ہے کہ اگر کسی مرد اور عورت سے بیان وہ چیز خاص ہے جو چاہئے اور شہاد
 ضرر پر انہما ہے نہ تا اور اس کا نفع اپنا نفع سمجھتا ہے تو کیا یا نہ یا مال یا نہ کا کہانی الاصل میں بی بی میں دوسری بھی شہادت
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روکی شہادت عیالت والے مرد اور عیالت والی عورت کی اور عیالت والے کی
 اپنے بھائی پر اور شہادت قاضی کی واسطہ مال کے ہو غیر مال کے ہو اس کے واسطہ جائز دیکھی روایت کیا اور اس کو ابو داؤد نے عمرو
 ابن شعیب عن ابن عمر عن جده سے روایت کیا ہے اس قسم کا بیانیہ اور شاگرد خاص ملو جو اور بعضوں کے نزدیک اجیر سے مراد اجیر
 خاص ہے یعنی نوکر جس کی تنخواہ یا مالانہ مقرر ہو و اس کے حراز ہو گیا اجیر شریک سے جیسے دھوبی یا جیانا تو بار بار ہستی نانی
 کہ ان کی گواہی مستحب کے لئے درست ہے اور شہادت اوستا کی اور مستاجر کی واسطہ اجیر خاص اور شاگرد کے بھی درست ہے
 درمیان **ص** اور بی بی مقبول ہے شہادت اوستا کی اور مستاجر کی واسطہ اجیر خاص اور شاگرد کے بھی درست ہے
 کہ اگر کسی اور لوگوں کو کہتا ہے جو جیسے زمانے میں ملک کے ستمن ابو داؤد میں ہے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے کہ لغت کرے اللہ مردوں میں سے غضب پر اور عورتوں میں سے اور عورتوں پر جو مردوں کے ساتھ
 شہادت کرتی ہیں **ص** لیکن وہ غنیمت کہ جو غنیمت قاور نہیں جلاں پر اور عورتوں میں سے اور عورتوں پر جو مردوں کے ساتھ
 گواہی مقبول ہے **ف** اس واسطے کہ یہ امر غیر اختیار سی ہے تو عورتیں میں ہے کہ غنیمت یعنی اول بفتح نون ہے اور دوسری نانی بفتح
ص اور تین مقبول ہے شہادت گائے بجانے والی عورت کی اور نہ نام اور نوکر نہ والی کی **ف** اس واسطے کہ عورت کو آواز
 بلند کرنا حرام ہے تو اگر اس کا گانا دفع وحشت کے لئے ہو تب بھی حرام ہے اور نہ اختیار کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 دو اہل آوازوں سے یعنی گائے والی اور نوکر نہ والی کی آواز سے روایت کیا اور اس کو ترمذی نے نوکر نہ والی
 مرد و عورت پر جو اجرت لیکر جہان موت ہوئی ہے یا کہ نوکر نہ والی ہے اور جو بی بی کسی عزیز کے مرنے پر نوکر نہ

گواہوں سے رضامندی کے اگر دونوں کی تائید میں متحد ہوں اور اگر تائید میں مختلف ہوں یا تاریخ بیان نہ کریں تو گواہ
 رضامندی کے معتبر نہیں جانیے گا وہی فساد عقد کی گواہی سے محنت عقد کی اور قول مدعی محنت عقد کا اولیٰ
 قول سے مدعی فساد کے قول سے مقدم ہر قول رہن پر قول سے وفا مقدم ہر قول سے بات پر شہادت ناقصہ دوسرے
 شہادہ کے ساتھ ہر شہادت میں ایک کی کیا نہ ہو کہ ایک کا ہوا اور دوسرا ہوا ہے یہ کہ ایک کے حصے میں مدعی کے ایک کے ساتھ ہوا
 ملک کی گواہی کی جو مدعی کے ساتھ ہوا اور دوسرے کے ساتھ ہوا ہے یہ کہ ایک کے حصے میں مدعی کے ایک کے ساتھ ہوا اور دوسرے
 شہادہ کے کہ ایک کے ساتھ ہوا اور دوسرے کے ساتھ ہوا ہے یہ کہ ایک کے حصے میں مدعی کے ایک کے ساتھ ہوا اور دوسرے
 ہوا ہوا ہے کہ ایک کے ساتھ ہوا اور دوسرے کے ساتھ ہوا ہے یہ کہ ایک کے حصے میں مدعی کے ایک کے ساتھ ہوا اور دوسرے
 تو ہیں اور یہ بھی دو نون کے حق میں مقبول ہوگی اور یہ قول معتبر ہوگا ہر اور ابووسف کے نزدیک جائز ہے کہ شہادہ
 بعض میں باقی ہے اور بعض میں اہل ہوگا اور تائید ہو کہ دو کا قول مسلم اور کافر پر کہے کی چوری کی گواہی دی تو درحق
 قبی مقبول نہیں اور کافر پر بھٹت کہے کا حکم ہوگا باقی صورتیں اسکی مذکور ہیں اختلاف میں خبر مختصا ساقی خط کتاب کے

باب کو ابھی میں اختلاف ہونیکے بیان میں *

شرط بر موافقت شہادت اور دعویٰ میں سبط در بیان میں غرض شہادوں کے لفظ اور معنی نزدیک
 امام صاحب کے و تطابق لفظی سے مراد یہ ہے کہ دونوں شہادوں کے لفظا فادہ معنی میں برابر ہوں خواہ وہی لفظ ہو
 بے پندہ یا اس لفظ کا مراد ہو تو اگر ایک شہادہ یہ کہ گواہی دیکر اور دوسرے عظیم کی گواہی مقبول ہو اور صاحب کے
 نزدیک صرف تطابق معنی کافی ہے تو اگر ایک شہادہ ہے ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے ہزار کی یا ایک نے سو کی اور
 دوسرے نے دو سو کی یا ایک نے ایک حلاق کی گواہی دی اور دوسرے نے دو حلاق کی یا تین حلاق کی تو امام صاحب کے نزدیک
 یہ شہادت بالکل مردود ہوگی و اور اقل و اکثر کسی کا حکم ہوگا اور صلہ میں کے نزدیک اقل پر قول کیجا بھیگی
 و یعنی صورت اولیٰ میں ہزار کی اور صورت ثانی میں سو کی اور صورت ثالث میں ایک حلاق کے شہادت کا حکم دیا جائیگا
 صاحب مدعی اکثر کا دعویٰ کرتا ہو اور جو مدعی اقل کا مدعی تو شہادت با اتفاق مردود ہوگی اسواسطے کہ مدعی خود کہتا ہے
 کہ تاجی دوسرے شہادہ کی جو زیادہ بیان کرتا ہے دعویٰ سے اگر ایک گواہ نے ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے ہزار
 ایک سو کی تو شہادت ہزار پر مقبول ہوگی اگر مدعی ہزار اور ایک سو کا دعویٰ کرتا ہو اور جو مدعی ہزار کا دعویٰ کرتا ہو
 اس طرح کہ کہے کہ میرے مدعی علیہ پر نہیں ہیں مگر ہزار روپیہ یا سکوت کرے اوں سو روپیہ نہ اندے سے تو نہ قبول کیجا
 شہادت اس گواہ کی جو زیادہ بیان کرتا ہے البتہ اس صورت میں اگر مدعی یوں توضیح کر دیوے کہ اصل حق میرا ہزار
 اور ایک سو روپیہ تھا لیکن میں سو روپیہ وصول پاچکا ہوں یا سینے ابرا دیکر سو روپیہ سے یعنی سامان کر دیے
 و تو شہادت اسکی مقبول ہو جاوے گی بسبب موافقت کے و در حتم میں کہ یہ حکم دین میں ہر اور مدعی
 میں میں جس قدر پر دو نون شہادوں کا اتفاق ہوگا دلیا جاوے گا اور عقود مدعی سے اور خسار میں مطلقا اختلاف شہادہ
 مانع قبول سے خواہ دعویٰ اقل کا ہو یا اکثر کا ہو و اسی طرح اگر ایک شہادہ نے گواہی کی کہ حلاق پر دوسرے نے

ایک طلاق اور نصف طلاق پر ایک ایک نے سو پر اور دوسرے نے سو اور دوس پر تو شہادت ایک طلاق پر اور سو پر قبول ہوگی **ف** اس واسطے کہ اس مسئلہ میں دونوں ثابت عقوبتین ہزار اور ایک طلاق اور سو پر نطقاً و معنی **ص** اگر دونوں شہادوں نے ہزار درہم کی یا ہزار قرقر کی گواہی دی اور اولیٰ دونوں میں سے ایک نے کہا کہ یا زید یہ مدعی سیکھ دے گا تو کہہ کر قبول کیا جائیگا کی شہادت اولیٰ دونوں کی ہزار درہم پر اور لازم کیے جائیں گے ہزار درہم مدعی علیہ پر اور نہ اثبات ہوگا اور شہاد کے قول کی طرف پانچ سو درہم کا اور گنا بیان کرنا بھی اس واسطے کہ وہ مستحق اس شہادت میں اگر جب اس کے ساتھ دوسرے شخص بھی شہادت اس کی دیوے اور جس گواہ کو یہ معلوم ہو کہ مدعی اپنے دین میں سے کچھ وصول یا چکا ہو تو نہ شہادت دیوے یہاں تک کہ مدعی اس کا اقرار کرے تاکہ مدعی علیہ کا ضرر نہ ہو ورنہ و شہادوں نے گواہی دی مدعا علیہ پر کہ اونے زید کو سو دین یا بیع دی ہے یعنی عہد کے دل کے میں کیا تو اور گواہی دی اور وہ شہادوں نے کہ اونے زید کو اس کی طرح کوٹے دین قتل کیا ہے اور وہ دونوں شہادتیں قاضی پاس گزریں قتل حکم کے تو دونوں مردود ہو جائیں گے لایک اور عین سے جھوٹی جو یا عین اور کوئی دوسرے اولیٰ نہیں کہ اس کا اعتبار کیا جائے اور اگر قاضی ایک شہادت سے حکم دیکھا بعد اسکے دوسری شہادت خلاف اس کے گزری تو دوسری مقبول ہوگی کیونکہ شہادت اولیٰ کی ترجیح ہوگی ساتھ قضا کا قاضی کے تو نہ تو میں جہولگی شہادت ثانیہ اگر دو گواہوں نے زید پر شہادت دی کہ اونے ایک بیل چورایا لیکن اسکے رنگ میں اختلاف کیا تو شہادت مقبول نہ اور زید کا ہاتھ کاٹا جائیگا اور اگر ایک گواہ نے یہی مسروقہ کو فرمایا اور دوسرے نے مادہ تو شہادت مقبول ہوگی یہ شہاد نام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک وہ دونوں صورتوں میں قطع یہ کامل ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اختلاف انام اور صاحبین کا اور دونوں نہ بنی جو قریب قریب مشابہک دوسرے کہ یہ جیسے سیاہی اور سرخیا نہ بیج سیاہی اور سبیدہ کی ہے اور کہا گیا ہے کہ اختلاف سب کو نمونہ جو **ف** اور یوں اصرار عنایہ **ص** نام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ مسروقہ اکثر واقع ہوتا ہے تب میں اور گواہ اس کو دور سے دیکھتے ہیں تو اختلاف رنگوں کا مانع نہوا **ف** اور اگرچہ یہ ہوتا ہے کہ دلیل کا یہ جو یا نہ ہو سے ایک خط کا دھڑلہ ہوتا ہے اور دوسری طرف کا سپید تو جائز ہے کہ ایک شہادے ایک طرف کا دھڑلہ سمجھا جاوے اور دوسرے نے دوسری طرف کا دھڑلہ **ص** اور ظاہر ہے کہ قول صاحبین کا جو **ف** جانتا جائیگا یہ اختلاف اور منصورت میں ہے کہ مدعی و مدعی سر قیام بیل کا کرے اور اس کا رنگ بیان کرے اور جو اونے رنگ بیان کر دیا اور ایک گواہ نے خلاف اس کے رنگ بیان کیا تو شہادت بالاجماع مقبول ہوگی اس واسطے کہ مدعی گندیہ کرتا ہے ایک شہاد کی چیلے **ص** اگر ایک شہادے نے گواہی دی اس بات کی کہ یہ غلام خریدائے ہزار کو یا مالک صاحب ہر ہزار درہم پر اور دوسرے نے ہزار اور سو بیان کیے تو شہادت دونوں کی مردود ہوگی ایسے کہ عند بیع مختلف موبائی جو یا اختلاف نم میں ہو گا ہر عقد پر ایک گواہ تو مقبول ہوگا **ف** برابر ہے کہ مدعی نے اکثر کا تو کہ لائق کا دس حصا **ص** اگر ایک شہادے نے گواہی دی ہفت کی کہ مرنے کے آندہ اس کا غلام کو یا حاصل کی تفصیل سے یا گھر دکھا اس چیز کو یا بیل کی عوغ میں ہزار درہم کے اور دوسرے نے ہزار اور سو درہم بیان کیا

نکاح

تو مقبول ہوگا دوسرا حصہ، اصل تو اگر قبل حکم کے پھر سے نکاح یعنی ایک تاقی نے ان کی شہادت سے حکم نہیں کیا تھا کہ وہ اپنی گواہی سے پھر سے نکاح کرے۔ لیکن شہادت اور کچھ تاوان نہ ہوگا اور پھر اس واسطے کہ وہ قبل حکم کے پھر سے نکاح کرے تو کچھ شہادت سے کوئی چیز تلف نہیں ہوئی نہ مدعی کی حلیہ کی ہلائی نہ اصل اور اگر بعد حکم تاقی کے پھر سے نکاح کرے تو حکم نسخہ کیا جاوے گا بلکہ دونوں شاہدوں کو تاوان دینا پڑے گا اور اگر بعد حکم تاقی سے تلف ہوئی اگر مدعی وہ شخص مدعی حلیہ سے لے چکا ہو اور جو اب بھی تک وہ شخص مدعی نے مدعی حلیہ سے نہیں لی تو تاوان جو اب نہ ہوگا بلکہ موقوف رہے گا تاوان بعض مدعی نہ برابر ہے کہ وہ شخص مدعی دین ہو یا عین اور امام شافعی کے نزدیک تاوان نہ ہوگا شاہدوں پر نف و اور دلیل جاری اور ان کی اصل میں مذکور ہے اور مختار میں ہے کہ نہ سب مفتی یہ یہ ہے کہ بعد حکم کے اگر شاہد جو نکاح کا قہ طلاقاً تاوان اس سے لیا جاوے گا خواہ مدعی نے وہ شخص مدعی حلیہ سے لی ہو یا نہ لی ہو اس واسطے کہ جب حکم نسخہ نہیں ہو سکتا تو خواہ عداوت مدعی اوس حکم کی تخیل کرے گا اور مدعی علیہ کو وہ شخص ادا کرے گی تو مدعی علیہ اپنا نقصان شاہدوں سے پھر لے گا جس اگر ایک گواہ پھر گیا اور ایک باقی رہا تو نصف مال کا ضام ہوگا اور تاحادہ اسکا یہ ہے کہ باقی گواہوں کا شمار ہوتا ہے نہ پھر سے والوں کا شلالتین گواہوں نے گواہی نہی اب ایک پھر گیا تو وہ ضامن نہ ہوگا اس واسطے کہ بقدر نصاب شہادت ابھی باقی ہے اب البتہ اگر ایک اور پھر گیا تو دونوں پر نصف مال کا تاوان لازم ہوگا اس واسطے کہ نصف نصاب باقی ہے اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی بعد اوس کے ایک عورت پھر گئی تو جو تھانی مال کا ضامن اوپر لازم ہوگا اور اگر دونوں عورتیں پھر گئیں تو نصف مال کا ضامن دینی آئے اگر ایک مرد اور دس عورتوں نے گواہی دی بعد اوس کے آٹھ عورتیں پھر گئیں تو اوپر ابھی ضامن کچھ نہ آوے گا اس واسطے کہ بقدر نصاب باقی ہیں البتہ اگر ایک عورت اور پھر باقی کی تو ان کو عورتوں پر جو تھانی مال کا ضامن آوے گا اس واسطے کہ تین سب نصاب کے باقی ہیں کیونکہ ایک عورت کا پانچ نصاب اور مرد کا آٹھ باقی ہے تو سب ملا کر تین سب ہوئے اور اگر صورت مذکور میں سب پھر جاوے دین یعنی ایک مرد یعنی اور دس عورتیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک چھ حصہ مال کا ضامن اور باقی دس عورتوں پر آٹھ حصہ یعنی کے نزدیک نصف مرد پر اور نصف دس عورتوں پر نف و حاجین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ایک مرد نصف نصاب شہادت ہے اور عورتیں اگرچہ کثیر ہیں لیکن سب ملا کر قائم مقام ایک مرد کی ہوگی اور امام صاحب یہ کہتے ہیں کہ دس عورتیں قائم مقام پانچ مردوں کے ہیں اور ایک مرد اگرچہ پانچ مردوں کی گواہی ہوئی اور اوس میں بھی حکم ہوگا کہ ہر مرد پر چھ حصہ مال کا لازم آوے گا ایسا ہی ہے کہ عین یہ سب طرح ہیں اور ہلائی عین ص اور اگر صورت مذکورہ میں دس عورتیں پھر جاوے تو تاقی رہ جاوے تو نصف مال کی ضامن ہوگی اس واسطے کہ نصف نصاب باقی ہے بلکہ ایسا ہی اتفاق امام

ایک اور بنایا تھا لیکن غلطی کی جتنی توبہ نہ رہا نہ ان نوکان نزدیک امام الوضیہ تھے اور انہم ابو یوسف کے اور جو ایک نزدیک نہ تھا اور اگر غرضی اور مہمل گواہوں کے سب نے رجوع کیا اور حکم کے توکل میں نہ رہے اور نہ ہوگا اور محمد بن زویک مشہور عدلیہ کو اختیار پر خود تاوان اپنے نہ تھا ان کا پہلی گواہوں نے یہ نہ رہا گواہوں سے اور اگر غرضی گواہوں نے بعد حکم کے کہ کمالی گواہ جھوٹا رہے تھے یا انھوں نے غلطی کی تھی اس شہادت میں تو اس قول کی طرف التفات ہوگا کہ غرضی یعنی جو قاضی کو عدالت گواہوں کی بتا رہا ہو اسے بعد حکم کے رجوع کیا تو نہ کہ یہ سے تو نہ تھا میں ہوگا نزدیک امام صاحب کے ایسے کہ نزدیک کے سبب سے شہادت شہادت ٹھہری اور صاحبین کے نزدیک ضامن ہوگا **ف** لیکن اگر اس نے یہ کہہ کہ میں نے نزدیک خطا سے کیا تھا تو امام صاحب کے نزدیک بھی ضامن ہوگا **ص** اگر چار گواہوں نے شہادت دی ایک شخص پر نہ انکی اور دو گواہوں نے اس کے محض چہ نہ پر چہ وہ رجوع کیا گیا بعد اس کے انھماں کے گواہوں نے رجوع کیا تو وہ ضامن دیت نہیں گئے **ف** البتہ اگر نہ کہ گواہ رجوع کرنے کے تو ضامن ہونگے دیت کے **ص** اگر نہ دو گواہوں نے گواہی دی اس بات کی کہ نزدیک نے اپنے غلام کی آزادی کو فغان امر پر معلق کیا تھا اور نہ گواہوں نے یہ گواہی دی کہ وہ فغان امر یا گیا اور قاضی نے حکم دیا اور اس غلام کی آزادی کا بعد اس کے سب گواہوں نے رجوع کیا تو تاوان اول و دونوں گواہوں پر لازم آوے گا جھوٹوں نے یہ بیان کیا تھا کہ نزدیک نے اپنے غلام کی آزادی کو فغان امر پر معلق کیا تھا **ف** ان رجوع نہ کیا گواہوں کی اس بیان کا ختم ہوا

ص کتاب الوکالۃ

جائز و مکمل کرونیاف جو از وکالت کا نام ہے کلام الدہ اور حدیث سے لیکن کلام الدہ سو فرمایا اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ لا یجوز فی الذمۃ الا بالکفۃ یعنی جیسو ایک کو تم میں سے یہ چاندی دیکر طرف شہر کے رخ اور نقل کیا اس قصہ کو اللہ تعالیٰ نے محاب کف سے بلا انکار کے اور نہیں ظاہر ہوا نسخہ اس کا تو جت ہوگا اور لیکن احادیث تو متعدد ہیں از انجملہ یہ کہ روایت کی ترمذی اور ابو داؤد نے حکیم بن مسلم سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیا انکو ایک دینار تاکہ خرید لاویں اور اپنے خجرت کے قریبی تو حکیم نے اس دینار کے بدلے میں ایک بخیر خریدی اور بیچا انکو بدلے میں دو دینار کے پھر ایک دینار کے عوض میں قریبی خریدی اور لائے قربانے اور ایک دینار بھی انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس تو وہ عاکی آپ کے کہ برکت ہو تجارت میں انکی اور روایت کی مابند اسکے مخالفی نے عروہ بن ابی الجعد باب قی سے از انجملہ وہ ہر کہ روایت کی ابو داؤد نے جائز سے کہ اگر ارادہ کیا میں روایتی کا طرف خیر کے تو آیا میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پاس اور سلام کر کے کہ میں نے کہ میں لہذا رکھتا ہوں خیر کو جانے کا تو فرمایا آپ نے جب میں نے تو ہمارے مکمل سے تو سلمہ لیر اوس سے پندرہ وسق کمزور کے تو اگر ناشانی مانگے تمھیں تو رکھ لینا تو ہاتھ پنا

اور یہ کہ جو ایک گواہوں کے سب نے رجوع کیا اور محمد بن زویک مشہور عدلیہ کو اختیار پر خود تاوان اپنے نہ تھا ان کا پہلی گواہوں نے یہ نہ رہا گواہوں سے اور اگر غرضی گواہوں نے بعد حکم کے کہ کمالی گواہ جھوٹا رہے تھے یا انھوں نے غلطی کی تھی اس شہادت میں تو اس قول کی طرف التفات ہوگا کہ غرضی یعنی جو قاضی کو عدالت گواہوں کی بتا رہا ہو اسے بعد حکم کے رجوع کیا تو نہ کہ یہ سے تو نہ تھا میں ہوگا نزدیک امام صاحب کے ایسے کہ نزدیک کے سبب سے شہادت شہادت ٹھہری اور صاحبین کے نزدیک ضامن ہوگا **ف** لیکن اگر اس نے یہ کہہ کہ میں نے نزدیک خطا سے کیا تھا تو امام صاحب کے نزدیک بھی ضامن ہوگا **ص** اگر چار گواہوں نے شہادت دی ایک شخص پر نہ انکی اور دو گواہوں نے اس کے محض چہ نہ پر چہ وہ رجوع کیا گیا بعد اس کے انھماں کے گواہوں نے رجوع کیا تو وہ ضامن دیت نہیں گئے **ف** البتہ اگر نہ کہ گواہ رجوع کرنے کے تو ضامن ہونگے دیت کے **ص** اگر نہ دو گواہوں نے گواہی دی اس بات کی کہ نزدیک نے اپنے غلام کی آزادی کو فغان امر پر معلق کیا تھا اور نہ گواہوں نے یہ گواہی دی کہ وہ فغان امر یا گیا اور قاضی نے حکم دیا اور اس غلام کی آزادی کا بعد اس کے سب گواہوں نے رجوع کیا تو تاوان اول و دونوں گواہوں پر لازم آوے گا جھوٹوں نے یہ بیان کیا تھا کہ نزدیک نے اپنے غلام کی آزادی کو فغان امر پر معلق کیا تھا **ف** ان رجوع نہ کیا گواہوں کی اس بیان کا ختم ہوا

اور پکے گئے اور انرا بخل وہ ہے کہ روایت کی مسلم نے ماریت کی غیر خیر اصل علیہ و آلہ وسلم نے ترستہ چاندی اور ان
 کی قربانی کی اور حکم فرمایا علی مرتضیٰ رحمہ کو کہ باقی تم ذبح کر دے اور انرا بخل وہ ہے کہ روکیل کیا حضرت نے عمر بن مسلم کو
 واسطے نکاح اپنے کے ام سلمہ انکی مان سے روایت کیا او سکونسا ئی نے سنن میں ص اور معنی
 توکیل کے یہ ہیں کہ سپرد کردینا تصرف کا غیر توکیل کی شرط او سکی ہے کہ مٹوکل خود تصرف کا مالک ہووے
 و یا بی عرقاقل بائع ہو یا عید ماذون یا حبسی ماذون ہو لیکن امام صاحب کے نزدیک یہ ضرور نہیں کہ مٹوکل
 جس تصرف کا اختیار روکیل کو کیا ہو اوسی خاص تصرف کا مٹوکل مالک ہو بیان تک کہ مسلم کو روکیل کرنا
 آدمی کا واسطے بیع عمر کے درست ہے اور انکے نزدیک یہ صاحبین کے نزدیک کذا فی الاصل ص اور روکیل
 اوس معاملہ کو بچھتا ہووے اور اوسکا قصد وارادہ رکھتا ہووے **ف** یا یعنی روکیل سمجھتا ہووے
 اس بات کو کہ بیع دور کر دے حوالی ہو ملک کو اور پھر کھینچنے والی ہو ملک کو اور بغیر قلیل کو بغیر فاش سے
 مٹا کرے اور قصد کرے عقد کا یعنی اگر جنسی سے وہ عقد کرے گا تو مٹوکل کی طرف سے مٹوکل
 کذا فی الاصل ص **ت**و صحیح ہے روکیل کرنا عرقاقل بائع کا یا عید ماذون یا حبسی ماذون کا حقا
 بائع کو یا عید ماذون کو یا حبسی ماذون کو اور اگر روکیل کیا عرقاقل بائع یا عید ماذون یا حبسی ماذون ہے
 ایک حبسی عاقل کو جو غیر ماذون ہے یا ایک عید غیر ماذون کو تو جائز ہوگا لیکن ان دونوں سے متوقفا
 عقد متعلق نہوے بلکہ انکے مٹوکل سے متعلق ہو جائیگی **ف** تو حاصل یہ ہے کہ ضرور یہ بات کہ مٹوکل
 یا عرقاقل بائع ہو یا عید ماذون یا حبسی ماذون ہووے تو اگر عینون یا حبسی غیر عاقل ہے تو اوسکی روکیل
 مطلقاً صحیح نہیں اور اگر حبسی عاقل ہے لیکن غیر ماذون ہے تو اوسکی توکیل تصرفات ناقضہ محضہ میں جیسے
 قبل ہبہ قبول صدقہ وغیرہ میں درست ہے اور تصرفات خاترہ محضہ میں یعنی جن میں نرا ضرر نہیں
 جیسے طلاق عتاق متبہ صدقہ ہائیکل جائز نہیں اور جو تصرفات دائرہ نفع و ضرر میں جیسے بیع و ہبہ
 اجارہ و عین اجازت ولی پر متوقف ہے اسی طرح صحیح نہیں ہے توکیل عید غیر ماذون کی اور مرتبہ کی توکیل
 ہے اگر اسلام لایا تو نافذ ہوگی اور اگر قتل کیا گیا یا دار الحرب میں جا کر مل گیا تو باطل ہوگی اور روکیل غیر وہ
 کہ یا عرقاقل بائع ہووے یا عید ماذون یا حبسی ماذون یا عید مجبور یا حبسی مجبور بلکہ عاقل ہون لیکن جب مجبور
 اور حبسی مجبور نہ اگر تصرف کیا مٹوکل کی طرف سے تو حقوق عید ^{مذاون} مطایہ نمن رد بالیب و غیرہ رجعت کرنا
 اصل مٹوکل کی طرف یعنی روکیل سے ان حقوق کی بابت مواخذہ نہوگا بخلاف اور قسم کے وکیلون کے کہ ان
 حقوق متعلق ہوتے ہیں اصل عاقل سے جو خود روکیل ہے درختنا مع زیادہ ص شرحہ و حوا متبہ
 بقہ معاملات مٹوکل خود کر سکتا ہے و عینون و سکر کو روکیل بھی کر سکتا ہے اور حبسی جائز ہے روکیل کرنا سوال وجوب ہے
 مقتدا میں یعنی مدعی کو درست ہے کہ خصومت اور متغایہ کے لیے نزدیک حاکم کے جسکو روکیل کر دے کو کسی طہر
 مدعی کو روکتا ہے کہ جواب دے یہ روکیل کر لیں بعض شایع کہتے ہیں کہ روکیل کرنا خصومت کے بغیر رضامندی طرف

اور پکے گئے اور انرا بخل وہ ہے کہ روایت کی مسلم نے ماریت کی غیر خیر اصل علیہ و آلہ وسلم نے ترستہ چاندی اور ان کی قربانی کی اور حکم فرمایا علی مرتضیٰ رحمہ کو کہ باقی تم ذبح کر دے اور انرا بخل وہ ہے کہ روکیل کیا حضرت نے عمر بن مسلم کو واسطے نکاح اپنے کے ام سلمہ انکی مان سے روایت کیا او سکونسا ئی نے سنن میں ص اور معنی توکیل کے یہ ہیں کہ سپرد کردینا تصرف کا غیر توکیل کی شرط او سکی ہے کہ مٹوکل خود تصرف کا مالک ہووے و یا بی عرقاقل بائع ہو یا عید ماذون یا حبسی ماذون ہو لیکن امام صاحب کے نزدیک یہ ضرور نہیں کہ مٹوکل جس تصرف کا اختیار روکیل کو کیا ہو اوسی خاص تصرف کا مٹوکل مالک ہو بیان تک کہ مسلم کو روکیل کرنا آدمی کا واسطے بیع عمر کے درست ہے اور انکے نزدیک یہ صاحبین کے نزدیک کذا فی الاصل ص اور روکیل اوس معاملہ کو بچھتا ہووے اور اوسکا قصد وارادہ رکھتا ہووے **ف** یا یعنی روکیل سمجھتا ہووے اس بات کو کہ بیع دور کر دے حوالی ہو ملک کو اور پھر کھینچنے والی ہو ملک کو اور بغیر قلیل کو بغیر فاش سے مٹا کرے اور قصد کرے عقد کا یعنی اگر جنسی سے وہ عقد کرے گا تو مٹوکل کی طرف سے مٹوکل کذا فی الاصل ص **ت**و صحیح ہے روکیل کرنا عرقاقل بائع کا یا عید ماذون یا حبسی ماذون کا حقا بائع کو یا عید ماذون کو یا حبسی ماذون کو اور اگر روکیل کیا عرقاقل بائع یا عید ماذون یا حبسی ماذون ہے ایک حبسی عاقل کو جو غیر ماذون ہے یا ایک عید غیر ماذون کو تو جائز ہوگا لیکن ان دونوں سے متوقفا عقد متعلق نہوے بلکہ انکے مٹوکل سے متعلق ہو جائیگی **ف** تو حاصل یہ ہے کہ ضرور یہ بات کہ مٹوکل یا عرقاقل بائع ہو یا عید ماذون یا حبسی ماذون ہووے تو اگر عینون یا حبسی غیر عاقل ہے تو اوسکی روکیل مطلقاً صحیح نہیں اور اگر حبسی عاقل ہے لیکن غیر ماذون ہے تو اوسکی توکیل تصرفات ناقضہ محضہ میں جیسے قبل ہبہ قبول صدقہ وغیرہ میں درست ہے اور تصرفات خاترہ محضہ میں یعنی جن میں نرا ضرر نہیں جیسے طلاق عتاق متبہ صدقہ ہائیکل جائز نہیں اور جو تصرفات دائرہ نفع و ضرر میں جیسے بیع و ہبہ اجارہ و عین اجازت ولی پر متوقف ہے اسی طرح صحیح نہیں ہے توکیل عید غیر ماذون کی اور مرتبہ کی توکیل ہے اگر اسلام لایا تو نافذ ہوگی اور اگر قتل کیا گیا یا دار الحرب میں جا کر مل گیا تو باطل ہوگی اور روکیل غیر وہ کہ یا عرقاقل بائع ہووے یا عید ماذون یا حبسی ماذون یا عید مجبور یا حبسی مجبور بلکہ عاقل ہون لیکن جب مجبور اور حبسی مجبور نہ اگر تصرف کیا مٹوکل کی طرف سے تو حقوق عید ^{مذاون} مطایہ نمن رد بالیب و غیرہ رجعت کرنا اصل مٹوکل کی طرف یعنی روکیل سے ان حقوق کی بابت مواخذہ نہوگا بخلاف اور قسم کے وکیلون کے کہ ان حقوق متعلق ہوتے ہیں اصل عاقل سے جو خود روکیل ہے درختنا مع زیادہ ص شرحہ و حوا متبہ بقہ معاملات مٹوکل خود کر سکتا ہے و عینون و سکر کو روکیل بھی کر سکتا ہے اور حبسی جائز ہے روکیل کرنا سوال وجوب ہے مقتدا میں یعنی مدعی کو درست ہے کہ خصومت اور متغایہ کے لیے نزدیک حاکم کے جسکو روکیل کر دے کو کسی طہر مدعی کو روکتا ہے کہ جواب دے یہ روکیل کر لیں بعض شایع کہتے ہیں کہ روکیل کرنا خصومت کے بغیر رضامندی طرف

اور پکے گئے اور انرا بخل وہ ہے کہ روایت کی مسلم نے ماریت کی غیر خیر اصل علیہ و آلہ وسلم نے ترستہ چاندی اور ان کی قربانی کی اور حکم فرمایا علی مرتضیٰ رحمہ کو کہ باقی تم ذبح کر دے اور انرا بخل وہ ہے کہ روکیل کیا حضرت نے عمر بن مسلم کو واسطے نکاح اپنے کے ام سلمہ انکی مان سے روایت کیا او سکونسا ئی نے سنن میں ص اور معنی توکیل کے یہ ہیں کہ سپرد کردینا تصرف کا غیر توکیل کی شرط او سکی ہے کہ مٹوکل خود تصرف کا مالک ہووے و یا بی عرقاقل بائع ہو یا عید ماذون یا حبسی ماذون ہو لیکن امام صاحب کے نزدیک یہ ضرور نہیں کہ مٹوکل جس تصرف کا اختیار روکیل کو کیا ہو اوسی خاص تصرف کا مٹوکل مالک ہو بیان تک کہ مسلم کو روکیل کرنا آدمی کا واسطے بیع عمر کے درست ہے اور انکے نزدیک یہ صاحبین کے نزدیک کذا فی الاصل ص اور روکیل اوس معاملہ کو بچھتا ہووے اور اوسکا قصد وارادہ رکھتا ہووے **ف** یا یعنی روکیل سمجھتا ہووے اس بات کو کہ بیع دور کر دے حوالی ہو ملک کو اور پھر کھینچنے والی ہو ملک کو اور بغیر قلیل کو بغیر فاش سے مٹا کرے اور قصد کرے عقد کا یعنی اگر جنسی سے وہ عقد کرے گا تو مٹوکل کی طرف سے مٹوکل کذا فی الاصل ص **ت**و صحیح ہے روکیل کرنا عرقاقل بائع کا یا عید ماذون یا حبسی ماذون کا حقا بائع کو یا عید ماذون کو یا حبسی ماذون کو اور اگر روکیل کیا عرقاقل بائع یا عید ماذون یا حبسی ماذون ہے ایک حبسی عاقل کو جو غیر ماذون ہے یا ایک عید غیر ماذون کو تو جائز ہوگا لیکن ان دونوں سے متوقفا عقد متعلق نہوے بلکہ انکے مٹوکل سے متعلق ہو جائیگی **ف** تو حاصل یہ ہے کہ ضرور یہ بات کہ مٹوکل یا عرقاقل بائع ہو یا عید ماذون یا حبسی ماذون ہووے تو اگر عینون یا حبسی غیر عاقل ہے تو اوسکی روکیل مطلقاً صحیح نہیں اور اگر حبسی عاقل ہے لیکن غیر ماذون ہے تو اوسکی توکیل تصرفات ناقضہ محضہ میں جیسے قبل ہبہ قبول صدقہ وغیرہ میں درست ہے اور تصرفات خاترہ محضہ میں یعنی جن میں نرا ضرر نہیں جیسے طلاق عتاق متبہ صدقہ ہائیکل جائز نہیں اور جو تصرفات دائرہ نفع و ضرر میں جیسے بیع و ہبہ اجارہ و عین اجازت ولی پر متوقف ہے اسی طرح صحیح نہیں ہے توکیل عید غیر ماذون کی اور مرتبہ کی توکیل ہے اگر اسلام لایا تو نافذ ہوگی اور اگر قتل کیا گیا یا دار الحرب میں جا کر مل گیا تو باطل ہوگی اور روکیل غیر وہ کہ یا عرقاقل بائع ہووے یا عید ماذون یا حبسی ماذون یا عید مجبور یا حبسی مجبور بلکہ عاقل ہون لیکن جب مجبور اور حبسی مجبور نہ اگر تصرف کیا مٹوکل کی طرف سے تو حقوق عید ^{مذاون} مطایہ نمن رد بالیب و غیرہ رجعت کرنا اصل مٹوکل کی طرف یعنی روکیل سے ان حقوق کی بابت مواخذہ نہوگا بخلاف اور قسم کے وکیلون کے کہ ان حقوق متعلق ہوتے ہیں اصل عاقل سے جو خود روکیل ہے درختنا مع زیادہ ص شرحہ و حوا متبہ بقہ معاملات مٹوکل خود کر سکتا ہے و عینون و سکر کو روکیل بھی کر سکتا ہے اور حبسی جائز ہے روکیل کرنا سوال وجوب ہے مقتدا میں یعنی مدعی کو درست ہے کہ خصومت اور متغایہ کے لیے نزدیک حاکم کے جسکو روکیل کر دے کو کسی طہر مدعی کو روکتا ہے کہ جواب دے یہ روکیل کر لیں بعض شایع کہتے ہیں کہ روکیل کرنا خصومت کے بغیر رضامندی طرف

بلکہ وہ سرف خرمیہ کی قید اس واسطے لگا لی کہ بچے میں ہدیہ سلم کے کوکل برہم سے نہیں ہو ورنہ اس کی اصل کتاب میں مذکور ہو
 حصہ بانیع صوبہ کے واکر کیل چار ہجڑا کیل قبضے کے تو وہ قید خانہ میں جلا جاتا اور مولیٰ کی جلائی کا اعتبار ان میں اگر شری سے
 خیریت وقت بلے سے یہ کہ اگرچہ قید جیسے قید اس واسطے لگا کر اسے شری کی ناکار اس بات کا کہ نہ دے مجھے اس چیز کے
 حریف کا ملک کیا تھا تو یہ کیا راہ کا سامورہ ہو گا اور یہ سے اس چیز کو نہ دے کہ حریف وقت اقرار کر چکا ہے نہ دے کہ یہ خیریت کا پس
 انکار میں اس کے تصدیق ہوئی تو اگر زید نے تصدیق کی شری کی کہ میں نے اس کو ملک نہیں کیا تھا خیریت کا سامورہ میں یہ بچہ ہے اور اس چیز کو نہ
 لے سکتا اس اگر شری خود کو یہ نہ دے کہ قوتی تعالیٰ میں یہ جان کی زید نے غور کو ملک لکیر ہر گز نہ دے کہ وہ یہ کہ وہ سے تو قوتی میں یہ
 واکر گشت ایک وید کا وید ہر ہوا وادام صاحب کے تو یہ نہ دے کہ وہ خیریت کا یہ لکیر ہوا وادام صاحب کے تو یہ نہ دے کہ وہ گشت ایک وید کا
 ف اور مری نام کے قول پر جو حصہ اگر وکیل سے لے کے کو قلعہ سے وادام میں سے واسطے خیریت و قوتی نہ دے کہ اس سے پس وکیل
 ایک غلام لون و نوں چچ و کے یہ خیریت سے تو صحیح ہو اور اگر وادام دونوں کو نہ دے کہ وہ خیریت کو لے اور دونوں کی قیمت پر ہر ہجڑا
 پھر وکیل کو وکیل اس سو اگر کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 ہو گا ان کو کوکل کے لئے کے یہ وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 اور وہ حال ہو گا اور وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 ہیں کہ وہ وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 اور وہ خیریت کو لکیر ہوا وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 بار وادام میں ہر ایک ہوئی اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 ہوا وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 وکیل ہی کو لکیر ہوا وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 ہو گا وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 ترجیح دیا کہ اس سے لکیر ہوا وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 حصہ اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 کہ اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 ہر گز وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 حلف دیا کہ وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 ف غلامی میں ہر کہ عدم مخالفت کو لکیر ہوا وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو
 میں اختلاف ہو انتی امور میں کسی کو مناسب ہو کہ تو لکیر ہوا وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو

میں کوکل کے لئے کے یہ وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو

فصل سیلان بن دکن کو کوکل کے لئے کے یہ وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو اور اگر وادام سے زیادہ کو نہ دے کہ تو صحیح ہو

باب وکیل کے معزول کرنے کے بیان میں

موکل کو پوچھا کہ جب چاہے وکیل کو معزول کر دیوے وکالت سے لیکن شرط معزول کی یہ ہے کہ وکیل کو کما حقہ علم ہو جاوے کہ وہ وکیل کے معزول کرنے سے غل کا حاصل ہو سکے یعنی اوکو ایک شخص عادل یا دوستوار حال خبر عزل کی نہ سناوین تو جتنے فقرات نقل و سکر کر گیا موکل پہلا دور سنے ہایہ ص اور باطل ہو جاتی ہو وکالت وکیل کو موکل کے مرنے سے یا جنوں بطور سال بحر مخوف ہنا جو ف اور لیا اور پٹ کے نزدیک ایک عینے جو کر جنوں نہ ہو وکیل یا موکل کو تو وکالت اوسکی باطل ہو جاوے اور ایک وکالت میں ایک ذات اوتنے فقرات پر اور و جو جس میں ذکر کیا قول تھا کہ او اوسی میں احتیاط ہو کر لانی الاصل لیکن درخت میں ہو کر فتویٰ ایک عینے کی مقدار پر ہو اور اسی صیح کیا قستانی ہو باقادی نے صیحا مکر کر دیا اور بٹ میں چلے جانے سے اور اگر موکل مکاتبت تھا اور وہاں سے رزلتا ہے سے مایہ ہو گیا اور و شر کو ان شکر ایک شخص کو وکیل کیا تھا وہ دو دونوں شرک جدا ہو گئے یا بعد از وفات وکیل کیا تھا یا میرا لے او سکون منع کرد یا فقرات سے توان سب معزول ہن بھی وکالت وکیل کی باطل ہو جائیگی اگرچہ وکیل کو ان حالوں کی خبر نہ ہو اگر موکل نے صیحا مکر پلے وکیل کو وکیل کیا تھا وہ کامپ کر لیا تب بھی کالت باطل ہوگی جیسے وکیل کیا اپنے غلام آزاد کر نیکیے یہ میر موکل نے و سکون و آزاد کر دیا یا وکیل کیا اوکو ایک عینے سے نکاح کر دینے کا پھر موکل نے خود اوس سے نکاح کر لیا اور جہاں بھی کر دیا اوس کے و تو بھی وکیل کی عینین ہو چکا کہ پھر اوکا نکاح موکل سے کر دیوے ف اسوائے کہ حاجت موکل کی پوری ہو چکی البتہ اگر وکیل نے اوس سے نکاح کر لیا اور نکاح کر کے اوسے جہاں بھی کر دیا تو اب او سکون پوچھا کہ موکل سے نکاح او سکون کر دیوے ہاے

ص کے بقول الدعوی

دعوی کہتے ہیں خبر دینے کو ساتھ ایک حق کے اپنے لیے غیر پر اس تعریف بہت سے اعتراضات ہو چکے ہیں بلکہ تعریف جامع و مانع اور ہر صاحب اختیار نے بیان کی ہے کہ دعویٰ ایک قول مقبول ہے نہ نہ کیا قاضی کے کہ قصد کیا جاتا ہو اوس سے طلب ایک حق کا کہ یا دفع کرنا یا تحکم کا یا ہی ذاتی تھا یا حق سے دفع تعرض نہ ہو گیا صورت اسکی یون ہو کہ دعویٰ قاضی سے یہ کہے کہ فدا تا تعرض کرنا یا جو سے ناسحق اور میں جانتا ہوں کہ وہ دفع کرے تعرض کو تو قاضی پاس دعویٰ کو سن سکتا ہے اور منع کر چکا قاضی دعویٰ علیہ کو اس تعرض علیہ سے ناحق تو جب تک دعویٰ علیہ کے پاس کوئی حجت نہ ہوگی باز رہیگا تعرض سے پھر حسب پاویگا کوئی حجت تعرض کیے گا بخلاف دعویٰ قطع نزاع کے کہ وہ سمیع نہیں صورت اسکی یون ہو کہ ایک شخص آوے قاضی پاس اور کہے کہ حکم کرو فلا نے کو اس بات کا کہ اگر کوئی دعویٰ کہتا ہے میرا پر تو کرے او سکون و نہ رو بر و کو اہوں بری کر دے مجھے سبب بناوے تو قاضی دعویٰ کو جہیز کر گیا واسطے دعویٰ کر نیکیے کیونکہ دعویٰ حق اسکا ہو طحا وای ص مدعی وہ ہو کہ اگر نہ صحت کو کر کہ کر دے تو او پر جہیز کرین اور مدعی علیہ وہ ہو کہ جہیز کیا جاوے خصوصیت پر اور موافق تفسیر دعویٰ مدعی کی تفسیر ہو چاہیے کہ مدعی وہ ہو جو خبر دیتا ہو اپنے حق کی شہید تو تفسیر دوسری تفسیر ہو کر گیا ہو اسکو بخش مشایخ نے اور معزول ہنے کہا کہ مدعی وہ ہو جو شک کرنا ہو ساتھ اوس امر کے جو غلط ہو کہ وہ ایک مراد ذات ہوف یعنی وہ دعویٰ کرنا ہو ملک کی ایک شے حالانکہ وہ تو اس کے قبضے میں نہیں ہو بلکہ قبضے میں مدعی علیہ کے پر اور یہ خلاف غلط ہو کہ شوال کے قبضے میں ہو سکون اور مدعی علیہ وہ ہو جو شک کرنا ہو ساتھ اوس امر کے کہ وہ ظاہر ہو یعنی عدم اصلی کافی یعنی ظاہر ہو کہ شوال اوس کی ہر جس کے قبضے میں ہو اور مدعی علیہ یہی کہتا ہو ص لیکن البتہ شراذات

الاحادیث

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ایک شخص نے دعویٰ کیا نکاح کا اور انکار کیا عورت نے یا اسکا اولاد ہو بھی عورت مدعی نکاح کی کہ چونکہ اور مرد انکار کرتے یا دعویٰ
 کیا ایک شخص نے بعد طلاق کے اور گد جا لے مدت کے کہ میں نے رجعت کی تھی عدالت کے اندر اور انکار کیا عورت نے یا
 اسکا اولاد ہو یا دعویٰ کیا ایک شخص نے بعد گد جا لے مدت ایسا کہ کے میں نے رجعت کیا تھا ایسا سے قعد مدت کے کو اولاد نکاح
 کیا عورت نے یا اسکا اولاد ہو یا دعویٰ کیا ایک شخص نے بعد طلاق کے کہ میں نے رجعت کی تھی عدالت کے اندر اور انکار کیا عورت نے یا
 مدعوں نے آزادی کی و لا یا و لا اموالا دین میں اسی طور پر یا دعویٰ کیا لوٹنڈی نے اپنے مولیٰ پر کہ میرے اولاد ہوئی تھی
 مولیٰ سے اور دعویٰ کیا تھا اسکا مولیٰ نے اور مر گیا جو اولاد اسکا اولاد میں ان میں جو سکتا کیونکہ مولیٰ سے اگر دعویٰ
 کیا کہ یہ میری اتم ولد ہے تو وہ اتم ولد ہو جائیگی صرف اس کے اقرار سے اس میں ادس لوٹنڈی کے انکار کی طرف انتقام ہو گا
 و بیلیں یا م صاحب و صاحبین کی مذکور میں اصل میں لیکن صحیح و مختار یہ کہ ان ساتوں چیزوں میں قسم کی جاوے گی
 و نیز یا تو قضاوی یا قاضی خان میں کہ کہ فتویٰ قول صاحبین پر جو اولاد نکاح میں گذانی الا اصل **ص** اور میں قسم کی جائیگی
 حد اور ملاح میں **ف** جیسے حد و یا اور حد و یا غارت میں صورت حد کی یہ کہ ایک شخص نے دعویٰ کیا دوسرے پر کہ تو نے
 مجھ کو تہمت زنا کی تھی اور تجھے جلازم اور مدعی علیہ نے انکار کیا تو اس پر قسم نہاد و یا بالا جماع اور صورت نکاح کی یہ
 کہ عورت نے دعویٰ کیا یا مذکور کہ تو نے مجھ کو تہمت نکاح کی تھی زنا کی تو تجھے جلازم واجب اور مرد نے انکار کیا تو اس کو قسم
 نہ دلائی جاوے گی گذانی الا اصل **ص** اور جو مرد نے اگر جو بی سے انکار کیا تو اس پر قسم لی جاوے مال کے یہ تو اگر
 اس نے کھول کیا ضمان دیا مال کا اور یا تھہ کا یا جاوے گا اس سے کہ کھول لسی دلیل جو میں نے جو کھول تو مال دین لازم ہو گا
 نہ دعویٰ علیہ خاندان کو قسم دلائی جاوے گی اگر عورت نے دعویٰ کیا اس کے طلاق ملے کہ قبل دخول کے اس واسطے کہ طلاق
 میں بالا جماع قسم لیجائی جو تو اگر مرد کو کھول کر کیا ضمان دیا صورت مذکور میں عورت کے نصف ہر کا اسطرح نکاح میں جب
 عورت دعویٰ کرے کہ ہر کا یا تھہ کا اور انکار کرے شوہر تو قسم لیجائی و اس سے اور اگر کھول کر کیا تو مال دین لازم ہو گا
 اور عورت اس پر جلازم ہوگی کھول سے نزدیک نام ابو مصنف کے اسی طرح نسب میں جب مدعی بسبب نکاح کسی حق کا مدعی
 کرے جیسے میراث یا لہجہ کا اور سو ان دونوں کا مثل جز قسط اور انتقام جو کہ میں **ف** یا ضمانت کا یا
 حق کا بسبب ملک کے یا میراث جو نہ ہو سکے کا شامی **ص** تو مدعی علیہ سے طبع لیا یا دیا اگر کھول کر کیا تو وہ
 حق ثابت ہو جائیگا نہ نسب نزدیک نام صاحب کے اسی طرح جو مذکور تھا علی کھول تو اس طبع لیا یا دیا اگر ان کا مال اگر کھول
 کر کیا تصادم النفس میں **ف** تصادم النفس کہ مقتول کے بایں میں اس کا قتل واجب ہو تو اور تصادم الاطراف یہ کہ
 مدعی کسی کے ہاتھ یا پاؤں کا ٹکڑا لے اور مدعی اس کا شوہر یا نہا ہے کہ مدعی علیہ کے بھی ہاتھ یا پاؤں کا ٹکڑا لے ماس
ص تو یہ کہ کیا جاوے گا مدعی علیہ یہاں تک کہ اقرار کرے یا طبع کرے اور اگر کھول کر کیا تصادم الاطراف میں عورت اور
 کھول سے اس سے تصادم لیا جاوے گا نزدیک نام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک تصادم النفس میں جو کھول بیت
 لازم ہوگی تا کہ برابر اسطرح تصادم الاطراف آئے **ف** اور فتویٰ امام کے قول ہے کہ جو **ص** مدعی نے
 کہا میرے کو آٹھ ماہ میں **ف** یعنی شہر میں یہاں تک کہ اگر مدعی کہنے لگا کہ میرے پاس گواہ نہیں ہیں یا میرے پاس گواہ

حدود مہر و نکاح

حدود مہر و نکاح

۱۱ چار میں اسکی مثال یوں لکھی کہ قاضی کے مدعی علیہ سے کہ تو قسم خدا کی یا سدا کہ جانے والا جو فاسد کا حاضر اور میں صبر چنانچہ
اور مجھے میری جگہ سے مانتا چلے جیڑ کو مدعی کا تیر سے اوپر سال میں جو اور نہ او میں سے کہ قسمی اور قاضی کے یہ وہی ہے جو کہ تاکید کرے قسم کی
اس زیادہ کیا کہ لیکن احتیاط کرے اس اسکی کہ مدعی عید پر قسم کر نہ جو بارے اس واسطے کہ امتحان سپر مرت ایک قسم کا جو اور معصون سے
کما کہ جو شخص سخت ویدارتہ سو رہا و سپر تاکید قسم کی حاجت نہیں البتہ جو ایسا نمود سپر سخت کرے اور بعدوں سے کہما کہ اگر کوئی
تخلیل ہو تو تعلیق قسم کی حاجت نہیں البتہ اگر کوئی تخلیق کا دعویٰ ہو تو قسم کو سخت کرے دایہ تو اگر قاضی سے مدعی علیہ کو اللہ تعالیٰ کی
قسم دی اور اسے تعلیق قسم سے انکار کیا تو قاضی او سپر کوئی سے حکم نہ کرے اس واسطے کہ مطلب اللہ کی قسم سے جو اور وہ حاصل ہو
در مختار عن الزمینی **ص** اور سو کی تاکید قسم کی سلاسل زیادہ رکال سے **ف** تعلیق نساں ہو کہ رمضان شریف یا جمعہ کے
دن قسم لاد تعلیق مکان یا یہ کہ سجد یا بیت العید میں قسم لیوسے در مختار میں ہو کہ یہ تعلیق مستحب ہیں جو قاضی کو تو طو پر ہو اگر کرے
توسل ہو لیکن نقل کیا شامی نے محیط سے کہ زمین جائزہ تعلیق قسم کی ساتھ مکان کے **ص** اور امام شافعی کے تو کہ یہ تعلیق قسم
کی جائزہ نساں سے جیسے بعد از عصر کے دن جمعہ کے اور مکان سے جیسے جامع مسجد میں نزدیک منبر کا اور یودی کو یوں حلف
ولا ینکے کہ قسم جو اس خدا کی کہ جسے اودا تو رات کو موسیٰ علیہ السلام پر اور نصرانی کو واسطے کہ قسم جو او میں کی جسے اودا لا بحیل کہ
یسی علیہ السلام پر اور موسیٰ کو واسطے کہ قسم خدا کی جسے بید کیا آگ کو اور بیت پرست قسم خدا کی ولا ینکے **ف** کیونکہ بیت
پرست اور اگر کہ نہیں جو خدا تعالیٰ کا قرآن الہ تعالیٰ نے **وَلَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَذَكَرَ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ**
یعنی اگر تو پوچھے کہ قسم کر کے بید کیا آسمانوں اور زمین کو البتہ کیسے کہ خدا نے بید کیا اور پارسا اور ہندو سے آگ کی درگاہ کی قسم
نہیوسے کیونکہ تعلیق بغیر خدا جائز نہیں ہر بلکہ یوں کہے کہ قسم او میں کی جسے بید کیا آگ کو اور گناہ کو در مختار میں ہو کہ فرقہ دہریہ پر
نہیں خدا سے عود ملے بلکہ انکار کرے کہ میں خدا سے تو اسے کس چیز کی قسم لیا دیگی یہاں معلوم نہیں جو قسم کر لیا ہو کہ او میں دہریہ کی
قسم لیا دیگی جو واسطے کہ وہ بھی بتلا اسامے الہی جو حدیث شریف میں ہو کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے میں ہر میں اور ادبی اور اکتا ہو دہریہ کو
اور اگر یودی نصرانی یا ہندی سے صرف خدا کی قسم لے تو کافی ہو جو با و گیا در مختار میں ہو کہ اگر مدعی علیہ کو لگا ہو تو اسکو حلف
دینے کا یہ طریقہ ہو کہ قاضی اس سے کہے کہ تجھے میری خدا کا اور اس کا حقیق اگر ایسا اور ایسا ہو پھر جب وہ اپنے سر سے اشارہ کرے کہ ہاں تو
وہ حلف ہو جو با و گیا اور اگر میری ہو تو قسم لکھے تاکہ وہ اس کا جواب لکھے اپنے فطرت سے اور اگر وہ کھنڈا نا پو تو اسکو شہاد سے
قسم دہریہ اور اگر کو لگا اور دہریہ اور دھابھی جو دوسے تو اس کا بایں قسم کھا دے یا دھابھی یا اگر با دھابھی ہو تو قاضی نے جس شخص کو
اس کے قائم مقام کیا جو حلف کرے طحاوی نے یہ لکھا کہ یہ قسم کی یا طریز ہوگی جو واسطے کہ مستحق الغیر یا الغیرین قطع پر اسکو تحریر کرنا چاہیے پھر
معلوم کر کہ یہ قول بحال ہو قائم کے کہ نیاں امتحان میں جاری ہوتی جو حلف میں مانتی **ص** اور نہ حلف دینے یا نہ
یہ لوگ **ف** یعنی جو اور نصرانی اور بیت پرست **ص** ایسے عبادت خانوں میں **ف** اس واسطے کہ قاضی کو اس کے ساتھ
خانوں میں جانا کہ وہ یہ کہیو کہ وہ مجمع شایعین میں ہو اور ان کے کراہت تحریر جو اس واسطے کہ عند الاطلاق کراہت تحریر مراد ہوتی جو اور میں نے
متردی یا ہمدان سلمان کی تحریر کو لازم کیسے ہو کہ اگر گناہ گزاری البتہ اگر اس **ص** ہاں قسم لانی جاوے مدعی علیہ کو حاصل ہو
ف تا عند التکلیف اس کی ہر کہ سبب ایسا ہو تو قسم میں ہو سکتا جیسے عسری و مسلمان کا تو او میں حلف سبب ہو چکا اور اگر

سبب مرتفع ہو سکتا ہے جسے بیج منہج سے اور کلچر طلاق سے تو وہ ان قسم حاصل ہونے کی وجہ سے صورت میں مدلی کا نہ ہوگا اور اس کی
 شالہ میں آتی ہے **ص** جسے بیج اور نکاح میں قاضی ہوں قسم دیوے کے قسم خالی عدم دونوں میں بیج قائم نہیں یا نکاح قائم نہیں
 اور طلاق میں اس طرح کردہ عورت نجد سے اس وقت بائن نہیں ہو اور غصب میں اس طرح کہ تھیراوس تھیرا جھیر ونا و ابستین اور دیگر کثر
 سبب پر جسے قسم خدا کی میں نہیں چاہا نہیں طلاق میں یا میں نے غصب میں کیا یا میں نے نکاح میں کیا **ف** اس واسطے کہ یہ اسباب
 مرتفع ہو جائے مگر اس طرح کہ ایک چیز کو چاہے اٹھا کر دیا گیا کہ علیہ کو قسم دلا گیا کہ سبب پر تو اس کو ضرر ہوگا اور جو جھوٹا بلانے کے یہ سبب
 طائفہ کلچر اور دیوے سے کہ نزدیک سبب ورتوں میں قسم سبب پر دلائی جاوے گی مگر جس میں طائفہ قاضی سے کہنا ہے کہ کا تو قاضی صرف دانا ہوگا
 سبب پر اس واسطے کہ آدمی کہیں بیج کرنا ہو چھوڑ کر نکاح یا طلاق میں یا چھوڑ کر نکاح اور عورتوں کو چھوڑ کر نکاح میں علیہ کے اٹھا کر دیکھنے کے اگر وہ
 منکر ہوگا سبب کا تو وہ سبب دیا جاوے گا اور اگر منکر ہوگا تو حاصل چلت دیا جاوے گا اور بیان پر کہنے والا یہ کہتا ہے کہ ان میں ہر دو کہیت
 حلف ہو سبب پر اگر چہ مدعی علیہ کہنا ہے قاضی سے کہ اس واسطے کہ اعتماد رہے کہ بات ہے کہ سبب پر چلی ہوگی پھر اٹھا دیا ہوگا تو دعویٰ اٹھا
 مدعی علیہ کو مدعی ہونا چاہیے تو مدعی علیہ پر گواہ لازم ہیں اٹھا کے اگر ان کا ضرر ہو تو مدعی پر قسم کہ انسانی الاصل **ص** مگر اس صورت
 میں جہاں مدعی کا ضرر ہو تو زمان حلف سبب پر ہوگا جیسے تنفع کا دعویٰ بسبب ہمسائی کے اور نفقہ طلاق بائن کا جب تک
 اس چیزوں کا قائل نہ ہو **ف** مثلاً مدعی علیہ شافعی ہو اور مدعی پر کہیت ہمسایہ کو تنفع ہر دو طلاق بائن کو نفقہ تو سوائے ان کے
 سے قسم لیاوے گی مگر یعنی ہر سے اور تنفع واجب میں یا نفقہ واجب نہیں تو مدعی علیہ چاہوگا اور مدعی کا ضرر لازم آوے گا اس واسطے کہ
 جو یوں قسم نہ لے کہ قسم خدا کی میں نے گھر میں خرید لیا یا میں نے اس کو طلاق بائن نہیں کیا انسانی الاصل **ص** اس طرح قسم کی جادو کی
 سبب پر جو مرتفع نہیں ہو سکتا جیسے غلام مسلمان حق کا دعویٰ کرے سوئی **ف** تو سوئی کو یوں قسم دیوے گئے کہ قسم خدا کی میں
 اس کو نہیں لٹاؤں گا اس واسطے کہ حاصل چلت لینے کوئی ضرورت نہیں کہ یوں کہ سبب کا رفع بیان نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ غلام
 مسلمان جب نہ لٹاؤں گا تو پھر غلام نہیں لٹاؤں گا انسانی الاصل **ص** اور ٹوٹری اور غلام کا فریاد مدعی ہوں یہ دونوں حق کے
 سولی پر تو قسم لیاوے گی حاصل **ف** اس واسطے کہ سبب کا رفع بیان ہو سکتا ہے لیکن ٹوٹری میں اس طرح کہ قریب ہوگا اور دارالفر
 میں بل جاوے پھر قید ہو کر اسے اور لیکن غلام کا تو فرس طرح کہ حد کو توڑ دیوے اور دارالفر سے بل جاوے پھر قید ہو کر اسے کہ انسانی
ص اور جو شخص کسی چیز کا دارالت ہو دے سوڑ سے اور دوسرا شخص میں چاہوں چاہے تو دارالت سے قسم لے کر بجاوے گی یعنی اس طرح کہ
 مجھے معلوم نہیں کسی چیز کی ملک ہو اور اگر کسی شخص کوئی چیز میں یا خریدے آئی تو وہ بطور قطع حلف کرے **ف** اس طرح اگر وہ اس
 مدعی ہو کہ کسی چیز کا دوسرے پر درختنا **ص** اور قسم کے بدلے میں کسی کو چھوڑ دیا اور صلح کر لیا کہ مال بیعوں میں قسم کے بیج تو مدعی
 جب قرار کرے کہ کوئی بدلہ لاسم کا بدلہ صلح سے ہو تو کیا ثواب علیہ کو قسم نہ دی جاوے گی بلکہ حق حلف ساقط ہو جائے گا تو
 مدعی نے قسم چاہی مدعی علیہ سے سوائے کہ اگر تو مجھ کو قسم دیکھا ہو ایک بار تو اگر تخلف قاضی یا بیج کے سامنے
 ہوئی ہو اور وہ دوسرے گواہ لایا تو مدعی علیہ کا قبول مقبول ہوگا ورنہ مدعی اس سے حلف لے سکتا ہے **+**

ص باب التماثل یعنی دو مضمون کے باہم قسم کھانے کے بیان میں

جب بائن اور شتر ہی نے انتہا کیا تھا اور ان میں **ف** مثلاً بائن نے ثمن ہو و موروہ جہاں لے اور شتر ہی نے سوراہو

یا بیع میں **ف** بھی مشتری سے بیع زیادہ بتلائی ادا ہائے نے کہ جیسے مشتری سے بیع کو میں میں غلط کر دیا اور مانگنے سے اوس کا
 جس طرح شخص کو اپوں سے پناہ مانگتا کر گیا اوس کے وفاق کو ہو گا اور اگر وہوں سے گواہ اپنے اپنے یاں پیش
 کے ترغیب دلا اوس کے موافق ہو گا و دعویٰ کرنا جو زیادت کا **ک** اور وہ مانع ہو کر متاثر میں اور مشتری سے بیع سے متاثر میں
 اور اگر اختلاف ہو مقدار میں اور بیع و دونوں میں متاثر مانع کے کہا کہ میں اس غلام کو وہ ہزار روپے کے عوض میں جابجا و مشتری سے
 کہا میں ملگوئے و دعواموں کو بدلے میں ہزار روپے کے جابجا تو گواہ مانع کے کہ میں ہزار مشتری سے بیع میں ہزار روپے کے لئے
 اور مشتری و دونوں گواہوں کے پیش کرنے سے عاجز ہوئے تینوں صورتوں میں **ف** یعنی جب اختلاف ہو مقدار و اختلاف
 میں یا مقدار یا بیع میں یا بیع اور میں دونوں میں **ص** تو یہ شخص دوسرے کی زیادتی پر راضی ہو جاوے **و** یعنی
 مشتری مانع کی زیادتی میں پر یا بیع مشتری کی زیادتی میں پر یا ہر ایک دوسرے کی زیادتی پر **ص** یا دونوں طرف میں تو اگر
 اختلاف میں ہو گا تو مشتری سے کہا جاوے گا یا تو تو راضی ہو جاوے گا **ش** سے جس کا مانع دعویٰ کرنا جو در بیع شخص کی جابجا ہوا
 اختلاف بیع میں ہو گا تو مانع سے کہا جاوے گا یا تو تو تسلیم کر دے اوس پر کہ جو کا دعویٰ کیا مشتری نے و در بیع کر لیا بیع میں ہو گا اور
 اگر اختلاف و دونوں میں ہو تو ہر ایک سے یہی کہا جاوے گا تو اگر راضی ہو گیا ہر شخص دوسرے کی زیادتی پر تو ہر دو دونوں سے
 حلف لے لے گا اور پہلے حلف مشتری سے لیا جاوے گا **ک** تینوں صورتوں میں اس واسطے کہ پہلا راضی شہر کی مطالعہ ہو یا تو اگر
 بھی اس کا اس میں ہوا رہی جلدی طار ہو جاوے گا نہ نکل کا اور وہ وجہ جس پر خلاف اوس صورت کے جب حلف سے پہلے حلف
 لیا جاوے گا کہ طالب تسلیم بیع کا سو نہ ہو گا استیغاش تک و اگر بیع اسباب کی بدلے میں اسباب کے ہو گا بیع صرف ہو تو راضی کو
 اختیار ہو کہ جس کی قسم سے چاہے شروع کرے اور قسم نہ مانی طور سے لیا جائے کہ مانع یوں شہر کھائے کہ وہ اندیشہ میں ہزار گروں میں ہوا
 مشتری قسم کھائے کہ وہ اندیشہ میں ہوا و ہزار کے تین جہز لا دلا امانات کا اسکے ساتھ نہ ہو رہیں یعنی مانع یہ بھی کہ کہ لنگہ
 میں و ہزار کو جابجا اور مشتری یہ بھی کہ کہ لنگہ میں ایک ہزار کو خریدتا ہو یہی صحیح ہے کہ انانی الاصل مع تشریح میں الہدایہ **ص**
 اور بیع کر دینے کا ضامی بیع کو بعد و دونوں کی قسم کے اور جو کول کر گیا وہ دونوں میں سے اوپر لازم کیا جاوے گا و اگر دعویٰ اوس کے **ک**
 یعنی جب ضامی نے پیش کیا قسم کو بیع مشتری سے نہ ہو گا اگر اسے کول کر گیا تو مانع کا دعویٰ اوس پر لازم ہو گیا اور اگر حلف کیا تو بیع قسم پیش
 کیا و اگر مانع پر تو اگر اسے حلف کیا تو بیع کیا و اگر بیع اور اگر کول کر گیا تو مشتری کا دعویٰ اوپر لازم ہو گا جتنا چاہے کہ
 اختلاف جب مقدار میں ہو تو وہ دونوں سے حلف لیا قبل بیع میں کے موافق ہو گیا اس واسطے کہ مانع دعویٰ کرنا چاہے
 تر کا اور مشتری اوس کا انکار کرنا ہو اور مشتری دعویٰ کرنا ہو تسلیم بیع کا مانع پر ساتھ میں قلیل کے اور مانع اوس کا انکار کرنا چاہے
 ہر ایک ان دونوں میں سے بھی ہوا اور اگر کول کر گیا تو وہ دونوں پر حلف لازم آوے گا لیکن بعد بیع میں کے دونوں سے حلف لیا
 خلاف قیاس کے کہ اس واسطے کہ مشتری کسی بات کا دعویٰ نہیں کرنا مانع پر کو نہ کہ بیع اوس کے یا اس کی بیعتیہ مانع دعویٰ کرنا ہو
 زیادتی ہو کر اور مشتری اوس کا کہ جو قسم صرف مشتری سے چاہیے تھی لیکن ترک کیا قیاس کو چاہے اور ثابت کیا بیع دونوں
 کے حلف کو قبول سے یا حضرت علیؑ اکر وہ سلم کے کہ جب اختلاف کریں مانع اور مشتری اور بیع موجود ہو تو وہ دونوں سے حلف
 کریں اور دونوں بھیہر دونوں یعنی مانع جس کو اور مشتری بیع کو کہ انانی الاصل مع حدیث اس خط سے پس ملی یاں روایت کیا

ابن ماجہ اور داسی نے عبد اللہ بن مسعود کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب اختلاف کریں بائع اور مشتری اور بیع
 موجود ہو اور ان دونوں کے پاس گواہ موجودین تو قول بائع کا معتبر ہے یا پھر بیعین دونوں بیع کو اور نقل کیا سیوطی نے
 بائع مشتری وایت ہذا میں ہے اس مسنونہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اختلافات مختلفہ لایہ فی قولہ فی البيع
 یعنی بائع اور مشتری جب اختلاف کریں اور ان دونوں کے پاس گواہ موجودین تو بیع بیعین میں کو **ص** اگر اختلاف ہو بیع یا
 یا شرط یا خرید یا قبض میں بعض ضمن کے تو کالت نہیں بلکہ غلط لایا جاوے گا **ک** اگر اختلاف اصل اہل میں ہو
 جیسے مشتری کہے کہ میں نے اور حارثی کہے کہ میں نے یا خریدی ہو اور بائع اوس کا کرے مشتری کہے کہ میں نے جو بیع یا ایک سال کے
 اور بائع کہے کہ نہیں بلکہ چھ مہینے کی سیعاد ہو تو جو منکر ہو گا بیعت کا اور کو قسم و یحاکم یا کہ بائع یا مشتری کہ بیع بشرط خاصی
 اور دوسرا اسکا انکار کرے یا کہ ایک و عین کا کہ یا اختیار تھا عین دن کا اور دوسرے کہ نہیں بلکہ دو دن کا یا مشتری کہے کہ
 میں بعض قسم دیکھا ہوں اور بائع اسکا انکار کرے لہذا فی الاصل **ص** اس طرح تمام منکر اگر بیع تلف ہو گئی ہو یا اور بیع
 اختلاف ہو قدر ضمن میں بلکہ غلط و یا باوجود بیع مشتری تردید مام ابو یوسف اور امام ابو یوسف کے اور قول مشتری کا قسم سے مقبول
 ہو گا برخلاف محمد کے اور دلیل اگلی اصل میں سطور ہو اور بعض بیع تلف ہوئی اور ضمن ذاتی ہو تو بیع تمام منکر اگر اس صورت میں
 تمام ہو گا کہ بائع یعنی تلف ہوئی ہو اور کسی چیز پر بیع رہی ہو یا **ک** اور بعض مشایخ یہ کہتے ہیں کہ یہ اشتہار میں مشتری
 ہو تو مشتری یا اس صورت میں بیش ازیک ہوا اور تفصیل اسکی اصل کتاب میں ہے **ص** اگر کوئی اور کا کہے کہ اس کتاب میں اختلاف
 کیا تو تمام منکر **ک** بلکہ قول کا کتاب قسم سے مقبول ہو گا **ص** اس طرح اگر بیع مسلم کہنے کے بعد راس المال میں اختلاف ہو اتو
 قول مسلم الیہ کا حاکم مقبول ہو گا اور تمام منکر ہو گا اور اگر بیع کا اتنا ہوا اور بیع کے اختلاف ہو بائع اور مشتری میں بقدر ضمن میں
 دونوں تلف کریں چھ بیعتوں کے لیے بیع کو **ف** اس واسطے کہ تمام منکر ہو گا اور اگر بیع بیع ہو تو بیع لوش ازیک **ص** اور اگر
 اختلاف کیا بدل جاریہ یا منقعت میں ہو جو اور مستاجر سے قبل ہو رہی ہے منقعت اور قبضہ کرنے اجرت کے تو دونوں تلف کریں
 اور ہر ایک دوسرے کی کو پھر دوسرے اور پہلے مستاجر کو قسم دیکھا و گئی اگر اختلاف اجرت میں ہو جو اور مستاجر سے قبل ہو رہی
 اگر اختلاف منقعت میں ہو دوسرے اور جو کوئی کوئی کرے گا تو دوسرے کا قول ثابت ہو گا اور اگر کوئی برائے لاوے گا اور اسکا بیان
 مقبول ہو گا اور اگر دونوں برائے لاوین تو قول مستاجر ثابت ہو گا اور اگر مستاجر کا منقعت میں جب اختلاف
 منقعت میں مقبول ہو گا اور جب اختلاف دونوں میں ہے تو مستاجر کو ایک سال کے اولی ہو گئے دعویٰ زیادت میں جیسے مستاجر نے
 کہ ایک سال ہو گا کہ میں نے یا ایک برس تک دوسرے پر میں نے اور مستاجر نے کہا کہ نہیں بلکہ دوسرے تک سو روپیہ میں اور قائم کیا
 دونوں نے گواہوں کو تو حکم دیا جو دیکھا دوسرے تک دوسرے پر میں نے **ف** تو جو کہ گواہوں کا زیادہ اجرت میں اور مستاجر
 گواہوں کا زیادہ تو میعاد میں اعتبار ہو اسلیئے کہ محبت واسطہ امتیاز کے ہوتی جو جس جیسے باقی کا ثبوت ہو گا وہ تو ہی مدراج
 ہوگی **ص** اور اگر مستاجر اور مستاجر سے قبل ہو رہی ہے منقعت کے اختلاف کیا مقدار اجرت میں تو قول مستاجر کا حاکم سے
 مقبول ہو گا اور اگر بعض منقعت لی ہو اور بعض ذاتی ہو تو دونوں سے تلف لیکر لایا جائے گا باقی میں منسوخ کر دینا اور معنی مدت گذری
 ہو تو میں قول مستاجر کا مقبول ہو گا اور اگر مستاجر کی جو اور اتنا دوسرے اسباب گئی ہیں اور کسی کے لیے گواہ میں تو ہر اسباب

یہ کہتے ہیں کہ
 اگر اختلاف ہو
 بیع یا خرید
 یا شرط یا خرید
 یا قبض میں
 بعض ضمن کے
 تو کالت نہیں
 بلکہ غلط لایا
 جاوے گا
 اگر اختلاف
 اصل اہل میں
 ہو جیسے مشتری
 کہے کہ میں نے
 اور حارثی کہے
 کہ میں نے یا
 خریدی ہو اور
 بائع اوس کا کرے
 مشتری کہے کہ
 میں نے جو بیع
 یا ایک سال کے
 اور بائع کہے
 کہ نہیں بلکہ
 چھ مہینے کی
 سیعاد ہو تو
 جو منکر ہو گا
 بیعت کا اور کو
 قسم و یحاکم
 یا کہ بائع یا
 مشتری کہ بیع
 بشرط خاصی
 اور دوسرا اسکا
 انکار کرے یا
 کہ ایک و عین
 کا کہ یا اختیار
 تھا عین دن کا
 اور دوسرے کہ
 نہیں بلکہ دو
 دن کا یا مشتری
 کہے کہ میں
 بعض قسم دیکھا
 ہوں اور بائع
 اسکا انکار کرے
 لہذا فی الاصل
ص اس طرح
 تمام منکر اگر
 بیع تلف ہو
 گئی ہو یا اور
 بیع اختلاف
 ہو قدر ضمن
 میں بلکہ غلط
 و یا باوجود
 بیع مشتری
 تردید مام ابو
 یوسف اور امام
 ابو یوسف کے
 اور قول مشتری
 کا قسم سے
 مقبول ہو گا
 برخلاف محمد
 کے اور دلیل
 اگلی اصل میں
 سطور ہو اور
 بعض بیع تلف
 ہوئی اور ضمن
 ذاتی ہو تو بیع
 تمام منکر اگر
 اس صورت میں
 تمام ہو گا کہ
 بائع یعنی تلف
 ہوئی ہو اور
 کسی چیز پر
 بیع رہی ہو یا
ک اور بعض
 مشایخ یہ کہتے
 ہیں کہ یہ
 اشتہار میں
 مشتری ہو تو
 مشتری یا اس
 صورت میں بیش
 ازیک ہوا اور
 تفصیل اسکی
 اصل کتاب میں
 ہے **ص** اگر کوئی
 اور کا کہے کہ
 اس کتاب میں
 اختلاف کیا تو
 تمام منکر **ک**
 بلکہ قول کا
 کتاب قسم سے
 مقبول ہو گا
ص اس طرح
 اگر بیع مسلم
 کہنے کے بعد
 راس المال میں
 اختلاف ہو اتو
 قول مسلم الیہ
 کا حاکم مقبول
 ہو گا اور تمام
 منکر ہو گا اور
 اگر بیع کا اتنا
 ہوا اور بیع کے
 اختلاف ہو بائع
 اور مشتری میں
 بقدر ضمن میں
 دونوں تلف کریں
 چھ بیعتوں کے
 لیے بیع کو **ف**
 اس واسطے کہ
 تمام منکر ہو
 گا اور اگر بیع
 بیع ہو تو بیع
 لوش ازیک **ص**
 اور اگر
 اختلاف کیا بدل
 جاریہ یا منقعت
 میں ہو جو اور
 مستاجر سے قبل
 ہو رہی ہے منقعت
 اور قبضہ کرنے
 اجرت کے تو
 دونوں تلف کریں
 اور ہر ایک
 دوسرے کی کو
 پھر دوسرے اور
 پہلے مستاجر کو
 قسم دیکھا و
 گئی اگر اختلاف
 اجرت میں ہو جو
 اور مستاجر سے
 قبل ہو رہی
 اگر اختلاف
 منقعت میں ہو
 دوسرے اور جو
 کوئی کوئی کرے
 گا تو دوسرے کا
 قول ثابت ہو
 گا اور اگر کوئی
 برائے لاوے گا
 اور اسکا بیان
 مقبول ہو گا
 اور اگر دونوں
 برائے لاوین تو
 قول مستاجر
 ثابت ہو گا اور
 اگر مستاجر کا
 منقعت میں جب
 اختلاف منقعت
 میں مقبول ہو
 گا اور جب
 اختلاف دونوں
 میں ہے تو
 مستاجر کو ایک
 سال کے اولی
 ہو گئے دعویٰ
 زیادت میں
 جیسے مستاجر
 نے کہ ایک سال
 ہو گا کہ میں
 نے یا ایک برس
 تک دوسرے پر
 میں نے اور
 مستاجر نے کہا
 کہ نہیں بلکہ
 دوسرے تک سو
 روپیہ میں اور
 قائم کیا
 دونوں نے
 گواہوں کو تو
 حکم دیا جو
 دیکھا دوسرے
 تک دوسرے پر
 میں نے **ف**
 تو جو کہ
 گواہوں کا
 زیادہ اجرت
 میں اور
 مستاجر
 گواہوں کا
 زیادہ تو
 میعاد میں
 اعتبار ہو
 اسلیئے کہ
 محبت واسطہ
 امتیاز کے
 ہوتی جو جس
 جیسے باقی کا
 ثبوت ہو گا
 وہ تو ہی
 مدراج ہوگی
ص اور اگر
 مستاجر اور
 مستاجر سے
 قبل ہو رہی
 ہے منقعت کے
 اختلاف کیا
 مقدار اجرت
 میں تو قول
 مستاجر کا
 حاکم سے
 مقبول ہو گا
 اور اگر بعض
 منقعت لی ہو
 اور بعض ذاتی
 ہو تو دونوں
 سے تلف لیکر
 لایا جائے گا
 باقی میں
 منسوخ کر دینا
 اور معنی مدت
 گذری ہو تو
 میں قول
 مستاجر کا
 مقبول ہو گا
 اور اگر
 مستاجر کی جو
 اور اتنا
 دوسرے اسباب
 گئی ہیں اور
 کسی کے لیے
 گواہ میں تو
 ہر اسباب

یعی معلوم است بر قدر که تو بجای نمودن ساقط نمودگی استیلا بید مدعی سده روی که یک نعل کا مدعی علیه یعنی مصطفی بر قدر که تا برنجی است
 ساقط نمودگی مدعی علیه یعنی که یکا که برنجی گئی میسر پاسبان اور مدعی علیه نه او که جواب پس که یکا که برنجی را با دست و دعا
 کی تو بجای جمعیت ساقط نمودگی نزدیک طرفین که در نزدیک خود که ساقط بود با یک **ص** چیس که او اگر گویا است کی گویا بدین مدعی
 کی طرفه سده مدعی علیه پس اس که یکا که شخص است امانت رکھا پر کم او که کسین چھاتے **ف** تو خصوص مدعی کی دفع نمودگی سده
 که احتمال که یکا که شخص مدعی **ص** البتہ اگر گواہ صرف است کسین چھاتے امانت رکھنے واسطی صورت کو چھاتے ہر بار او کے نام
 و نسب کو نہیں چھاتے تو خصوص ساقط ہر بار و کی نام صاحب **ف** کیونکہ جب گواہوں نام و نسب امانت رکھنے واسطی کا
 بیان کر دے اور اسکی صورت کو بھی چھاتے ہر بار و کی صورت کو چھاتے ہوں تو گواہ چھاتے ہوں کی امانت رکھنے والا شخص
 مدعی نہیں ہوا اور نزدیک نام مدعی کے خصوص ساقط نمودگی فقط صورت چھاتے سے جب تک گواہ نام و نسب بھی رکھا یاں نہ کریں
 کیونکہ انھوں ایک شخص معین نہیں کر کے کہ جسے امانت رکھی ہوا ہے نزدیک لکھانی بالاصل **ص** اور اگر مدعی سنا ساقط دفعی کیا
 کہ چھوڑنے میں مدعی علیه کے پورہ سچے نزدیک سے نزدیک ہوا اور مدعی علیه نے یہ کہ ایک چیز نزدیک سے پاسبان امانت کھوائی تو خصوص مدعی کی
 ساقط ہر بار و کی اگر مدعی علیه نے بیان ہو گواہ نہیں کرے لیکن اس صورت میں خصوص دفع نمودگی جب مدعی گواہوں کے بات چیت
 کر دے کہ نزدیک کو کس کیا ہوا اس چیز کے لئے لے کے لے **ف** اسوائے کہ مدعی نے جب کہ ایک کو سنے چیز نزدیک چیز دیگر
 تو ادیسے اگر ایک ایک ذوالیا کو نزدیک طرف سے ہوتا ہوا تو مدعی علیه کا خصوص نہیں ہوا اگر چہ ہی و کالانی ثابت کر دے اور اس شخص کے
 لئے لے کے کہ چھاتے چھاتے کہ ان مسائل کو شکستہ کہتے ہیں کتاب الدعوی کا اسوائے کہ مدعی علیه کے جواب کی باج صورت میں اس کی
 امانت و دشمنی حاربت تیسری اجارہ و چھاتی ہر میں باجوہن غصب نے بھی اس صحت سے کہ اس میں باج قول ہیں تو نزدیک اس میں ہر صورت
 دفع نمودگی اور نزدیک اس میں باجی اسلی کے خصوص دفع ہر بار و کی اگر مدعی علیه گواہ کرے اسے اپنے بیان پر اور نزدیک ابی یوسف کے
 اگر مدعی علیه مدعی ہوا تو اس خصوص دفع ہر بار و کی اگر شہور ہو گا یا جویا ہو کر سمانی میں تو دفع نمودگی اسوائے کہ وہ کرے اس کا چھاتے
 مال کے قبضے میں ہو ایک شخص ثابت ہونے والے کو دے اور اس کے کہ تو دے ہو گواہوں اس میں کو میرے پاس است رکھو اور ان کوئی کس
 مال کا دعوی کرے گا اور نزدیک خود کے خصوص دفع نمودگی جب گواہوں نے یہ کہ ایک دعوی شخص کو نہیں چھاتے مگر صورت اور نام و نسب
 اور کسین چھاتے اور نزدیک نام اعظم کے خصوص دفع ہر بار و کی جسے مدعی گواہ کرے اگر چہ بیان چھاتے مگر ہوا و البتہ لکھانی بالاصل

ص باب ایک چیز پر دو خصوصوں کے دعوی کے بیان میں

قادر و کلمہ اسکایہ کہ گواہ غیر قاضی کے اولی ہیں قاضی کے گواہوں سے اگر چہ ایک کے گواہ وقت میان کریں اور ایک کے گواہ
 وقت نہ میان کریں **ف** حاکم چھاتے کہ جب دعوی مال سے دو خصوص کا ہو ایک چیز کہ ایک شخص قاضی ہوا و دوسرا خاص مدعی قاضی
 تو گواہ قاضی کے ہیں ہو گئے ہمارے نزدیک اور شافعی کے نزدیک گواہ قاضی کے اولی ہیں پھر اگر ایک کے گواہوں وقت میان کیا تو نزدیک
 ہمارے غلط اور نزدیک قاضی کے گواہ معتبر ہو گئے اور ہر ہوت کے نزدیک کے گواہ معتبر ہو گئے مجموع وقت میان کیا ہو لکھانی بالاصل
ص اور اگر دونوں شخص خاص ہیں اور دونوں شافعی کا دعوی کیا اور ہر ایک کے گواہ قائم کیے تو دے شرا و حرن او عدد و وزن کو
 دیکھا ہو کہ ہر بار و جب ہوا و شافعی کے نزدیک دونوں طرف کے گواہ مرو و ہر بار و **ف** یا قرہ کیا جاوے جس کے نام ہر طرفہ

دعویٰ کیا ایک جانور کی بدانتیں کا اور دونوں کے گواہوں نے تاریخ اور مکی بدانتیں کی میان کی توفیق جانور کا سر کھانا دیا
 جسکی تاریخ کے کوافق ہوگا اور سکود لایا ہوا دیکھا اور اگر کوئی مخالفت اور مخالفت کچھ معلوم ہو سکے تو وہ جانور دونوں کا مگر اور دونوں
 اور کا دونوں کے گواہوں کے مخالفت کے لئے تو دونوں کے گواہ مردود ہو جائیں گے اور وہ جانور جسکے پاس تھا اسی کے قبضے میں
 رکھا جائیگا تو اگر دونوں نار حرجین سے ایک نے دعویٰ کیا تو الیدیر کہ یہ چیز تو میری غصب کر لی تھی اور دوسرے نے
 کہا کہ میں نے یہ چیز تیرے پاس مانت رکھی تھی اور ہر ایک نے گواہ قائم کیے تو دونوں کے لئے حکم کیا جائیگا اور اس چیز کے
 نصف نصف کا اس واسطے کہ دونوں برابر ہو گئے کیونکہ جسکے امانت سپرد ہو دے وہ جب نکال کرے امانت سے تو غاصب
 ہو جاتا ہے سو گویا دونوں شخص باہمی غصب کے ہوئے **ف** اور اوصاف میں برابر ہو جائیں گے اسی طرح **ص** جو کچھ کے
 حصے ہوئے ہر وہ زیادہ مقدار جو اس سے جو آستین کو کپڑے ہوئے ہر **ف** ایمان سے وہ سائل شروع ہوئے ہیں
 جن میں جو شخص باہمی ہیں بسبب قبضے کے اور کسی پاس گواہ نہیں ہیں برائے میں جو کہ جس موضع میں ایک مدعی کی ملک ملک ہو گیا ہو
 سے کہ وہ خود اس کے قبضے میں ہو تو اس پر قسم واجب ہوگی اگر طرف ثانی ظلم کرے پھر اگر وہ قسم کھائے تو بری الذکر ہو گیا
 اور اگر قسم سے انکار کیا تو وہ باریگا اور دوسرا شخص جتنی کا **ص** اسی طرح جو کچھ ٹرسے پر سوار ہو وہ مقدم ہو اور جس شخص
 حوالہ کی لگام کو کپڑے ہوئے ہر اور جو زمین پر بیٹھا ہو وہ اولیٰ ہو اس سے حوالہ کی پچھڑی پر بیٹھا ہو اور جس کا بوجھاؤ
 یر لدا ہو اور اولیٰ ہو اس سے جس کا کوڑہ اونٹ پر لگے ہر اور جو فرش پر بیٹھا ہو اور جو اس کو کپڑے ہوئے ہر
 دونوں برابر ہیں **ف** جیسے دونوں بیٹھے ہیں ایک فرش پر یا سوار ہیں ایک زمین پر درخت **ص** اور جو ایک
 کے ہاتھ میں کپڑا ہو اور دوسرے کے ہاتھ میں اس کا کنارہ ہو تو وہ دونوں برابر ہوئے **ف** کنارے سے مراد وہی کپڑا
 کا کنارہ جو رہتا ہو اور نہ سر اس وقت ہو تا نہیں جو درخت **ص** اگر ایک لڑکا جو بولتا ہو اور بات کو سمجھتا ہو ایک شخص کے
 قبضے میں ہر وہ یہ کہ میں اصلی آزاد ہوں تو قبول اسی کا مستحبر ہوگا اور جو وہ قبضے میں زید کے ہو اور کہ میں غلام مرد کا
 ہوں تو وہ زید کی غلام رہیگا اور جو وہ لڑکا لول نہ سکتا ہو اور بات کو نہ سمجھتا ہو دوسرے تو جس شخص کے قبضے میں ہو اور
 غلام ہوگا تو اس شخص کی ہوگی جسکی کڑیاں اور سپر کھی ہوئی ہوں یا اسکی دیوار سے یہ دیوار متنازع فیہ متصل ہو دوسرے
 بطریق اتصال **ف** اتصال جمیع یہ ہو کہ ایک دیوار دوسری دیوار سے اس طرح ملی ہو دوسرے کہ ایک دیوار کی
 اینٹیں دوسری دیوار کی اینٹوں میں داخل ہوں اور اتصال تہج اس واسطے اسکا نام ہو کہ اس طرح در دیوار میں اس واسطے
 بنائی جاتی ہیں کہ اور در دیواروں کے ساتھ ملکر ایک کان مربع کا احاطہ کر لیں کہ انی الاصل مقابل میں اتصال کے
 اتصال ملازمت ہر وہ یہ کہ ایک دیوار کا کنارہ دوسری دیوار کے کنارے سے ملا ہو دوسرے یعنی دونوں دیواروں کا
 جو ٹر معلوم ہو تا ہو یہ دونوں صورتیں اینٹوں کی دیوار میں معلوم ہو مگر اب اگر لکڑی کی دیوار میں ہوں تو اتصال
 مربع اس طرح ہو گا کہ ایک دیوار کی لکڑی دوسری دیوار میں گئی ہو درخت **ص** اور اگر وہ متصنوں نے دعویٰ کیا
 دیوار کا اور ایک کے اوپر دیوار پر تھکے **ف** یا بائیں جو کچھ میں پر رکھے جاتے ہیں **ص** دوسرے ہوئے ہیں
ف یا ایک کی دیوار کے ساتھ وہ دیوار متنازع فیہ اتصال ملازمت رکھتی ہو درخت **ص** تو وہ شخص انی ہوگا

۱۳۵
 مقدمہ سہ ماہیہ
 تیسرے حصے کے لئے

بلکہ دیواروں میں مشترک ہو گیا **ف** اور اگر ایک شخص کی کڑیاں دیوار پر رکھی ہوں اور دوسرے کی دیوار کے ساتھ افعال تریع کرتی ہو دوسرے تو صاحب افعال زیادہ مقدار ہو گا اور بعضوں نے کہا کہ سبکی کڑیاں بھی ہیں وہ اولیٰ جو گا لیکس صحیح اولیٰ ہو اور جو کڑیاں ظلم سے رکھی گئی ہیں دوسرے شخص کی دیوار پر تو صاحب دیوار اگر اس کے اوکھا ٹپٹ کے مطالبے سے اس کو دیوے یا صلح یا صلح کر دے تو وہ حق مطالبہ ساقط نہ ہو گا پس اگر صاحب دیوار نے اس مطالبے سے اس کا کیا اعداد کے وہ مکان کسی کے ساتھ حیدر الا تو مستثنیٰ کو مطالبہ اس حق کا یہو بخیرا جو آتی طرح اگر صاحب دیوار نے وہ مکان کر لیا کہ وہ دیوے یا صلح کر کے اسے کو تب بھی اس کا حق مطالبہ ساقط ہو گا درمختار **صل** اگر ایک دار میں ایک شخص کے دس بیت ہیں اور دوسرے کا ایک بیت ہو تو وہ دونوں اس کے صحن کے سامنے میں برابر ہو گئے **ف** یعنی صاحب بیت واحد اور صاحب بیت کثیر جو صحن کے استعمال میں برابر ہیں یعنی پھر لے میں اور اسباب رکھنے میں اور کڑیاں جیرے میں و حیدر حاکم غلبۃ الا وحکم لیکن باقی کا حصہ لینے میں اگر کڑیاں ہوگی تو بقدر دریں ہر ایک کے لیے صحن ہو گا اس واسطے کہ باقی کی جانب سے چھ لے ہو تو جس کی زمین زیادہ ہو اس کو زیادہ حاجت ہو درمختار **صل** دو آدمیوں کے اگر ایک میں کڑی کی اور ہر ایک کتنا ہو کہ وہ زمین میرے قفسے میں ہو تو قاضی حکم دیوے کسی کے قفسے کا یہاں تک کہ دونوں گواہ قائم کر لیں اپنے اپنے حصے پر بھرجب دونوں گواہ قائم کر دیں تو وہ زمین دونوں کو نصف نصف دلائی جاوے گی اور جو ایک ہی شخص نے گواہ قائم کیے اپنے حصے پر یا قفسے کا اس شخص نے زمین متنازع فیہ میں کہ ان میں بنائی تھیں یا متنازع بنائی تھی یا اگر حاکم داتا تھا تو اسی کے قبضے کا حکم ہو گا **ف** اس واسطے کہ استعمال اور تصرف دونوں لیلیں جس کی ہیں زیادہ

صل باب دعویٰ نسب کے بیان میں

زید نے ایک لونڈی بھی عمر کے ساتھ بعد اس کے چھ مہینے کے اندر وہ جنمی اور زید نے دعویٰ کیا کہ یہ ولد میرا ہے تو اس کو لکھنا نسب ثابت ہو جاوے گا زید سے اور وہ لونڈی زید کی ام ولد ہو جاوے گی اور صبح فسخ کیا ہوگی اور جس عمر کو والدین لایا جاوے گا اگر عمر و بھی اس طرح کے کا دعویٰ کرے زید کے دعوے کے ساتھ یا بعد اس کے **ف** یہ ہمارا مذہب ہے اور زفر اور شافعی کے نزدیک دعویٰ زید کا ناظر ہو گا اس واسطے کہ زید کا بچنا اس لونڈی کو اقرار ہوا اس بات کا کہ یہ میری ام ولد نہیں ہے بلکہ لونڈی ہے تو اس دعویٰ والدین متناقص ہو اور سابق سے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ لفظ ٹھہر نا ایک معنی جو نواو میں متناقص معنی کیا جاوے گا اور لفظ ٹھہرنا زید کی ملک میں دلیل ہے اس بات کی کہ ولد زید کا ہو اس واسطے کہ وقت بیچ سے چھ مہینے پورے نہیں گذرے ہیں تا احتمال ہوا اس بات کا کہ بیچ کے لفظ ٹھہرنا جو کہ کو اقل مدت محل چھ مہینے ہیں اور یہ جو کہ کا عمر و اگر دعویٰ کرے اس کو لکھا ساتھ زید کے یا بعد دعویٰ زید کے اس واسطے کہ اگر سبیل عمر و نے دعویٰ کیا و لکھا تو نسب اس سے ثابت ہو جاوے گا اور اس دعویٰ کی صحت اس طرح کہ کیا ہوگی کہ عمر و نے اس سے نکاح کیا ہو گا جب وہ زید کی ملک میں تھی پھر استیلا کر لیا اس کا بچہ زید لیا اس کو لکھانی الاصل بزید **صل** اور اگر اسی صورت مذکورہ میں لونڈی عمر گئی اور لکھا زید ہو اور زید اسے اس کا لکھا کیا تو بھی سبب ید سے ثابت ہو جاوے گا نہ اس صورت میں جب اگر کا عمر و دے **ف** اس واسطے کہ ولد اصل ہے جو نسبت میں نہ ہوا بلکہ علیہ السلام نے ابوہریرہ کی ماں کے لیے کہ زید کو لکھا اس کو اس کے والد نے تو ایت کیا اس کو اس ماں نے اس جہاں سے

متواتر ہو جاوے لوگوں کے نزدیک اور ماننے پر ہوں سب لوگ کہ وہ اس وقت اس جگہ میں تھا اور دعویٰ اوس پر
سمیع ہو گا اور حکم کر دیا جاوے گا مدعی علی کی رداوت درمہ کا اس واسطے کہ لازم آئی کہ گندیب اوس پر کی توجہ ثابت ہو
مالداتہ اور اوس میں شک نہیں ہو سکتا اسی طرح حال پر تسمارت کا جو قائم ہو اس نام پر کہ فلاں گئے ہے یہ قول سیر
کیا یا یہ کام نہیں کیا تو یہ تسمارت مقبول نہوگی ایسا ہی ہر زاریہ میں کلائی المحدث کیس ماحبہ تسمارت
علی النفس دس مسائل کو مستثنیٰ کیا کہ اوس میں تسمارت بھی مقبول ہو جائے اور اسکے یہ صورت ہو کہ خاندانہ تسمارت کے
طلاق کو ایک امر مدعی پر معلق کیا اور تسمارت اوس پر گوری تو یہ تسمارت مقبول ہو جاوے گی اور یہ صورت ہو کہ شہادت
تسمارت ہی میرات کی اور یہ کہ اس واسطے کہ اور کوئی وارث نہیں ہو تو یہ تسمارت مقبول ہوگی تسمارت شہاد ہی
متواتر مقبول ہو ماتی صورتیں اگر دیکھا منظور میں تو استاء کو مطالعہ کرے مسائل ایک مدعی علیہ نے اقرار کیا ہیں کہ
یہ مدعی ہوا اسکے ادا کا ایک ہی مجلس میں ہو مقبول ہو گا اور اگر مدعی علیہ دو دنوں کی مجلس مال گئی ہو تو
کیا ادا دے دیں گا اور قائم کیے گا وہ اوس پر تو یہ دعویٰ سمیع ہو گا بشرطیکہ دعویٰ الیعا کا قائل اقرار کرے ہو ورنہ
ورنہ ماطل ہو گا اور جو دعویٰ کرے ادا دے دیں گا بعد انکار دین کے تو مقبول ہو ماتیعا کہ اوس پر گوری کا دعویٰ

ص کے بتا اقرار

ف اقرار کا تحت ہونا قرآن مجید سے ثابت ہو کر مایا اللہ تعالیٰ سے و اللہ اعلم بالصواب یا بتیہ کہ اقرار کرے
وہ شخص حسیہ حق ہو تو اگر ادرحت ہو تا کہ اس حکم کے کچھ معنی ہوئے ادرحت سے فرمایا حیرت علی الدینہ اور دس مسلم
فلا یحق و لا ینکح و لا یتزوج یعنی تو نہ نکاح کرے نہ تہنیک اگر تہنیک ہو رداوت کیا اوس کو ابن حسان نے سند صحیح ابو زریعہ ادر حکم کیا حضرت
نے ماعر پر جب کا سبب اقرار کرے اور اعلیٰ سے کیونکہ اعلیٰ کیا امت محمدیہ لے کہ اقرار حجت ہو مگر حق میں یہاں تک ثابت
کیا انھوں نے حد و قصاص کو اقرار قدرت تو مال بطریق اولیٰ ثابت ہو گا اور عقل سے اس واسطے کہ شخص ماعقل اپنی
پر چھوٹا اقرار نہ کرے جس جہ میں اوس کی معرفت حال یا نقصان مال ہو دے تو ترجیح ہوئی مابہ مدعی کو اوس کی ذات
حق میں سبب ہوئے نہت کے اور کمال زلائی کے خطاوی مع زیادہ **ص** اقرار کرے میں خدمت کو اس
بات کی کہ میر کا حق مجھ پر یا **ف** جو شخص اقرار کرے اوس کو مقرر کرتے ہیں اور جسے حق کو ایف او پر تسمارت کرے اسکو
نقلہ کہ کہتے ہیں اوس جس جہ کا اقرار کرے اوس کو مقرر کرتے ہیں **ص** حکم اقرار کا یہ ہو کہ مقرر اوس بیان سے ظاہر ہوتا ہو
یہ کہ اقرار انسان ہر کے قوت کا **ف** یعنی اقرار سے عمر اور رعایت یہ ہو کہ انک حق لازم کو ظاہر کرے یہ کہ اعلیٰ
اوس کو ایجاد کرے جیسے انسانی عقود ہوتی جو آئے کسی حکم پر تصریح کرتا ہو **ص** تو اگر کسی نے اقرار کیا کہ مسلمان کا خمر
میرے پاس ہو تو صحیح ہو اور اگر اقرار انسانی ہو تا تو یہ اقرار صحیح ہو تا کیونکہ لازم آتا ہے کہ تسمارت تسمارت تسمارت
یہ صحیح ہیں اور جو کسی نے اقرار کیا طلاق اور عناق کا نیز دس سے تو یہ اقرار صحیح نہو گا اور اگر اقرار انسانی ہو تا تو صحیح ہو جاتا
اس واسطے کہ برہدستی سے طلاق اور عناق واقع ہو جاتے ہیں **ف** یعنی جہ سے اگر کوئی شخص اپنی زونہ کو طلاق یا
غلام کو آزاد کر دے تو طلاق اور عناق ناہی ہو جاوے گی جیسے کہ بیان اس کا کتاب الاکراہ میں آوے گا در حتمت زونہ میں

۱۴۰

[illegible][illegible]

معمول النسب ہو اور اس میں کما کر کما حقہ سے ہو سکتا ہے اور تصدیق کی دلیل اس کے لئے توفیق اوست کہ انکسابت ہو جو اولیقا سقر
 سے اگر توفیق وقت اقرار کے کر لیں ہو اور وہ اولیقا شریک ہو جو اولیقا اور وارثوں کا میراث میں اور تصدیق اس کی اس وقت ہو
 ہو کہ وہ اولیقا شریک ہو سکتا ہے اور جو شریک ہو سکتا ہے اور وارثوں کا میراث میں اور تصدیق اس کی اس وقت ہو
 کی وجہ سے نہیں ہے **ف** اشباہ میں کہ میں نے اس میں سوال کیے گئے ایک شخص کہ اگر کیا اور ترہ جو ہو گیا تو سکو وارثوں میں تقسیم
 کر لیا بعد تقسیم کے ایک شخص آیا اور اس سے دعویٰ کیا کہ میراث تھا اور ثابت کیا اس سے نسب کو نو دیکھا فی سگہ گو اہو سون
 اس طرح میراث نے اقرار کیا تھا اس کی فرزند کی کا اور قاضی نے حکم کر دیا اس کے ثبوت نسب کا اثر اس پر کہتے ہیں کہ توبہ سے
 اگر کو ثابت کر کہ میراث نے تیری مان سے نکاح کیا تھا تو یہ قول درست کا وافع ہو سکتا ہے یا نہیں تو کما علی بن حمزہ کے کہ اگر قاضی
 اس کے ثبوت نسب کا حکم کر چکا ہو تو نسب سے فرزند کی اس کی ثابت ہو گئی اب کی وجہ سے زیادتی کی نہیں ہے انتہی اور اگر لڑکا نکاح
 قبیح سے کہ اقرار بالولد عورت عورت سے اقرار بالنکاح ہو فاحفظ **ص** مرد با عورت اگر کسی کو اپنا بیٹا یا بیٹیا ہوئی عادی یا
 مولیٰ یعنی آزاد کر لیا اور لایا تو اسے اور وہ لوگ مقرر کی تصدیق کر میں تو اقرار صحیح ہو جو اولیقا اور واسطیہ شرط ہے تصدیق بجمع کی اور
 عورت جب کسی کو بیٹا کہے تو ایک شرط اور جو وہ کہ ایک عورت کو ابی اسے اس پر کہ ایک اس عورت سے پیدا ہوا ہو اور مقرر ہے
 اگر اقرار کیا نسب کا حالت حیات میں اور مقرر ہے اس کی تصدیق کی بعد موت مقرر کے تو صحیح ہو کہ توبہ سے تصدیق کرے زوجہ کی زوجت
 کی بعد ہونے زوجہ کے اس کے اقرار پر توبہ تصدیق صحیح ہوگی امام صاحب نے زوجہ کے توبہ صحیح ہو جائیگی اگر اقرار کرے
 سولہ ششہ ولادت کے دو مقرر ہے کا جیسے کہ یہ میرا بھائی ہے یا بھائی **ف** در مختار میں ہے کہ اسی میں اعلیٰ جو اقرار بھی کر لیا
 پڑتا ہے یا مادہ **ص** توبہ اقرار صحیح ہو گا واسطیہ کہ یہ اقرار کرنا نسب پر شخص غیر **ف** کیونکہ جو بیٹہ ہے کہ یہ میرا بھائی
 ہے تو ثابت کیا اس کا نسب اپنے باپ سے اور جب کہ یہ میرا بھائی ہے تو وہ بیٹا نسب کو اپنے دادا پر اور اقرار حاجت خاصہ جو یعنی صرف
 دلیل جو مقرر غیر توبہ اس کے کہنے سے دوسرے پر نسب کیسے ثابت ہو گا **ص** اور درار شہ جو کا ایسا مقرر جب کوئی اور
 وارث مقرر کا خود سے نزدیک در تبعید **ف** یعنی کوئی مقرر کا زوی الفردوس میں ہو جو وہ عصبات سے زوی الارحام
 اور اگر کوئی دوسرا وارث قریب یا بعد مقرر کا موجود ہو گا تو ایسا مقرر محروم ہو گا میراث سے **ص** جس کا باپ فرگاہ ہو اگر
 اقرار کرے کسی کے واسطیہ اپنا بھائی ہو نہ کیا تو مقرر وارث کے حصہ میراث میں شریک ہو جو اولیقا لیس نسب اس کا ثابت ہو گا توبہ کے
 عذر پر سرور پڑا آئے تھے اب یہ وہ بیٹہ خالد اور ولید جو کہ میراث میں سے خالد نے یہ اقرار کیا کہ ہمارا باپ یعنی زید عذر سے محروم
 فرزند ہوا جس پر یہ وصول کیا **ف** اور دوسرا بیٹا یعنی ولید اس سے سنگسار اور خالد نے یہ بیان گواہوں سے ثابت کیا **ص**
 تو خالد کو کہ نہ بیٹا اور پچاس روپہ عورت صرف ولید کو دلایا جائیگا **ف** بعد قسم لینے کا سطر کہ یہ واقعہ اس کو معلوم نہیں
 کہ اس کے باپ سے سرور سے نصف وصول کیا اور یہ قسم بھائی کے حق کے لیے ہے اور جو خالد یہ کہتا ہو کہ باپ ہمارا سارا زین ہوا یا نکاح
 تب بھی ولید کو پچاس روپہ دلایا جائیگا قسم لیکر بیان قسم عرو کے حق کے لیے ہوگی اتراول عورت میں اگر ولید ستر نہ کھاتا
 تو خالد اس کے حصے میں شریک ہو جو اولیقا اور ثانی صورت میں اگر ولید ستر نہ کھاتا تو عمر و بری الذمہ ہو جو اولیقا

شعاع کذافی الاصل **ص** مملکت کو تہ اور نکال دینا اگر مصالح نہ کسی قدر اور کاغذ کو تہی و مستعد و بدل مصلحت سے
 مدعی علیہ کو بچہ کرستی سے صورت کر لیں و جو مصالح تاہم کل یا بعض کسی اور کا نکال تو کل کی صورت میں کل مصالح کا
 دعویٰ اور بعض کی صورت میں بعض مصالح کا دعویٰ مدعی علیہ پر بھی کرے لگے **ف** اور بدل مصلحت تلف و جہاں اصل
 تسلیم کے طواف مدعی کے سبب قسم کی مصلحت میں مثل استحقاق کے جو درختا و **ص** ریدے ایک گھر کا دعویٰ کیا ہو جو بعد
 اور کے ادوی گھر کے ایک حصے پر مملکت کر لی تو سب مصلحت ہوگی اور میلہ کلی صحت کا یہ کہ بدل مصلحت میں کوئی چیز اور جہاد ہوئے
 ایک دم ایک پرانہ کا کہ شوقانی گھر کا عوض ہو جاوے یا مافی گھر کے دعوے سے تہذیب و کوہری کر دے **ف** یہ مصلحت اس واسطے
 مصلحت نہیں جو کہ ایک گھر کا کل گھر کا عوض نہیں ہو سکتا تو جب ہی علیہ بدل مصلحت میں یا ایک گھر کا و غیرہ زیادہ کر دے تو یہ
 شوقانی گھر کا عوض و مستعد جسے کی ہو جاوے گی جو مدعی علیہ پانچ فی ہزار ہو اور اگر مدعی نے بری کر دیا مدعی علیہ کو مافی مکان کے دعوے سے
 تب بھی صحیح ہو جاوے گی اس واسطے کہ یہ برابر دعویٰ اعیان سے اور ایسا ابراہیم پر اکتفا اراعیان سے درست نہیں جو اس واسطے
 کہ اگر کسی سٹے ابراہیم میں اور پھر ادوی میں کو بیا تو اس کو سٹے لیا اور درست ہو کیونکہ قاضی کے نزدیک دس کا دعویٰ سمیع ہو سکتا اور اگر
 ان دونوں میں ظاہر ہوگا اس صورت میں کہ جب گھر مدعی علیہ کے قبضے میں ہو کہ اور مدعی بری کر دے اس کو دعویٰ سے اس
 گھر کے تو صحیح ہوگا یا برابر اور جو مدعی علیہ کے قبضے میں ہو دے مثلاً ایک شخص گیا اور دے کہ جو گھر گیا ایک شخص داروں میں اپنے
 حصے سے ابراہیم تو یہ برابر صحیح ہوگا کیونکہ ابراہیم اعیان ہے کہ کذافی الاصل زیادہ آور مصلحت میں بری تو صحیح ہے اور مدعی علیہ بری الذمہ
 ہو جاوے گا باقی بری حق قضائہ و ریائہ تو اس واسطے اگر مدعی پانچ فی ہزار دے تو اس کو لے لیا درختا و **ص** صحیح ہو مصلحت کے
 دعوے اور مستعد کے دعوے سے **ف** دعویٰ مستعد کی صورت یہ کہ ایک شخص دعویٰ کیا اور نہ بری اس کو کہ ان کے مورث
 نے وصیت کی تھی اس بات کی کہ یہ غلام میری خاں سے کیا کرے اور در نہ اس کا انکار کیا اور اس صورت کے نکالنے کی اس واسطے
 حاجت ہوئی کہ اگر مستاجر دعویٰ کرے ایک میں کے کو یہ میں لینے کا اور مالک دس کا انکار کرے پھر دونوں مصلحت کر لیں تو یہ مصلحت جائز
 نہوگی کذافی الاصل لیکن محرر الرافق میں اس کے خلاف مذکور ہو کہ مصلحت ساجر کی موجر کے ساتھ جب دس کر ہو جائے کا یا بدت کا یا
 اثر کا درست ہے خطاوی و شامی **ص** اور صحیح ہے مصلحت جنابیت فیہ من ادون النفس خواہ ہو یا مضاف **ف** اس واسطے
 کہ فرما بالمدبر ہانہ من حق خفی لک من اخذہ شیئاً فالتیاح بالمرکوف و اذا اکتلیہ بالہکسای و تریبہ حکومات
 کیا گیا اور اسکے بجائی کی طرف سے کہ یہ سوہروی ہو دستور کی و راو کا و ناہ طرف اس کے ساتھ نیکی کے کہ اس میں جہاں سے کہ نال ہوئی ہے
 مصلحت میں نہایہ **ص** اور غلامی کے دعوے سے اور یہ مصلحت آزادی ہوگی اور بر مال کے **ف** مثلاً زید نے دعویٰ کیا کہ پڑ
 کہ یہ غیر غلام ہے اور عمر دے مصلحت کر لی پھر دیو و کوہریہ سے تو کوہریہ زید نے یہ دیو لیکر عمر کو تو آزاد کیا **ص** تو اگر مدعی علیہ آزاد کرنا
 ہو اپنے غلام ہو نہی کا تو یہ آزادی ہوگی مال پر دونوں کے حق میں تو ولا تاہت ہوگی عمری کے لیے اور جہاں فرما کہ تو ہو تو مدعی کے
 حق میں آزادی ہوگی مال پر مدعی علیہ کے نہ میں بلکہ اس کے گام میں قطع نہ ہوگا کو ولا تاہت نہوگی مگر اگر وہ حق اور غلام
 ہونے کے **ف** ولا کہتے ہیں غلام کے ترکے کو اور میان اس کا کتاب کو لا میں انشاء اللہ تعالیٰ اور کا **ص** اور صحیح ہے مصلحت
 غلامی کے دعوے سے جب مدعی نکاح کا یا دعویٰ ہو تو یہ مصلحت مثل قطع کے ہو جاوے گی تو اگر مال کی صورت میں دونوں کے حق میں غلامی

مصلحت میں

کا احسان ہو گا مدعی علیہ پر تو رجوع نہ کرے گا مدعی علیہ پر کیونکہ بے اوکے حکم کے صلح واقع ہوئی **ص** اور اگر فضولی نے یوں
کہا کہ صلح کرتا ہوں میں تجھ سے ہزار روپے اور پیر اور پیر روپے دے تو تو خوف پر کسی صلح مدعی علیہ کی اجازت پر نہ اگر وہ بھگے
مدعی علیہ تو صلح جائز ہوگی اور مدعی علیہ کہ ہزار روپے دینا شرط ہے اور جو اجازت نہ دے گا تو صلح باطل ہو جائیگی جب مدعی اپنے
قرض میں سے جو مدعی علیہ پر ہے اس کے نصف یا ثلث یا ربع پر صلح کر لے تو یہ صلح بعض کا لینا اور بعض کا چھوڑ دینا شمار کیا
جاوے گا نہ عقد معاوضہ **ف** اس واسطے کہ بعض قائل کا موصوفین میں جو کہتا **ص** تو صحیح ہے صلح ہزار روپے سے جو مال تھا
تھے تنقید پر یا ہزار مسعاوی پر **ف** تو پہلی صورت میں نوشتور و پکا کا اسقاط ہوا اور دوسری صورت میں بے معاوضہ
ہو نہ اسقاط ہو گا کذا فی الاصل **ص** یا ہزار روپے و زیوریت سے تنقید کرے روپوں پر **ف** اس واسطے کہ یہ اسقاط ہو
نوسور و پکا اور کچھ سے پن کا تو اس صورت میں صلح صحیح ہو جائیگی اور بدل صلح پر قبضہ کرنا شرط نہیں کذا فی الاصل **ص**
اور صلح درام سے مسعاوی دیناروں پر درست نہیں **ف** اس واسطے کہ یہ صلح معاوضہ ہے تو بیع صرف ہو جائیگی یا ہزار روپے
قبض کرنا دیناروں پر قبل جدائی متفقہ دین کے ضرور ہو گا کذا فی الاصل **ص** اس طرح صلح ہزار روپے مسعاوی سے یا نوسور
روپے نقد پر درست نہیں ہے **ف** اس واسطے کہ نقد ہونا بعض یا نوسور کے ہو گیا اور یہ وصف مال نہیں ہے کذا فی الاصل
ص اس طرح مسعاوی و رنگ کے ہزار روپے یا نوسور و زعفران و گلاب پر جائز نہیں ہے **ف** اس واسطے کہ یہ معاوضہ ہوا
ہزار روپے یا نوسور روپے سے ساتھ زیورات و وصف کے کذا فی الاصل اور معاوضہ میں سے بعض صفت کا اعتبار اسقاط پر پس
سب مورد قائل ہیں کہ بالائزہ آوے گا قاعدہ کلیہ اسکا رد مختار میں یہ مرقوم ہے کہ احسان اگر دائن کی طرف سے پایا جاوے تو
اسقاط حق ہے اور اگر دائن اور مدیون دونوں کی طرف سے پایا جاوے تو وہ معاوضہ ہے چھوڑ معاوضہ شہر اور معاوضہ
کا حکم وہ میں جاری ہو گا تو اگر مزاج یا بیابان کا شہر ثابت ہو گا تو معاوضہ فاسد ہو گا اور نہیں تو صحیح ہے کذا فی الاصل **ص**
اگر زید کے عمر و ہزار روپے سے تو زید نے یہ کہا کہ کل تو مجھ کو یا نوسور داکر دے تو تو باقی سے بری الذمہ ہے اور عمر و نے اسکو قبول
کیا اور کل سے عمر و یا نوسور داکر دے تو عمر و باقی سے بری الذمہ ہو جاوے گا اور اگر یا نوسور کو کل کے دن ادا نہ کیا تو سارا دن
پھر عمر و پر لڑے گا **ف** یعنی ہزار روپے پر عمر و سے اس پر واجب ہو جاوے گی اور میں خلاف ابو یوسف کا ہے و لا کل
سب کے مذکور ہیں اصل کتاب اور حدیث میں **ص** اور جو ادا کرے گا وقت میان نہیں کیا **ف** یعنی زید نے
صرف اتنا ہی کہا کہ یا نوسور تو مجھ کو ادا کر دے تو تو باقی سے بری الذمہ ہے **ص** تو زید کا دین چھوڑا کہیں کوئے **ف**
یعنی اگر عمر و نے اس صورت میں کل کے روز یا نوسور داکر ادا نہ کیے تو عمر و عمر و نے تو ٹھیکہ بلکہ یا نوسور ہی رہے گا **ص** اور اگر زید
صلح کر لی عمر و سے اپنے نصف قرض پر اس شرط پر کہ اگر عمر و اسکو کل نصف قرض ادا کر دے تو وہ باقی سے بری الذمہ ہو جاوے
کل نصف قرض ادا کرے تو کل دین عمر و پر ہو تو اس صورت میں اگر عمر و قبول کرے اور کل کے روز نصف قرض ادا کر دے
تو باقی سے بری الذمہ ہو جاوے گا ورنہ عمر و پر بھیگا بالا جماع اگر زید نے عمر و کو نصف قرض سے بری الذمہ کر دیا
اس شرط پر کہ کل تو مجھے نصف ادا کر دے تو عمر و نصف دین سے بری الذمہ ہو گیا خواہ باقی ادا کر دے یا نہ ادا کرے **ف**
بالجماع امام احمد صاحبین اور دلیل اسکی اصل میں مذکور ہے **ص** اور اگر زید نے ابراہیم پر شرط پر ملن کیا جیسے یوں کہا اگر

جسے ضمانت کر دیا آگودہ مردوں نے عقد کر لیا مگر ایک گزین گیموں کے اندر و فزون کا اس ایشال سو روپہ تھا اور ہر ایک نے پچاس پچاس اپنا پٹ اپنے حصے کے دیے پھر ایک ربیہ سلم نے اپنے نصف کر کے باقی میں پچاس سو روپہ سلم الیہ سے صلح کر لی باور وہ روپہ اپنے لئے لیے تو یہ صلح بائز نہ ہوئی امام ابو سعید اور محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہوگی جسے وادامیوں نے ملکر ایک غلام خرید لیا پھر ایک نے انہیں سے اتار کر لیا **ف** اور طریقین کی دلیل اصل میں ہے

فصل شجاعہ کے میان میں

شجاع کہتے ہیں اسکو کہ سب وارث اتفاق کر کے ایک وارث کو میراث سے خارج کر دیں کچھ مال معین کر کے کذا فی المسئلہ **صل** خارج کر دیا وارثوں نے ایک وارث کو ترک کر کے اور وہ ترکہ کا سبب جو یا عقار کچھ مال دیگر یا ترکہ سونا چوہا اور راختوں نے جائیداد دی یا ترکہ چاندی چوہا اور راختوں نے سونا یا ترکہ چاندی سونا و فزون میں اور راختوں نے و فزون دیتے تو یہ شجاع قسم ہے سب صورتوں میں برابر ہر کہ بدل قلیل ہو جائے جس کو محال نہیں بلکہ پھر **کرف** یعنی سونے کو چاندی کا موصوع ہوا اور چاندی کو سونے کا تاجیج کے شے سے استحضار ہو دے کذا فی الاصل لیکن اس شجاع میں جہاں سب وارث بطریق عقد صریح کے ہو تو وہاں قبضہ کرنا طریقین کا شرط ہے صحت کی بنا کہ سود و لازم نہ آوے درمختار **صل** اور جب ترکہ سنوئی کا روپیہ اسٹریٹ فٹ اور اسباب دنوں ہوں اور وارث مذکور کو صرف روپہ یا صرف اشرفیاں دیکر خارج کر دیں تو یہ شجاع درست نہ ہوگا جب تک کہ بدل اس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو وارث مذکور کو ادسی قبض کے حصے سے بونچے **ف** مثلاً وارث مذکور کو میراث میں دس ہجیراں اور کچھ اسباب ہو چکا تھا تو صحت بخلاف میں ضرور ہے کہ وارث دس ہجیراں سے زیادہ روپہ صلح کر دیں تاکہ دس ہجیراں میں کے چوہا دیں اور انکو فرض حصہ اسباب سے کہو دے ورنہ سود ہو جائیگا ایسے کہ یہ صلح نہیں جائز بطریق ہمارے کیونکہ ذکر کے اعمال سے جو اور برات اعیان سے جائز نہیں کذا فی الاصل **صل** اور صلح باطل ہے اگر ایک وارث ترکہ سے خارج کیا جاوے اور مال مانگنے والے ترکہ دیوں میں متوفی کے اوپر لگے گون کے اس شرط پر کہ وہ دیوں باقی وارثوں کے ہوں کیونکہ یہ مالک کرنا چاہیوں کہ کادیوں کے سوا اور کسی شخص کو اور یہ باطل ہے **ف** جب وارث خارج سے دیوں کو باقی وارثوں کے لیے چھوڑا تو اسے اپنے حصے کا دیوں سے باقی وارثوں کو مالک کیا اور حال مانگے تکلیف دین کی سوا دیوں کے اور کسی شخص کو باطل ہے **صل** مگر اس صلح کے صحیح ہونے کے کئی حیلے ہیں ایک حیلہ یہ کہ وارث شرط کر دیں اس بات کی کہ صلح اپنے حصہ دین سے قرضہ اردن کو بری الذمہ کرے اور صلح کرے اعیان ترکہ سے اور مال کے اور اس حیلے میں باقی وارثوں کا فائدہ یہ ہے کہ وارث صلح کا حق باقی تمام دیونوں پر اور یہ نہیں کہ اسکا حصہ دین عقیدہ نہ کرے کہ بولے دوسرا حیلہ یہ کہ باقی وارث صلح کا حصہ دین سے اپنے مال میں سے نقد و اکرین بطریق اعیان کے اوٹنی جائے اور صلح اپنے حصہ دین کا حوالہ کرے دیونوں پر یعنی وارثوں کو اپنا حصہ دلاوے دیونوں سے اور اس حیلے میں ضرور باقی وارث کا کہیونکہ وارثوں کو نقد دینا یا دار و کا حق دین ہوا تیسرا حیلہ اور وہ سب حیلوں میں بہتر ہے وہ یہ ہے کہ باقی وارث صلح کو قرض دیوں سے نقد دے حصے کے دین سے اور صلح کر دیں کے سوا اور ترکہ سے اور صلح حوالے کر دے وارثوں کو اپنے قرض کا قرضہ اردن پر مثلاً قرض کرے ہم حصہ صلح کا دین میں سے سود و ہم چاہے اور باقی ترکہ میں سے بھی سود و ہم وارث صلح کرے میں جو دینا ہم

یہاں تک کہ یہ شرط ہو

تو منفرج ہوا کہ بدل صلح زیادہ ہر سو سے مثلاً ایک سو دس و جم چون تو سو درہم تو دوا بہشت از سکو بطور قرض کے دیو بس یاد رہے اولیٰ تسکیرہ از کار دیو کے قرضہ اور دین پر اور وزارت از دیو کی قبول کر لیں جس صلح کو دین میں سے سود اور فزیدوں سے دین و جم پر اگر اس قدر جم باقی کر کے کا بدل ہو سکتے ہوں اور جو دین سکتے ہوں ان کو کچھ اور تہہ بجا دینے مثلاً ایک پتھری ریبا دھ کر دینگے تاکہ دس باہرے میں دس کے اور پتھری باقی کے بدل میں نہ پڑاؤ **ف** یہ صلح اس صلح اس واسطے برادر ہلکہ اولیٰ میں صلح کا ضرر ہوا اور اگر کرے سے اور حیلہ تانیہ میں فقیر اور رشہ کا جیسا کہ گذرا غلطادی **ص** جس جس کے کہ ایمان معلوم نہیں اور میں صلح صحیح ہوئے میں کیل اور روزوں پر اختلاف ہو مستاح **ک** اور صحیح صلح ہر درختار و دلیلین و فوٹوں کی اصل کتاب میں مذکور ہیں **ص** اور اگر کر کے دیکھ لیں اور اور غیر ذی مہجول الاما فقیر اور رشہ کے پاس ہووے تو صلح صحیح ہو قول اصح میں اور اطل تو صلح اور تقسیم کر دین ادا کرے سے پہلے اگر وہ دین محیط ہووے کر کے کو اور جو محیط ہو تب بھی صلح نہ کی جاوے قبل اسے دین کے اور اگر صلح ہوئی تو فتنہاتے کہا کہ صلح ہوا کی **ف** یعنی دین غیر محیط میں نہ نہ محیط میں **ص** لیکن بقدر دین ترکہ روک لیا جاوے گا یا نہ کی قسمت کر دین جاوے گی اور دسے استحسان کے اور ریاس ہو کر کل ترکہ روک جاوے مگر جو کما دین ضرر تھا اور رشہ کا اسلئے مستحسان کرکے کھنار کے کا بقدر دین کافی چھ سنا کہ مہر آیا صحت صلح کے یہ صحت عوی شرط یا غیر ان میں تو صلح لوگ کہتے ہیں کہ صحت دعویٰ شرط ہو لیکن قول صحیح نہیں اس واسطے کہ دعویٰ ہے اگر دعویٰ ایک ایک حق مہجول کا مکان میں اور دعویٰ علیہ صلح کر لی تو یہ صلح بائز ہو جیسا کہ گذرا **ف** صلح بآئینہ الاستحقاق میں اور نہ ان میں دعویٰ مہجول کے غیر صحیح ہونے میں نہ روزیہ میں بہت مسائل ہیں جو تائید کرتے ہیں کہ اسے قول کی اللہ مل

من كتابنا المضاربة

مقدار مضاربت شرع میں عبارت ہے اور اس مقدار شرکت سے نفع میں کمال ایک کا ہو اور محنت دوسرے کی **ف** تو جو محنت کرتا ہو اس کو مضارب کہتے ہیں اور جب کمال چارو سے رتبہ لمال کہتے ہیں چارو اس کا ثابت ہو شرع سے کوئی منعی البتہ یہ دالہ وسلم معشوت ہوئے اور لوگ معاملہ کرتے رہے اور حضرت نے منع نہ کیا اوس سے اور صحابہ بھی اویسہ عمل کرتے رہے اور کسی نے اس کا انکار نہیں کیا ہادیہ **ص** اور مضاربت کے احکام چند طرح ہیں تو مضاربت قبل عمل کے امانت و دیوت ہے **ف** تو ہاں کٹل سے مضارب پر تادان نہیں آتا **ص** اور وقت عمل کے تو کیل ہے **ف** یہ حرب تو کیل ہوئی تو جو عہدہ مضارب کو لاحق ہو گا وہ رب المال پر ہو گا کافی **اللہ** اور جب نفع ہووے تو محنت چاروہر مخالفت کرے مگر رب رتبہ لمال کی **ف** مستلزام مضارب نے وہ تعریف کیا جس سے رتبہ لمال نے اس کو منع کیا تھا **ص** تو غاصب ہے اور در صورت شرط کر لینے سب نفع کے واسطے مالک کے بصاعت ہے اور اگر شرط شرط کر لینے سب صحیح کے واسطے مضارب کے فرض ہے اور امارہ فاسد ہے اور نقد مضاربت فاسد ہو جاوے تو اب آست میں مضارب کے واسطے نفع نہیں بلکہ اوس کے لیے اوس کی محنت کی ضروری ہے جو ہر طرح خواہ تجارت میں نفع ہو یا جو یا نہ ہو لیکن زیادہ دیکھا دے ضروری نقد و شرط سے بکلاف محمد **ف** اور زیادہ تشریح کے اعتبار فاسد کا یہی حکم ہے کہ اوس کی اجابت مشل شرط سے تریا وہ نہیں ہوتی **ص** اور مضاربت فاسد میں بھی ہلاکت ال سے تاوان

مستاد کو کثیر المبلغ روئے کہ سفید تھا جب بھی رنگ لایا تو تھوڑا روئے گا ہوا اور آنچ روئے گا تو مضارب ایک روئے تو رنگ کا
 لایگا اور ایک روئے صاع کا اور ایک روئے مہا صاع لایگا جب نفع لصا صاع تھوڑا ہووے **ص** اور مضارب کے
 یہ نہیں ہوئے تھوڑا کہ رب المال نے اگر کوئی تھوڑا صاع لایگا تجارت کے میں کر دیا ہووے یا کسی مال خاص میں تجارت کو کیا ہووے
 یا کوئی دولت یا جویم یا کوئی خاص صاع لایگا اعتبار ہووے کہ اس سے بگاڑ کرے تو اگر کوئی محالہ کرے گا خاص میں بگاڑ دینا
 جو خریدی ہو صاع نفع مضارب کی ہوگی یا صاع نفع مضارب کو یہ میں ہوئے کہ مال مضارب میں سے جو غلام لوٹدی خرید ہووے
 اور اس کا حکم کر دیا ہے یا یہ غلام اور لوٹدی کو خریدے کہ وہ رب المال پر آزاد ہوگا **ف** مستاد وہ غلام لوٹدی رب المال کا
 وہی رہے جو غلام ہو یا رب المال نے اس پر غلام کیا ہو کہ اس غلام یا لوٹدی کو خریدوں تو وہ آزاد ہو کر انانی الاصل **ص**
 اور اگر خرید لیا تو مضارب پر بڑیگا کہ رب المال پر مال مضارب میں سے اور نہ اس غلام لوٹدی کو خریدے جو مضارب
 پر آزاد ہو جاوے جب مال میں نفع ہوا ہووے اور جو خرید لیا تو وہ مضارب پر بڑیگا اور اگر نفع ہوا ہووے تو بھی ہوگا
ف اس واسطے کہ اس صورت میں مضارب کا کچھ روئے ہی نہیں ہو تا کہ اس ملک اس غلام لوٹدی میں اس **ص**
 تو اگر بعد اسکے اس غلام لوٹدی کی قیمت خریدا گئی تو مضارب کے حصہ نفع کے مقدار وہ غلام آزاد ہو جاوے گا اگر مالک کو مضارب
 کچھ مال نہ لیا گیا باقی قیمت کے لیے وہ غلام سہی کرے گا اگر مضارب پاس ہزار روئے تھے نصا نصف نفع پڑا ہے اور ہزار
 روئے سے ایک لوٹدی خریدی کی قیمت اس کی ہزار روئے تھی بعد اسکے اس سے وٹکی اور وہ ایک لڑکا تھی ہزار روئے کا اور
 مضارب نے اس لڑکے کو سبکا دیا تو اس کی قیمت ڈیڑھ ہزار روئے ہو گئی اور مضارب غنی ہو تو رب المال کو اختیار ہوگا
 اس لڑکے سے سوا ہزار روئے میں سہی کرالوے چاہے آزاد کرے یا پھر جب رب المال ہزار روئے لڑکے سے وصول کر لے
 تو اس لوٹدی کی قیمت کے اور مضارب سے بھر لےوے **ف** نیز جو عبارت ہدایہ کا جو اصل کتاب میں اس میں ہے اس کی کچھ

ص باب مضارب کے مضارب کے لیے بیان ہیں

اگر مضارب اپنی طرف سے کسی کو مضارب کرے بغیر اذن مالک کے تو قسط مال کے دینے سے ضامن ہوگا یہاں تک کہ مضارب
 غنائی دے میں عمل کرے ظاہر الروایت میں اور یہی قول ہے صاحب میں کا اور جس کی روایت میں امام صاحب نے بیان کیا کہ مضارب
 مالی دوسرے نفع نہ لکاوے اور نہ کہ ترک قسط مال کے دے سے ضامن ہو جاوے گا **ف** اور رضی بہ اول روایت ہے
 اور دلیل دونوں روایت کی اصل میں مذکور ہے **ص** اگر رب المال نے مضارب کو اذن دیا مال دینے کا نظر مضاربیت
 کے اور مضارب نے مضارب بنائی کو مال دیا تو قسط مال کے دے جو اور مالک نے مضارب اول سے وقت مضاربیت کے کیا تھا
 کہ جو کچھ آمد دیا وہ دوسروں کو اور ہمارے ہمارے ہمارے ہیں جو اب مضارب بنائی کو جو نفع حاصل ہوگا اور کا نصف مالک کو ملے گا اور
 چھوٹا ہے مضارب اول کو اور تہائی یا دوسری مضارب تالی کو اور اگر مالک نے یوں کیا تھا مضارب اول سے کہ جو کچھ لگایا ہے
 وہ ہم تم آجھا آجھا اپنے کو ایک تہائی نفع کی مالک کو اور ایک تہائی مضارب اول کو اور ایک تہائی مضارب تالی کو ملے گی
 اور مالک نے یوں کیا تھا کہ تو نفع کیا دے وہ ہم تم دونوں کے بیچ میں نصف نصف ہے اور مضارب اول نے مضارب
 تالی کو نصف نفع پڑا ہے وہ ہم تم مضارب تالی کو نفع حاصل ہوگا اور کا نصف مضارب تالی کو ملے گا اور نصف مضارب اول

مصاب کے مضارب کے لیے ہیں
 علمہ رحمت تہذیب
 ۱۶۶
 مستاد کو کثیر المبلغ روئے کہ سفید تھا جب بھی رنگ لایا تو تھوڑا روئے گا ہوا اور آنچ روئے گا تو مضارب ایک روئے تو رنگ کا
 لایگا اور ایک روئے صاع کا اور ایک روئے مہا صاع لایگا جب نفع لصا صاع تھوڑا ہووے **ص** اور مضارب کے
 یہ نہیں ہوئے تھوڑا کہ رب المال نے اگر کوئی تھوڑا صاع لایگا تجارت کے میں کر دیا ہووے یا کسی مال خاص میں تجارت کو کیا ہووے
 یا کوئی دولت یا جویم یا کوئی خاص صاع لایگا اعتبار ہووے کہ اس سے بگاڑ کرے تو اگر کوئی محالہ کرے گا خاص میں بگاڑ دینا
 جو خریدی ہو صاع نفع مضارب کی ہوگی یا صاع نفع مضارب کو یہ میں ہوئے کہ مال مضارب میں سے جو غلام لوٹدی خرید ہووے
 اور اس کا حکم کر دیا ہے یا یہ غلام اور لوٹدی کو خریدے کہ وہ رب المال پر آزاد ہوگا **ف** مستاد وہ غلام لوٹدی رب المال کا
 وہی رہے جو غلام ہو یا رب المال نے اس پر غلام کیا ہو کہ اس غلام یا لوٹدی کو خریدوں تو وہ آزاد ہو کر انانی الاصل **ص**
 اور اگر خرید لیا تو مضارب پر بڑیگا کہ رب المال پر مال مضارب میں سے اور نہ اس غلام لوٹدی کو خریدے جو مضارب
 پر آزاد ہو جاوے جب مال میں نفع ہوا ہووے اور جو خرید لیا تو وہ مضارب پر بڑیگا اور اگر نفع ہوا ہووے تو بھی ہوگا
ف اس واسطے کہ اس صورت میں مضارب کا کچھ روئے ہی نہیں ہو تا کہ اس ملک اس غلام لوٹدی میں اس **ص**
 تو اگر بعد اسکے اس غلام لوٹدی کی قیمت خریدا گئی تو مضارب کے حصہ نفع کے مقدار وہ غلام آزاد ہو جاوے گا اگر مالک کو مضارب
 کچھ مال نہ لیا گیا باقی قیمت کے لیے وہ غلام سہی کرے گا اگر مضارب پاس ہزار روئے تھے نصا نصف نفع پڑا ہے اور ہزار
 روئے سے ایک لوٹدی خریدی کی قیمت اس کی ہزار روئے تھی بعد اسکے اس سے وٹکی اور وہ ایک لڑکا تھی ہزار روئے کا اور
 مضارب نے اس لڑکے کو سبکا دیا تو اس کی قیمت ڈیڑھ ہزار روئے ہو گئی اور مضارب غنی ہو تو رب المال کو اختیار ہوگا
 اس لڑکے سے سوا ہزار روئے میں سہی کرالوے چاہے آزاد کرے یا پھر جب رب المال ہزار روئے لڑکے سے وصول کر لے
 تو اس لوٹدی کی قیمت کے اور مضارب سے بھر لےوے **ف** نیز جو عبارت ہدایہ کا جو اصل کتاب میں اس میں ہے اس کی کچھ

کہ مصارب اس بڑے گدڑا ص حوصار ہے یہی شہر میں۔ در کام کل کرے نواپٹ کھائے بیش کا بچہ
اور ایسی دوا سہا ل میں اپنے ہی پاس سے اوتھاوے یعنی مال مصارت میں سے۔ لیوے اور جو سفر میں جاوے
تو کھائی یا بلائی کھائے یوں صلاب ہو کر کی تھوڑی کھانہ کی دھلوائی تیل جہاں تیل کی حاجت ہو جیسے ملک حار
میں **ف** محارکہ اور بدیہ اور طائت اور اول تہوں کو کہتے ہیں جو دریاں نجد اور غور کے واقع ہیں
ملک حار میں تیل کی اسلئے حاجت ہے کہ ملا و حار واقع ہیں اقلیم دوم میں اور رین اقلیم دوم کی حار جو اور یاس
تو وہاں۔ دونوں تیل کے لئے اور گھی کھائے گدڑے رین جوتا اور دوا کا خیر مثل افق کے جو امام اعلیٰ کے نزدیک **ح**
اور سواری حوا کرانے کی ہوا حریہ کی جو دوا چارہ اور کال سب کے مصارف مال مصارب میں سے لیوے
سوا حق دسویک اور جو دستور سے زیادہ صرت کر ڈالیا اور سفدر زیادہ کا صاں ہوگا اور جب تہ کو لوٹ کر آوے
اور سفر کی چیزوں میں سے جو مال مصارب سے لی گئی تھیں کچھ باقی ہو تو وہ مال مصارب میں تہرک کر دیوے
اور اگر مصارب اپنے مقام پر کام کل کرنا ہو کہ جب صبح کو دوکان جاتا ہو تو رات کو اپنے گھر میں نہیں رہ سکتا تو اسکا
مکمل سفر کا سا جو اور اگر تہ کو اپنے گھر میں رہ سکتا تو وہ مثل ایک بازار کے جو شہر کے بازاروں میں سے تہرک کر دیا
کو افع ماسلے ہر دوسے تو مالک مال اور سند حرج کو حرا لے لیوے جو مصارب لے مال مصارب میں سے سفر میں
صرف کیا تھا تو اس المال پر اور ہوا جو اسے اب اسیر جو زیادہ بچے وہ ماث دیا جاوے اور اگر مصارب کسی چیز کو
مال مصارب میں سے بطور مرابحہ بیچے تو جو کچھ اس چیز پر صرف ہوا جو جیسے کو اپنے بار برداری وغیرہ اصل لاگت میں
لگا لیوے اور کہے ٹکوانے کو ٹیری ہو اور جو کچھ اپنی ذات پر صرف ہوا جو اسکو۔ لگاوے مسالہ اگر مصارب یاس
ہزار روپے تھے نصف یعنی پڑاوتے ہوں ہزار روپے کا کثیر خرید اور دس گروہ ہزار روپے کا کثیر خرید اور ابھی ہوں
اسکی قیمت کے باقی کو میں دیتے تھے کہ وہ دس ہزار مصارب یاس تلف ہو گئے تو مصارب یا نسو کا ضمان دیا گا اور
باقی دام مالک دیا گا تو جو تھا فی غلام مصارب کا جوگا اور تین حصے اس کے مال مصارب میں بیٹے اور اس المال
آٹھائی ہزار ہوگا اور اگر مصارب اس غلام کو بطور مرابحہ کے بیچے تو اصل جمع دو ہزار تہا دے۔ ٹھائی ہزار کو کہ قیمت
غلام کی تو وہ ہی ہزار تھی اور انوس ناداں کو خر سبب ہلائی کے مصارب پر لازم ہوگا ملاوے یس اگر وہ غلام چار
ہزار کو کہ تھیں ہزار تہہ مصارب ہوگا اور ہزار روپے خاص مصارب کے ہو گئے پھر ان تین ہزار میں سواں المال
یعنی ٹھائی ہزار کہ لگا کر باقی جریا نسو کھینچے کہ وہ نفع کے سمجھے ما دینگے او کو رب المال اور مصارب نصف نصف ماث
لگا اگر تہ صرب لے رب المال سے ایک غلام ہزار کو خرید اور رب المال نے پانسو کو مول لیا تھا تو مرابحت پر بیچنے
کے وقت مصارب یا نسو اصل جمع تہا دے اور جو مصارب نے ہزار روپے کو ایسا غلام خرید اسکی قیمت دو ہزار روپے اور
اس غلام نے بطور غلام ایک شخص کو قتل کیا پھر رب المال اور مصارب اس غلام کے ویسے سے ترک اور فدیہ دینے کو
اختیار کیا تو اس قتل کے خون رسا کے تین حصے مالک پر اور ایک حصہ مصارب پر ہوگا اور جب دونوں نے خر صا دیا
تو اب وہ غلام مال مصارب میں سے نکل جاوے گا سو تین دن رب المال کی حدت کرے اور مالک ان مصارب کی

یہی ہے کہ مصارب اس بڑے گدڑا ص حوصار ہے یہی شہر میں۔ در کام کل کرے نواپٹ کھائے بیش کا بچہ اور ایسی دوا سہا ل میں اپنے ہی پاس سے اوتھاوے یعنی مال مصارت میں سے۔ لیوے اور جو سفر میں جاوے تو کھائی یا بلائی کھائے یوں صلاب ہو کر کی تھوڑی کھانہ کی دھلوائی تیل جہاں تیل کی حاجت ہو جیسے ملک حار میں محارکہ اور بدیہ اور طائت اور اول تہوں کو کہتے ہیں جو دریاں نجد اور غور کے واقع ہیں ملک حار میں تیل کی اسلئے حاجت ہے کہ ملا و حار واقع ہیں اقلیم دوم میں اور رین اقلیم دوم کی حار جو اور یاس تو وہاں۔ دونوں تیل کے لئے اور گھی کھائے گدڑے رین جوتا اور دوا کا خیر مثل افق کے جو امام اعلیٰ کے نزدیک اور سواری حوا کرانے کی ہوا حریہ کی جو دوا چارہ اور کال سب کے مصارف مال مصارب میں سے لیوے سوا حق دسویک اور جو دستور سے زیادہ صرت کر ڈالیا اور سفدر زیادہ کا صاں ہوگا اور جب تہ کو لوٹ کر آوے اور سفر کی چیزوں میں سے جو مال مصارب سے لی گئی تھیں کچھ باقی ہو تو وہ مال مصارب میں تہرک کر دیوے اور اگر مصارب اپنے مقام پر کام کل کرنا ہو کہ جب صبح کو دوکان جاتا ہو تو رات کو اپنے گھر میں نہیں رہ سکتا تو اسکا مکمل سفر کا سا جو اور اگر تہ کو اپنے گھر میں رہ سکتا تو وہ مثل ایک بازار کے جو شہر کے بازاروں میں سے تہرک کر دیا کو افع ماسلے ہر دوسے تو مالک مال اور سند حرج کو حرا لے لیوے جو مصارب لے مال مصارب میں سے سفر میں صرف کیا تھا تو اس المال پر اور ہوا جو اسے اب اسیر جو زیادہ بچے وہ ماث دیا جاوے اور اگر مصارب کسی چیز کو مال مصارب میں سے بطور مرابحہ بیچے تو جو کچھ اس چیز پر صرف ہوا جو جیسے کو اپنے بار برداری وغیرہ اصل لاگت میں لگا لیوے اور کہے ٹکوانے کو ٹیری ہو اور جو کچھ اپنی ذات پر صرف ہوا جو اسکو۔ لگاوے مسالہ اگر مصارب یاس ہزار روپے تھے نصف یعنی پڑاوتے ہوں ہزار روپے کا کثیر خرید اور دس گروہ ہزار روپے کا کثیر خرید اور ابھی ہوں اسکی قیمت کے باقی کو میں دیتے تھے کہ وہ دس ہزار مصارب یاس تلف ہو گئے تو مصارب یا نسو کا ضمان دیا گا اور باقی دام مالک دیا گا تو جو تھا فی غلام مصارب کا جوگا اور تین حصے اس کے مال مصارب میں بیٹے اور اس المال آٹھائی ہزار ہوگا اور اگر مصارب اس غلام کو بطور مرابحہ کے بیچے تو اصل جمع دو ہزار تہا دے۔ ٹھائی ہزار کو کہ قیمت غلام کی تو وہ ہی ہزار تھی اور انوس ناداں کو خر سبب ہلائی کے مصارب پر لازم ہوگا ملاوے یس اگر وہ غلام چار ہزار کو کہ تھیں ہزار تہہ مصارب ہوگا اور ہزار روپے خاص مصارب کے ہو گئے پھر ان تین ہزار میں سواں المال یعنی ٹھائی ہزار کہ لگا کر باقی جریا نسو کھینچے کہ وہ نفع کے سمجھے ما دینگے او کو رب المال اور مصارب نصف نصف ماث لگا اگر تہ صرب لے رب المال سے ایک غلام ہزار کو خرید اور رب المال نے پانسو کو مول لیا تھا تو مرابحت پر بیچنے کے وقت مصارب یا نسو اصل جمع تہا دے اور جو مصارب نے ہزار روپے کو ایسا غلام خرید اسکی قیمت دو ہزار روپے اور اس غلام نے بطور غلام ایک شخص کو قتل کیا پھر رب المال اور مصارب اس غلام کے ویسے سے ترک اور فدیہ دینے کو اختیار کیا تو اس قتل کے خون رسا کے تین حصے مالک پر اور ایک حصہ مصارب پر ہوگا اور جب دونوں نے خر صا دیا تو اب وہ غلام مال مصارب میں سے نکل جاوے گا سو تین دن رب المال کی حدت کرے اور مالک ان مصارب کی

گھر والوں کے اور لوگوں سے کوئی تو بھی در صورت ہلاک مہمانوں کا اہتمام اگر ایک گھر یا تو خوب جانے کے خوف سے ایسے ترقی یافتہ یا دوسرے کشتی دانے کو دیدیجئے اور جو ملک ہو یا دوسرے تو مہمانوں کے گھر پر ان معذرات کا بغیر گواہوں کے سوکا ہوا یہ **ص** تو اگر صاحب مال نے امانت اپنی طلب کی اور توفیق سے باوجود دردت نہری یا انکار کیا اگرچہ پھر بعد اسکے قرار بھی کیا یا نہ کیا یعنی جب انکار کیا امانت کا ردقت طلب ہوا مال کے تو ضامن ہو جاوے گا یا اگرچہ انکار کرے یا نہ کرے اور جو سوا مالک کے اور کسی سے انکار کیا تو ضامن نہ ہو گا کیونکہ یہ بھی حفاظت مال کا طریقہ ہے اور اگر متوقع نے فرستے وقت یہاں نہ کیا امانت کو جب بھی صاحب ضامن ہو گا یا توفیق سے اس امانت کو اپنے مال میں اس طرح ملا دیا کہ تیسرے میں جو سکتی تو بھی ضامن ہو گا مثلاً امانت کیوں تھے اور اسے اپنے گیسوں میں ملا دیا اور ان حالات میں جس میں ملا دیا جیسے تو کو گیسوں میں تو مالک کا حق جاتا رہے اور بالائے اتفاق ضمان لازم آدینا اسی طرح اگر اسی جس میں ملا دے یہ ایک امام صاحب کے اور اسی طرح تو ایک ایسا جو سہل کے مگر جب امانت کو اسی جس میں ملا دے تو اسے قائل مانے ہو گا اگرچہ واجب اقل میں ملا دے کیونکہ اس صورت میں حق مالک کا نہ جاوے گا بلکہ کثرت نسبت ہوگی اور محض کے یہ ایک ہر حال میں شرکت ہوگی حوالہ اقل میں ملا دے یا اکثر میں گذانی الاصل **ص** یا متوقع نے امانت میں ریاضتی کی یا سہل کر کے یا کچھ سے کو سنا یا امانت کے کھانہ پر ہوا یا امانت کے روپوں میں سے کچھ خرچ کیے پھر اوتارے اور میں شریک کر دیے یا جس گھر میں مالک نے حفاظت مال کا حکم کیا تھا متوقع نے اسے اس کے سوا دوسرے گھر میں حفاظت کی تو ان سب صورتوں میں متوقع ضامن ہو گا اور اگر وہ امانت متوقع کے مال میں خود رکھ دیا تو دوسروں اور میں شریک ہو جاوے گا اور اگر متوقع نے امانت میں ریاضتی کی پھر اسے ریاضتی کو دیکھ دیا تو ضمانت بھی زائل ہو جاوے گا **ح** جیسے امانت کو جس گھر میں متوقع نے رکھا تھا نہ رکھا بلکہ دوسرے گھر میں رکھا بعد اس کے پھر اسی گھر میں رکھ دیا تو ضمانت زائل ہو جاوے گا اگر وہ پہلا مکان ایسا تھا کہ جو اسی میں رعیت رہتی تو ہلاک ہو جاتی اور ضمانت لازم ہوتا اور امام شافعی کے تو یہ ایک زائل نہ ہو گا گذانی الاصل **ص** اگر دوسرے کو ان کے اپنے مال ایک شخص کے پاس امانت رکھا اب ایک شریک آیا تو متوقع کو یہ نہیں ہو سکتا کہ اس کا حصہ حوالے کرے وغیرہ دوسرے کے آئے ہوئے **ح** جب یہ دو رعیت سوا مکمل اور موزوں کے اور کوئی چیز جو تو یہ حکم اتفاقی ہے اور اگر مکمل و موزوں ہو دے تو یہی حکم ہے تو یہ ایک امام اعظم کے خلاف صاحب کے اس واسطے کہ متوقع کو ولایت تقسیم مال کی نہیں ہو گذانی الاصل **ص** جب ایک بیز امانت رکھی دو مردوں کے پاس تو اگر وہ شوقا بل قسمت نہیں ہو تو ہر ایک ان کا حفاظت کر سکتا ہے دوسرے کے اذن سے اور جو مال تقسیم ہو تو ہر ایک کو چاہیے کہ اس کے دو حصے کر کے ایک ایک حصے کی حفاظت کرے **ح** اور صاحب کے نزدیک یہاں بھی ہر ایک ایسا حصہ دوسرے کو دے سکتا ہے گذانی الاصل **ص** باوجود اسکے اگر ایک متوقع نے نصف حصہ چار دوسرے کو دیدیا اور وہ امانت قائل تقسیم ہو تو یہ دینے والا نصف کا ضامن ہو گا نہ جو باقی

ہر گھل مال پر کیونکہ متوجع المتوجع خاص نہیں ہوتا امام صاحب کے نزدیک اگر متوجع نے منع کر دیا تو متوجع کو کو اس امانت کو اپنے گھر والوں کے سپرد نہ کرنا اور اسے دیا اس شخص کو کہ اگر اس کو مدتی تو کچھ اسکا جمع نہ تھا تو خاص ہوگا اور اگر اس کو دیا کہ جسکے بغیر ویسے پارہ نہ تھا جیسے امانت جانور تھا اور اپنے غلام کے سپرد کیا یا وہ چیزیں تحمین جسکی عورتیں حفاظت کرتی ہیں اور اپنی بیوی کو دین تو خاص نہ ہوگا جیسے اگر ایک داریسی اعاطہ میں کئی کوٹھریاں ہیں اور متوجع نے ایک کوٹھری خاص میں رکھنے کو کہا تھا اور اسے دوسری کوٹھری میں رکھا تو خاص نہ ہوگا کیونکہ ایک وار کی سب کوٹھریاں حفاظت میں برابر ہیں بخلاف دار کے اسلئے کہ دو دروازہ حفاظت میں متفاوت ہوتے ہیں **ف** پس جب دار بدل دیا تو خاص ہوگا **ص** مگر جب دوسری کوٹھری میں جس میں اسے مال رکھا کوئی غلط ظاہر ہوگا تو خاص ہوگا **ف** جیسے اس کا دروازہ بودا ہو دے یا دیوار ڈھکی ہو دے **ص** اور اگر متوجع نے امانت کسی اور پاس رکھائی تو ضمان صرف اول پر لازم آدینگا **ف** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک مالک کو اختیار ہے چاہے نادان اس کا متوجع سے کہو خواہ متوجع المتوجع سے لیکن اگر متوجع المتوجع سے لیا تو وہ متوجع سے پھیر لیا لہذا فی الاصل **ص** اور اگر غائب نے شے منسوب کو کسی کے پاس امانت رکھا بعد اس کے وہ شے اس شخص کے پاس سے تلف ہوگئی تو مالک کو اختیار ہے چاہے نادان اس کا غائب سے لیوے اور چاہے متوجع الغائب سے اور یہ بالاتفاق ہے **ف** یعنی اس شخص سے جسکے پاس غائب نے امانت رکھا تھا سو اگر نادان لیوے تو متوجع سے تو وہ غائب پر رجوع کر لے لے اور غائب **ص** عمرہ کے پاس ہزار روپیہ ہیں زید نے دعویٰ کیا کہ یہ میری امانت ہیں اور بکر نے دعویٰ کیا کہ یہ میری امانت ہیں اور کسی کے پاس گواہ نہیں ہیں اور مرد و دونوں کے دعوے سے منکر ہو تو تاضی عمرہ کو نصف دلا دیا ہر ایک کے لیے جدا جدا اور جسکے حلف سے چاہے شروع کرے اور جو جھگڑا کرے تو قرعہ ڈال لیوے تو اگر ایک کے حلف سے شروع نہ کرے تو اگر دوسرے کے لیے طعن دلاوے اگر اس کے لیے بھی قبول کرے تو یہ ہزار روپیہ شہر لے اور مرد ہزار روپیہ اور لازم آدینگا **ف** دلیل اسکی مع اور تفصیل کے اصل کتاب میں مذکور ہے فقط

ص کے تحت العارۃ

یہ کتاب جو عاریت کے احکام کے بیان میں یعنی مالکی ہوئی چیز کے دینے کے بیان میں عاریت کی خوبی قرآن اور حدیث اور اجماع سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ لے لے **لَا تَحْمِلُونَ** یعنی منہ کرے ہیں ماعون کو ماعون اس چیز سے عیارت جو جسکی عاریت دینے کی لوگوں میں عادت جاری ہو پھر جب عاریت نہ دینا مذموم ٹھہرے تو عاریت دینا خوب ہوا اور ہدایہ میں ہے کہ عاریت جائز ہے اس واسطے کہ یہ ایک قسم کا احسان ہے اور حضرت علی علیہ السلام و سلم نے کئی مرتبہ عاریت کی تحمیل مفعول سے غزوہ تبوک میں روایت کیا اس کو اللہ اور دہنے اور بخاری میں ثابت ہے کہ آنحضرت علی علیہ السلام نے ابو طلحہ کا گھوڑا جس کا سندوب نام تھا بطور عاریت لیا تھا **ص** عاریت کہتے ہیں نفع کے مالک کو دینے کو بغیر عوض کے جتنا چاہیے کہ تسلیمات یا قسم میں ایک تسلیم عین بدو فی تو یہ بیچ ہے

پس ماریت ہو گا یا یوں کے مشکوٰۃ حبیبۃ اسوا سے کہ ہند مال ہو گا سکنی سے جب بھی عاریت ہو گا اسطرح محض
 مشکوٰۃ اور مشکوٰۃ صدقہ اور صدقہ حبیبۃ اور صدقہ حبیبۃ میں بھی ہو گا **ف** محض سکنی کے معنی
 دیبا میں سے ٹکاوہ گھر دینے کو اور دوسے سکونت کے اور مشکوٰۃ صدقہ یعنی گھر میرا تیرے لیے جو بطریق سکنی کے
 مال آنکروہ سکنی صدقہ اور صدقہ حبیبۃ یعنی گھر میرا تیرے لیے صدقہ جو بطریق ماریت کے صدقہ حبیبۃ یعنی
 گھر میرا تیرے لیے جو بطریق ماریت کے مال آنکروہ ہی عاریت ہے جو بعض جہتہ مسافر و مراد جہتہ میں گذانی الاصل
 اور قائم ہوتی ہے جو بہ قبض کامل سے **ف** اسوا سے کہ ہادیہ میں جو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہن
 جائز ہوتی ہے جو بہ مگر قبض کے ساتھ کما ذیل میں سے نخریج ہادیہ میں کہ یہ حدیث عربیہ ہے اقبہ روایت کیا او سکون عبدالرزاق
 نے قول سے ابراہیم نخعی نے کہ اور مراد اس سے یہ ہے کہ بدو قبض کے ملک جو بہ لگی ثابت نہیں ہوتی اسوا سے کہ
 جو اندرون قبض کے بھی ہو جائے ہادیہ **ص** مراد قبض کامل سے یہ ہے کہ جب قدر ممکن ہو جو بہ ہو بہ قبضہ
 کرے تو مقول میں قبض کامل وہ جو جو اس کے مناسب ہو اور غیر مقول میں جو اس کے مناسب ہو دوسے کو گھر کی کھینچوں پر
 قبضہ کرنا گھر پر قبضہ ہو گا اور جو چیز لائق قسمت ہے اور میں قبض کامل بعد قسمت کے ہو گا اور جو لائق قسمت نہیں تو مکمل
 قبضہ کرنے سے سو بہ پر بھی قبضہ ہو جائے گا ایسے صحیح ہے اگر قبضہ کیا سو بہ لے لے جلسہ میں ہادیہ میں ہادیہ واجب کے
 اور اگر بعد مجلس میں قبضہ کیا تو باذن واجب ضرور ہے صحیح ہے کہ اس متاع کا جو قابل قسمت نہیں ہے **ف** متاع
 اس شخص کو کہتے ہیں کہ شریکوں میں مشترک ہو دوسے اور اس کی قسمت نہ ہوتی ہو دوسے **ص** اور مراد یہ ہے کہ جب قسم
 کیا جاوے تو قابل شفعیت نہ ہے جیسے کچلی یا قدام یا حقو مارکان **ف** کہ بعد قسم کے قابل انتفاع کے ہیں رہتا تو اگر
 ایسے متاع کو واجب نہ ہے کیا سو بہ لے لے اور سو بہ لے لے اوپر قبضہ کر لیا تو قبل از قسم بھی پر قائم ہو جائی **ص**
 اور میں میں صحیح ہوتی ہے جو بدو قبض کی جو قابل قسم جو قسم کی جائے تو شفعیت اس کی باقی رہے اور شافعی کے نزدیک
 صحیح ہے اور دلیل دونوں کی اصل میں مذکور ہے **ف** یعنی قبل قسم کے اگر سو بہ لے لے اوپر قبضہ کر لیا **ص**
 اگرچہ اس پر شریک ہی کو جبہ کرے یا انہی کو جاتا جاسے کہ مفید ہے وہ شیوع ہے جو مقداروں ہو بہ کے نہ جو بعد میں کے
 طاری ہو جاوے جیسے ایک شخص نے ایک مکان میں کیا پھر اس کے بعض غیر میں میں رجب کیا یا بعض غیر میں کسی
 کا نظا خلاف رہن کے کہ وہ ان شیوع طلہ ہی نہیں مفید ہے تو اگر واجب لے اس کی قسم کی پھر سپرد کیا سو بہ لے لے کو
 تو بہ صحیح ہو جائیگی **ف** یعنی پہلے اس سے نفع متاع میں کیا پھر قسم کر کے تسلیم کر دیا تو تو بہ صحیح ہو جائیگی اسوا سے
 کہ تہامی میں قبض سے ہے اور وقت قبض کے شیوع نہ گذانی الاصل **ص** اگر میں کیا گیا ہوں کے اندر کا تھا یا تھوں کے
 اندر تیل نہیں جائز ہے اگرچہ گھوڑوں پسیر کو مارا دیدیوے یا تھوں میں سے تیل نکال کر دیدیوے یا اسطرح بہرہ و غن کی دور
 میں جائز نہیں **ف** اگرچہ دور در میں سے گئی نکال کر دیدیوے اسوا سے کہ یہ چیزیں معدوم نہیں وقت میں کے نو
 انکی بہرہ کسی طرح جائز ہوگی بر خلاف متاع کے گذانی الاصل **ص** اور بہرہ دور در میں کی شخص میں اندرون کی مکرری چیز
 برادر کھیت اور خون کی زمین میں اور کھجور کی درخت میں مثل متاع کے ہے **ف** یعنی اگر ان چیزوں کو بعد قسم

صا کر کے دیکھا تو یہ صحیح ہو گا وہی اصل متاع کے درہ میں **ص** ہے اور اس چیز کی جو موجب نہ کے پاس جو
ف اگر یہ نظر عیب یا امامت ہو دے درختا **ص** غیر قبضہ حدید کے تمام ہو گا وہی **ف** یعنی
 موجب نہ کو ضرورت میں کہ اوپر دوسری مرتبہ قبضہ حدید کرے **ص** اگر باپ **ف** یا جسکو ولایت ہو
 پنجو برہمی جو صبر کی پرورش کرتا ہو تو کھائی اور چا بھی اس میں داخل ہیں **ص** باپ ہوشیار کیلئے صغیر اور کے مسائل
 میں ہو دے درختا **ص** ایسے درختا مانع کو کوئی چیز ہے کہ قبضہ صرف ایجاب سے تمام ہو گا وہی۔
 اس میں نعل کی حاجت جو نقص کی **ف** اس واسطے کہ ولی یا قصہ مثل قبضہ موجب نہ کے تہا رکیاں رنگا عین
ص اگر اسی نے کوئی چیز ہے کہ ایک بابا بعل کو قوم تمام ہو گا وہی خود اس صبر کے قبضہ سے اگر وہ مائل ہو
ف یعنی تحصیل مال کو سمجھتا ہو دے درختا **ص** یا اس کے باپ کے قبضہ سے یا اس کے دادا کے قبضہ
 سے یا بابا اور دادا کے وصی کے قبضہ سے یا مان کے قبضہ کرنے سے اگر وہ صغیر مال کے پاس ہو دے **ف**
 یعنی اسی کے پاس پرورش یا تہا ہو اور اگر اس کی پرورش میں ہو دے تو اس کا قبضہ کافی ہو گا **ص** یا اسی
 کے قبضہ کرنے سے اگر وہ اسی اس صبر کی پرورش کرتا ہو اور وہ ہو گا اسی کے پاس ہو اور اگر ایک چیز ہے کہ
 کے لیے اور اس کی طرف سے اس کے حامدے موجب پر قبضہ کیا تو درست ہو بشرطیکہ بعد رفا کے ہو **ف**
 اور قبل رفا کے صحیح نہیں درختا رفا سے مراد روح کا بابا ہو روح کے گھر میں بعد نکاح کے **ص** روادین
 لے اگر ایک گھر ایک شخص کو ہے کیا صحیح ہو اس واسطے کہ کل گھر ایک شخص کے پاس آیا تو شیعہ نہیں ہو اور اس کا اولیائے
 ایک شخص یا گھر دو آدمیوں کو ہے کہ تو صحیح نہیں نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہو **ف**
 اس واسطے کہ تلبیک متحد ہو تو شیعہ باقی نہیں رہا جیسے ایک چیز کو کی دو شخصوں پاس اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ
 ہر ایک کو نصف گھر ہے کیا تو شیعہ ثابت ہو اجماع رہیں کے کہ وہاں ہر ایک کے دین کے بدلے میں کل تو شیعہ
 رہیں گی کہ انی الاصل **ص** جیسے دس درم تصدق کیے یا ہے کہے دو تو ان کو دوں کو تو درست نہیں اور دو فقیران
 کو اگر تصدق یا ہے کہے تو درست ہو **ف** اور صاحبین کے نزدیک اول صورت میں بھی درست ہو جیسے مکان
 کی جہ میں دو شخصوں کو دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ تو ان کو دوں کو جب ہے یا تصدق کیا تو موجب نہ دو شخص ہو گئے
 اور وہ موجب ہو شیعہ ہو صحیح ہو صدقہ و فضیوں پر اس لیے کہ وہ صدقہ سے ہے جو جائز اور ہر جائز ہو جہاں تصدق
 اور ہے کہ دو فقیران پر کیونکہ وہ دراصل ہر اکو دینا ہو اور خدا واحد ہو فرمایا حضرت علیہ السلام نے صدقہ پڑھا ہو
 اول کہ میں خدا سے تمہاری کہ قتل اس کے پیرے کفن میں غیر کہ کفانی الاصل اور یہ حدیث اس لحاظ سے مجھے نہیں ملے اور اسے اعظم

ص باب ہے کہ کے پھر لینے کے بیان میں

ہے کہ کے پھر لینے درست ہو ہمارے نزدیک اس واسطے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے ہر کرنے والا زیادہ
 خدا ہو تو موجب کا حکم نہ لایا دے اور **ک** روایت کیا اس کو ابن ماحد کے ابو ہریرہ سے اور
 روایت کیا اس کو ماکرے اور صحیح کہا ان میں سے **ص** اور امام شافعی نے کہ نزدیک روح کرنا ہے میں درست نہیں

مگر جو باپ اپنے بیٹے کو ہمہ کرے اس لیے کہ فرمایا آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے رجم کرے ہمہ کرے والا اپنی
 ہمہ میں مگر باپ اوس چیز میں جو ہمہ کرے ایسی اولاد کو **ف** روایت کیا اس حدیث کو امام احمد اور ابو داؤد
 اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے اس عمر اور اس حدیث میں علیہ السلام سے اور صحیح کیا اور مسکو ترمذی نے اس
 اس حدیث اور ماہر نے **ص** ہم کہتے ہیں کہ مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ دو مردوں کو میرا اور نہیں کہ جو
 کر میں البتہ یہ کہ وہ وقت امتیاج کے اپنی اولاد کے مال کا مالک ہو جائے **ف** یعنی یہ ممانعت خود حدیث
 توافقی میں مروی ہے جو کہ اس حدیث میں جمع کے اور شک نہیں کہ یہ حدیث سے ہمارے نزدیک یا
 مکروہ تحریمی ہے جو قبول آج یا مکروہ تنزیہی ہے جو قبول معیض اس لیے کہ دیا رسول اللہ علیہ السلام نے ہے کہ دالا
 اپنی ہمہ میں جیسے گناہ کو کرتا ہے پھر اتنا ہی دوسری طرف روایت کیا اور مسکو کا یہ اس حدیث سے درج کیا
 و مطحاوی لیکن جمع کے ساتھ موانع ہیں جو صحیح حقیقہ میں مجتمع ہیں ساتھ امرائع ہیں جو علی الیکہ الام فی
 نے تسبیل ضبط کے واسطے اول موانع کی طرف اشارہ ان سبب عرفوں میں کر دیا ہے معنی اس عبارت کے یہ ہیں
 کہ انہوں نے رجم کر دالا اور مسکو خرقہ یعنی طعن جو تو گویا مسکو کو رجم کے ساتھ مستابست دی کہ دانی الطحاوی
ص منع کرتی ہے رجم کرے ہمہ سے بریاتی تو دال سے مراد زیارت ہے **ف** حرفض جو موجود ہیں ہر دو
 اور اوس کے سبب سے قیمت جو موجود ہے کہ ہر جہاد سے اور **ص** متصل جو دوسے جو موجود ہے سے **ف**
 یعنی جدا ہونا اوس زیارت کا جو موجود ہے ممکن ہو دوسے زیارت کی پیدا سو واسطے لاقی کہ نقصان جو موجود
 چنانچہ عالمہ ہونا لوٹدی کا اور کاٹ ڈالنا کر کے کا مائع رجم میں اور نفس جو موجود ہے کی قید سے وہ زیارت نکل
 گئی جو صرف نفع میں ہو دوسے مثلاً بعد ہمہ کے جو موجود ہے کا حج ہر جہاد سے تو یہ زیادتی مائع رجم میں زیارت
 قیمت کی قید سے وہ زیادتی نکل گئی جو نقصان قیمت کی موجب ہے جیسے طول فاشح علام لوٹدی کے قاست کا
 کہ یہ بھی مائع رجم نہیں **ص** جیسے عمارت بنانا اور درخت کا جانا **ف** کہ ایک شخص نے غالی زمین میں جو
 بعد اوس کے جو موجود ہے لے لے زمین عمارت بنائی یا درخت جھاٹے جس سے زمین کی قیمت بڑھ گئی تو اب وہاں جو
 رجم جائز ہو گا قتا دای مالگیری میں کافی سے منقول ہے کہ اگر غالی زمین میں جو موجود ہے لے لے ایک کنارہ ہے
 کھجور جھاٹے یا عمارت بنائی اور یہ عمارت بنانا اور کھجور جانا زمین کی زیارت ٹھہری تو وہاں جو موجود ہے لے لے ایک کنارہ ہے
 میں نکل نہیں میں بعض نہیں میں اور اگر یہ زیارت میں بعد از ہوا نقصان میں شمار ہو تو مائع رجم نہیں تو
 اگر مکان مسابیت چھوٹی بنا دے تو یہ ہرگز زیارت نہ ہوگی تو اوس کا کچھ اعتبار نہیں اور اگر زمین عظیم یعنی طویل اور
 سریش ہو تو عمارت مذکورہ تمام زمین کی زیارت ہوگی بلکہ اوس کے ایک قطعہ کی زیارت ٹھہری تو وہاں جو موجود ہے لے لے
 قطعہ چھوڑ کے دوسرے قطعہ میں رجم جائز ہو گا انہی غایۃ کا و طار **ص** اور فرمایا یعنی میں ہونا ہونا ہونا ہونا
ف اور اسی طرح جو بعد از ہوا تو درخت اور رنگ اور شوب ہر گناہ پر یعنی وہ وہ حلوئی جس سے قیمت
 بڑھ جائے اور جو ان ہونا صغیر کا اور شتا ہمہ کے کا اور کھینا ہمہ کے کا اور مسلمان ہونا غلام کا اور ساجو ہونا و کا

اور معاف ہو جائے اس کا اور تعلیم قرآن کی یا کتابت کی یا قرات کی اور گننے اعراب معصی کی اور نقل ستاع
 ایک تہ سے دوسرے تہ کو جہاں اس کی قیمت زیادہ ہو جاوے اور مختار **ص** نہ وہ زیادتی جو خدا ہو دے
 شہر مہربان سے **ف** کہ وہ مانع رجوع نہیں **ص** جیسے بچہ ہوتا تو مہربان کا **ف** اور بیل رحمت
 کا تو اس صورت میں وہ اصل تک کو بھیجے لیوے نہ زیادت کو در مختار **ص** اور میں سے مراد پرمنا ناواہب کا
 یا مہربان کا **ف** بعد قبض کے کہ پھر اختیار رجوع کا باقی نہیں رہتا اور جو قبل تسلیم کے کوئی کر گیا تو عقد جہ
 باطل ہو جاوے اور مختار **ص** اور میں سے مراد عرض پر جو جہ کے بدلے میں مہربان لے لے دیا وہب کو دیا ہو
 مستطیع اس عرض کی امانت طرف جہ کے کی ہو **ف** مثلاً مہربان لے دے دیا وہب سے کہا کہ لے اپنے میرے
 عوض یا اس کا بدلہ یا اپنے جہ کا مقابل لے یا مانند اس کلام کے اور کوئی لفظ بولا جس سے وہاب کو معلوم ہو جاوے
 کہ یہ اس کے جہ کا عوض ہو اور وہاب لے اس پر نقد کیا تو اس حق رجوع ساقط ہو جاوے اس واسطے کہ وہ بالعموم
 اختیار **ص** اور اگر کوئی شخص اجنبی مہربان کی طرف سے وہاب کو عوض اس کے بہ کا دے تو اسے نہ لے کر
 کہ لے تو اجنبی جہ کا عوض اور وہاب اس کو لے لیوے تو بھی حق رجوع ساقط ہو جاوے تاکہ اگر عرض جہ کی امانت
 طرف جہ کے نہ کی **ف** یعنی کوئی ایسا لفظ نہ کہ جس سے وہاب کو معلوم ہو جائے کہ یہ میری جہ کا عوض ہے **ص**
 تو ہر ایک وہاب اور مہربان اپنی اپنی چیز کو بھیج سکتا ہے اور نہ سے مراد یہ کہ وہ شہر مہربان ملک سے مہربان
 کی خارج ہو جاوے **ف** مثلاً مہربان لے اس تک کو فروخت کر ڈالے یا کسی اور کو جہ کر دے تو اگر مہربان لے
 اپنے مہربان لے سے بعد جہ کے اس تک کو بھیجے لیوے تو وہاب اول بھی بھیج سکتا ہے اور اس سے اسی طرح اگر مہربان لے
 نہ نصت شہر مہربان فروخت کر ڈالی تو نصت مافی میں وہاب رجوع کر سکتا ہے اور مختار **ص** اور زائے سمجھ
 سے مراد زودیت جو وقت جہ کے **ف** یعنی جس وقت جہ پہلے چلا دے سو وقت وہاب اور مہربان لے میں علامہ زودیت
 ہونا مثلاً غلام جو دے کو کوئی شہر جہ کرے یا حور و غلام کو دے اور وقت جہ کی قید اس واسطے لگائی کہ **ص** اگر جہ کیا
 ایک عورت کو اور بعد جہ کے اس سے نکاح کیا تو رجوع کر سکتا ہے **ف** اس لیے کہ وقت جہ کے رجوع جہ سے
 اور اگر جہ کیا اپنی زوجہ کو اور بعد جہ کے اس عورت کو بدلا کر دیا تو بھیجے لیوے مہربان کا با نہیں **ف** اس لیے کہ وقت
 جہ کے کا تاثر زودیت موجود تھا یہی وہ صورتیں ہیں اگر حور و غلام کو جہ کرے ان میں بھی حکم **ص** اور حق
 سے مراد زودیت جو وقت جہ کے **ف** یعنی ایسی قرابت جس سے طلاق حرام ہو جاوے تو اگر فقط قرابت جو نصت نہ ہو
 نصت جی یا تا یا اتوں کی اولاد یا محرمیت جو قرابت جو نصت نہ ہو جیسے محرم رضاعی تو رجوع جہ جائز ہے **ص** اور ہاں سے
 مراد ہاں کہ ہونا تو مہربان کا ہر **ف** ہاں سے کہ ہونا مہربان اس شہر کی ذات کا یا اس کے غار منافع کا مراد ہاں سے
 باقی رہنے ملک مہربان لے کے تو خروج عن الملك کے کہنے کے بعد یہ مانع زائد ہوگا **ص** اگر عرض دیت کے بعد
 آدھا مہربان کسی اور کا نکلا تو مہربان نصت عرض اپنا بھیجے لیوے اور اگر عرض میں آدھا کسی اور کا نکلا تو اس
 یہ نہیں کر سکتا کہ آدھا مہربان دے لیوے بلکہ خواہ وہ آدھا عرض ہو اور اس کے پاس مافی مہربان لے کو بھیج کر لے

کھل کر مہربان رہا پس نے لیوے یا ادوی آدھے عوام پر وسعت کرے **ف** اور امام نو فہر کے نزدیک اس صورت
 میں آدھا مہربان پھر کھلتا ہو باعتبار عرض کے اور دلیل ہماری اصل میں مذکور ہے **ص** اگر مہربان نہ لے آدھے
 مہربان کا عوض دیا تو واجب نفع مہربان جس کا عوض نہیں پڑتا پھر لے سکتا ہے اور جو مہربان نے نصف مہربان
 کو فروخت کر ڈالا تو واجب نفع باقی میں رجع کر سکتا ہے اس طرح واجب کو اختیار ہے کہ نصف مہربان پھر لیوے
 اگر مہربان نہ لے آدھ میں سے کچھ بھی فروخت نہ کیا ہو ورنہ **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں واجب کو کھل کر پھر
 کا اختیار ہے جو تو نفع کو بطریق اولیٰ پھر لے سکتا **ص** اور صحیح میں رجع یعنی مہربان پھر لے لیا مگر دونوں کی
 رضا مندی یا قاضی کے حکم سے **ف** اسلئے کہ رجع فی العبد میں اختلاف ہے مجتہدین کا تو مہربان رضا مندی واجب اور
 مہربان نہ لے مگر قاضی کے رجع صحیح ہوگا **ص** پس اگر مہربان کو آزاد کر دیا مہربان نہ لے بعد رجع واجب کے
 قبل حکم قاضی کے تو یہ آزاد ہو جائیگا اور اگر مہربان نہ لے مہربان کو روک رکھا واجب سے بعد رجع کے
 لیکن ابھی قاضی نے حکم نہیں کیا پھر رجع کا اور مہربان تلف ہو گیا مہربان نہ لے کے پاس نو مہربان لیا اس ہوگا
 اس طرح اگر تلف ہو گیا مہربان نہ لے پاس بعد حکم قاضی کے بھی اس واسطے کہ قبضہ مہربان نہ لے کا قبضہ ضمان نہیں ہے البتہ جب
 بعد حکم قاضی کے مہربان نہ لے مہربان کو روک رکھے یعنی مہربان نہ لے کا قبضہ طلب واجب مدبر ہے تو تاواں اور سیر لازم ہوگا بشرطیکہ
 قادر ہو تسلیم **ص** اور مہربان میں جب رجع قضا سے قاضی سے ہو جائے یا ہر تراضی طرفین تو یہ رجع ہوگا اصل میں ہر
 نہ ہر مہربان نہ لے کی طرف سے واسطے واجب کے اس واسطے قبضہ واجب کا رجع میں شرط نہیں **ف** اور اگر
 مہربان نہ لے واجب کو مہربان نہ لے قبل قضا یا رضا کے اور وہ قبول کرے تو مالک مہربان نہ لے قبض کے اور جب نہ قبض
 کر لیا تو مہربان نہ لے رجع کے ہوگا قضا یا رضا سے اور مہربان نہ لے کو آدھ میں رجع کرنا جائز نہ ہوگا لکن فی الطحاوی وغیرہ لایق
ص اور صحیح ہے رجع مشاع میں **ف** یعنی ہر مشاع اگر صحیح میں لیکن رجع فی العبد مشاع میں درست ہے
 اسلئے کہ رجع فی شے جو اصل مہربان نہ لے ثانی صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک گھر و شخص کو مہربان کیا ایک
 حصے میں رجع کرے **ص** اگر مہربان نہ لے مہربان نہ لے تلف ہو گیا بعد اس کے معلوم ہو کہ وہ مہربان نہ لے ایک شخص ثالث
 کا تھا اور مہربان نہ لے اس کا ضمان مالک کو دیا تو مہربان نہ لے واجب سے وہ تاواں بھر نہیں سکتا اس واسطے کہ مہربان نہ لے
 کا عقد جو معاوضے کا تو آدھ میں سلامت مہربان نہ لے کا استحقاق نہیں ہے نہ کرنا عوام لینے کی شرط ہے **ف** اسکو عربی میں مہربان
 بشرط العوض کہتے ہیں مثلاً یون کہنا کہ میں مہربان نہ لے ہوں بلکہ یہ سلام اس شرط پر کہ تو اس کے بدلے مجھ کو غلام مہربان نہ لے اور شرط
 جو آدھ میں عرض معین ہو ورنہ اگر عرض قبول ہوگا تو یہ مہربان نہ لے ہوگا **ص** البتہ میں مہربان نہ لے تو شرط ہوگا
 کہ واجب در مہربان نہ لے قافلہ جو ہاویں بدلیں پر مجلس عقد میں اور باطل ہوگا شیخ سے **ف** جب مہربان نہ لے قابل قیمت
 کے ہو ورنہ **ص** اور انتہا میں یہ ہے رجع جو مہربان نہ لے سکتا ہے سبب ہے کہ اور حیا را رویت کے اور ثابت ہوگا آدھ میں فی شے شے کو روک
 نزدیک در امام نو فہر شافعی کے نزدیک یہ ہے رجع جو ابتدا اور انتہا دونوں میں **ف** اور طحاوی اور نو فہر کے نزدیک یہ ہے کہ

مسنے حاملہ لوٹدی کہ مہیا کیا تغیر اس کے حمل کے یا اس شرط پر کہ وہ لوٹدی وہاں پہنچ کر کھیر دیوے یا نہ پہنچے اور اسکو آزاد کر دیوے یا ایسی ام ولد مراد سے یا ایک گھر مہیا کیا یا صدقہ دیا اس شرط پر کہ تحوڑا میں سے ٹکڑی کھیر دینا یا تحوڑے کا عیوض دینا تو اس سب معہ قیول میں پہنچے ہو اور اصل صورت میں حمل کا استنسا اور باقی صورتوں میں شرط باطل ہو جائے اگر اسنے آزاد کر دیا اس لوٹدی کے حمل کو اور پھر مہیا کیا لوٹدی کو تو جائز ہے **ف** اس واسطے کہ حمل وہاں پہنچ کر ملک برافقہ ہو سکی یاں کو مہیا کیا تو گویا لوٹدی کو مہیا کیا مستند ہے حمل اور ایسا مہیا بھیج کر لوہی بھیج کر مہیا ہو گا **ص** اور اگر حمل کو بدر کیا پھر اسکی یاں کو مہیا کیا تو مہیا جائز ہو گا اسلئے کہ حمل باقی رہا نہ ملک وہاں پہنچے پس سو کا مسئلہ استنسا کے مستحق ہے ایتہ و قیدار سے نہ کہ جب کل ہو تو وہ قریب یا دور قریب سے سری الدہ پر **ف** یا کہ کہ ٹکڑا آدھا قریب اور اگر دسے تو باقی آدھا تیرا ہی یا تو اس سے سری الدہ پر یا یہاں **ص** تو یہ قول باطل ہے **ف** اس واسطے کہ امرائے دس کی تعلیق میرے شرط پر باطل ہے کذا فی الاصل **ص** در سب ہی مہیا کر دی اور وہ عمر لہ کا ہو گا اسکی رمدگی تنگ اور بعد اس کے اس کے وارثوں کا ہو گا اور عمری کہتے ہیں ایک شخص کو اپنا گھر دیا اسکی مدت العمر تک اس شرط پر کہ جب عمر لہ مر جاوے تو وہ گھر پھر واجب کا ہو گا و لگا تو ہے میرے بھیج کر ہو گا اور وہاں کی شرط یہ ہے العمر تک کی مطلق ہو گا و لگا ہو گی ملک وہ گھر عمر لہ کا تا سمات حیات ملک ہو گا اور بعد اسکی موت کے اس کے وارثوں کا ہو گا **ف** بھیج مسلمین کو کہ مر یا محضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روکے رہو اپنے پاس اپنے مال اور نہ تباہ کرو اسکو جو بیشک جسے کیا عمری سودہ اور سکا ہر جسکو دیا گیا مسنے او مرے اس کے اور اس کے وارثوں کا اور ابوداؤد اور مسانی کی روایت میں ہے کہ جو عمری دی گئی تو وہ عمر لہ کے وارثوں کی ہو کذا فی طبع اللام **ص** اور باطل ہے ہشتم یعنی وہ یہ کہ اگر میں مر جاؤں سب سے تیرے تو میر تیری ہو اور جو تو مر جاوے تو پھر وہ میر میری ہو جاوے گی **ف** رقبی مستحق ہے رقبہ سے جسکے سنی انتظار سے زمین گویا ہر ایک اون دونوں میں سے دوسرے کی موت کا انتظار کرتا ہو اور یہ باطل ہے نزدیک طرفین کے اور نزدیک ابو یوسف کے بھیج کر اور شرط باطل ہے اسلئے کہ قول اسکا **ف** یا تو سبقتی کے یہی معنی ہیں کہ یہ گھر میرا تیرے لیے ہو اور میں منتظر ہوں تیری موت کا تو پھر آوے وہ گھر میری طرف سے بھیج کر ہو گا یہ قول اور باطل ہو گی شرط مثل عمری کے تو اختلاف کی بنا تعمیر عمری میر ہوئی کذا فی الاصل **ص** صدقہ کا حکم مہیا کا سا ہے بھیج نہیں ہوتا تعمیر قبضہ کے اور نہ اس مسئلہ میں جو قابل منہم ہو مثلاً تصدق کیا ایک شخص نے عمل القسمہ کے نصف کو تو بھیج نہیں اللہ اگر ایک شہر و فقیر و ن کو تصدق کرے تو دوسرے ہو اور صدقے میں رجوع درست نہیں ہے **ف** کیونکہ صدقہ کا عیوض ثواب ہے اور وہ تصدق کو حاصل ہو گیا بر طاعت ہے کہ کذا فی الاصل **مسائل ملحقہ** اگر قرضہ دے خود کہ نام میرا تھک میں بطور عاریت ہے اور یہ قرضہ اصل میں دوسرے شخص کا ہے تو اس کا قرضہ بھیج کر ہو گا اور عمر لہ اس دیں کو لے سکتا ہے ایسا ہی حکم ہے اگر کوئی کہ کہ میرا قرضہ جو خان شخص پر ہے وہ فلاں کا ہے تو تحصیل سے ہم صلح کر لی اس امر پر کہ غلطی میں دفتر سرکار میں ایک شخص کا

نام لکھو اور باہر سے تو عطاے سلطانی اسی کی ہوگی جسکا نام دفتر سرکار میں مرقوم ہے ایک شخص نے دعوت کی
چند آدمیوں کی اور ہر ایک کو ایک ایک علیحدہ خوانوں پر بیٹھا یا تو ہر ایک خزانے کے درستی میں کچھ دوسرے
خوان میں دے کر اپنے پاس سے کچھ کچھ نادر لٹے یا کسی فقیر کو ادا میں سے کچھ دیوے یا ذخیرہ کو یا صاحب حاکم کے
مکان کے سوا اور مکان کی فنی کو دیوے یا کچھ کو اگرچہ صاحب خانہ کا ہو دے دیوے مگر عملی ہوئی روٹی دینا
درست ہے اسلیئے کہ اسکا اذن عادی یا عادی ہوتا ہے جو ہر دو میں سے کچھ ایک نے دوسرے کو خط لکھا اور اوس میں لکھا کہ
اسکی نیت پر جواب لکھو یا تو مکتوب الیہ کو اوس خط کا پھر دیا ضرور ہے اور اگر جواب نیت پر طلب نہیں کیا
تو مکتوب الیہ اوس خط کا مالک ہو جاوے گا کہ اگرچہ یہیں پہنچتا ادا سے رکھو غیر سوا ائم اور مدراء و کفار سے پر
ورین کا اگرچہ یہ کیا مدیون کو یا بری کیا اوسکو تو درست ہے جو پھر دائیں کو رجوع اوس سے خواہ مدیون نے قبول کیا ہو
یا سہو درست ہے میں ہر ایک میں رد ہو جاتا ہے اگر مدیون نے قبول ہے یا اگر رد کیا خواہ مجلس میں یا بعد اوس مجلس کے
اسلیئے کہ اس میں معنی اسقاط کے ہیں جو کہ اس میں اس شرط پر کہ خداوند سپر ظالم جو دیوے یا اوس کو اگر لکھ
اور خداوند نے ایسا شرط کی تو ہر ایک حال پر باقی رہیگا اور غور و فکر کا لفظ اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ہے اور وہاں لکھی
الحمد للہ کہ جلد ثالث کتاب نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ حدائق فصل و کرم سے فقیری تاج رحمان تشریف لکھا
جو جی روز بخشنہ کو تمام ہوئی اب معترقب ترجمہ جو بھی جلد کا شروع ہوتا ہے خدا سے تعالیٰ سے امید یہ ہے کہ اس کے تمام
کی بھی جلد توفیق دیکر مقبول فرما دے اور اس کتاب کو آخرت میں درمیان مغفرت اور حصول ثواب گردانے نقطہ

الحمد للہ العظیم والصلوٰۃ والسلام علی خیر الکریم کہ انہوں نے بطبع طبعین اولین نور الہدایہ ترجمہ انہوی شرح وقایہ
کے تیسری جلد بھی تجزیہ حاشی جدیدہ و تفسیر مسائل حاصل مستخرجہ و اصلاح مزارع مطبوعہ
سابقہ بصرف رر کثیر حسب قانون مستخرجہ از دستخطی ہو کر باہتمام عاجز
محمد عبد الرحمن خان صاحب محروسہ خاں و تربیت یافتہ تدریس
برادر معظم محمد مصطفیٰ خان غفر اللہ لہما بطبع نظامی واقع
کا پورہ میں ماہ رجب المرجب ۱۲۸۶ ہجری
چھپکر تمام ہوئی مطبوعہ
خاص و عام
ہجری



مجلس تہذیب و تعلیم
کراچی

وجہ تہذیب و دستخط و کتابت

مجلس تہذیب و تعلیم کے نام سے کتاب مطبوعہ نظامی واقع کا پورہ
میں بھی ہے جو تہذیب و دستخط و کتابت کے خاتمہ پر ثبت کیے گئے

کتابت
کراچی
مجلس تہذیب و تعلیم
کراچی

۱۲۱		پیر کے میریے کے بیان میں		۱۶۹		سائل شرفیہ کے بیان میں	
۱۲۰		۱۱۳		۱۱۲		۱۱۱	
۱۱۹		۱۱۸		۱۱۷		۱۱۶	
۱۱۸		۱۱۷		۱۱۶		۱۱۵	
۱۱۷		۱۱۶		۱۱۵		۱۱۴	
۱۱۶		۱۱۵		۱۱۴		۱۱۳	
۱۱۵		۱۱۴		۱۱۳		۱۱۲	
۱۱۴		۱۱۳		۱۱۲		۱۱۱	
۱۱۳		۱۱۲		۱۱۱		۱۱۰	
۱۱۲		۱۱۱		۱۱۰		۱۰۹	
۱۱۱		۱۱۰		۱۰۹		۱۰۸	
۱۱۰		۱۰۹		۱۰۸		۱۰۷	
۱۰۹		۱۰۸		۱۰۷		۱۰۶	
۱۰۸		۱۰۷		۱۰۶		۱۰۵	
۱۰۷		۱۰۶		۱۰۵		۱۰۴	
۱۰۶		۱۰۵		۱۰۴		۱۰۳	
۱۰۵		۱۰۴		۱۰۳		۱۰۲	
۱۰۴		۱۰۳		۱۰۲		۱۰۱	
۱۰۳		۱۰۲		۱۰۱		۱۰۰	
۱۰۲		۱۰۱		۱۰۰		۹۹	
۱۰۱		۱۰۰		۹۹		۹۸	
۱۰۰		۹۹		۹۸		۹۷	
۹۹		۹۸		۹۷		۹۶	
۹۸		۹۷		۹۶		۹۵	
۹۷		۹۶		۹۵		۹۴	
۹۶		۹۵		۹۴		۹۳	
۹۵		۹۴		۹۳		۹۲	
۹۴		۹۳		۹۲		۹۱	
۹۳		۹۲		۹۱		۹۰	
۹۲		۹۱		۹۰		۸۹	
۹۱		۹۰		۸۹		۸۸	
۹۰		۸۹		۸۸		۸۷	
۸۹		۸۸		۸۷		۸۶	
۸۸		۸۷		۸۶		۸۵	
۸۷		۸۶		۸۵		۸۴	
۸۶		۸۵		۸۴		۸۳	
۸۵		۸۴		۸۳		۸۲	
۸۴		۸۳		۸۲		۸۱	
۸۳		۸۲		۸۱		۸۰	
۸۲		۸۱		۸۰		۷۹	
۸۱		۸۰		۷۹		۷۸	
۸۰		۷۹		۷۸		۷۷	
۷۹		۷۸		۷۷		۷۶	
۷۸		۷۷		۷۶		۷۵	
۷۷		۷۶		۷۵		۷۴	
۷۶		۷۵		۷۴		۷۳	
۷۵		۷۴		۷۳		۷۲	
۷۴		۷۳		۷۲		۷۱	
۷۳		۷۲		۷۱		۷۰	
۷۲		۷۱		۷۰		۶۹	
۷۱		۷۰		۶۹		۶۸	
۷۰		۶۹		۶۸		۶۷	
۶۹		۶۸		۶۷		۶۶	
۶۸		۶۷		۶۶		۶۵	
۶۷		۶۶		۶۵		۶۴	
۶۶		۶۵		۶۴		۶۳	
۶۵		۶۴		۶۳		۶۲	
۶۴		۶۳		۶۲		۶۱	
۶۳		۶۲		۶۱		۶۰	
۶۲		۶۱		۶۰		۵۹	
۶۱		۶۰		۵۹		۵۸	
۶۰		۵۹		۵۸		۵۷	
۵۹		۵۸		۵۷		۵۶	
۵۸		۵۷		۵۶		۵۵	
۵۷		۵۶		۵۵		۵۴	
۵۶		۵۵		۵۴		۵۳	
۵۵		۵۴		۵۳		۵۲	
۵۴		۵۳		۵۲		۵۱	
۵۳		۵۲		۵۱		۵۰	
۵۲		۵۱		۵۰		۴۹	
۵۱		۵۰		۴۹		۴۸	
۵۰		۴۹		۴۸		۴۷	
۴۹		۴۸		۴۷		۴۶	
۴۸		۴۷		۴۶		۴۵	
۴۷		۴۶		۴۵		۴۴	
۴۶		۴۵		۴۴		۴۳	
۴۵		۴۴		۴۳		۴۲	
۴۴		۴۳		۴۲		۴۱	
۴۳		۴۲		۴۱		۴۰	
۴۲		۴۱		۴۰		۳۹	
۴۱		۴۰		۳۹		۳۸	
۴۰		۳۹		۳۸		۳۷	
۳۹		۳۸		۳۷		۳۶	
۳۸		۳۷		۳۶		۳۵	
۳۷		۳۶		۳۵		۳۴	
۳۶		۳۵		۳۴		۳۳	
۳۵		۳۴		۳۳		۳۲	
۳۴		۳۳		۳۲		۳۱	
۳۳		۳۲		۳۱		۳۰	
۳۲		۳۱		۳۰		۲۹	
۳۱		۳۰		۲۹		۲۸	
۳۰		۲۹		۲۸		۲۷	
۲۹		۲۸		۲۷		۲۶	
۲۸		۲۷		۲۶		۲۵	
۲۷		۲۶		۲۵		۲۴	
۲۶		۲۵		۲۴		۲۳	
۲۵		۲۴		۲۳		۲۲	
۲۴		۲۳		۲۲		۲۱	
۲۳		۲۲		۲۱		۲۰	
۲۲		۲۱		۲۰		۱۹	
۲۱		۲۰		۱۹		۱۸	
۲۰		۱۹		۱۸		۱۷	
۱۹		۱۸		۱۷		۱۶	
۱۸		۱۷		۱۶		۱۵	
۱۷		۱۶		۱۵		۱۴	
۱۶		۱۵		۱۴		۱۳	
۱۵		۱۴		۱۳		۱۲	
۱۴		۱۳		۱۲		۱۱	
۱۳		۱۲		۱۱		۱۰	
۱۲		۱۱		۱۰		۹	
۱۱		۱۰		۹		۸	
۱۰		۹		۸		۷	
۹		۸		۷		۶	
۸		۷		۶		۵	
۷		۶		۵		۴	
۶		۵		۴		۳	
۵		۴		۳		۲	
۴		۳		۲		۱	
۳		۲		۱		۰	

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِينَ

ضمان ہو کر ذی الاموال قدر الشریعہ سے کہ اگر کو جانور اوس مقام میں ٹکرا ہوا کہ ہو گیا ہو یا تو بین جانبات کا کہ انکی ملکیت میں
 اوس مقام سے آگے جائے کہ دخل نہیں ہو تو فتویٰ ہو گھٹناں پہلے یہ تو اگر ہلاک ہوا ہے سبب کے اسکا یقین نہیں ہو کہ
 احتمال ہو کر آگے جائے کہ اوسکی ہلاکت میں دخل ہو تو فتویٰ ضمان آئے ہے یہی اسی مختصر اصل اگر ایک گدھا کرایا
 حسین بن گنا ہوا تھا اور مستاجر سے اوسکا زین اتار کے پالان اوسیر باندھا اور بوجھ لادادیم وہ تلف ہو گیا تو ضمان
 لازم آوے گی برابر یہ کہ اوس طرح کا پالان ایسے گدھے پر باندھا جاتا ہو یا باندھا جاتا ہو اور اگر مستاجر نے اوس میں کو
 اتار کر وہ دوسرا زین اوپر کھڑا تو دیکھنا چاہیے اگر وہ زین حکومت مستاجر سے لے کر آیا ہو کہ اوس قسم کا زین ایسے
 گدھے پر نہیں کساجاتا ہو تو ضمان ہو گا اور اگر کساجاتا ہو تو ضمان ہو گا مگر جب تک جو میں زیادہ ہو سیکلے میں سے تو قدر
 زیادتی و زین ضمان ہو گا یہ تہہ ہا م صاحب کا ہو تو صاحبین کے نزدیک پالان میں بھی یہی حکم ہے **فصل** میں چیلان
 اس قسم کا ہو وے کہ ویسا پالان ایسے گدھے پر لاداجاتا ہو تو ضمان نہیں ہو مگر جب زین میں نام نہ ہو زین سے
 کذا فی الاصل **ص** اگر ایک شخص کو بوجھ لینے کے لیے احرت پر مقرر کیا اور حال سے اسباب لیکر دوسرے امتیاز کیا
 جسکو ملک نے مقرر کر دیا تھا بلکہ دوسرے راستے سے گیا اور وہ زین راستوں میں فرق تھا مثلاً ایک کا راستہ
 مقرر کیا ہوا امن اور محفوظ تھا اور دوسرے کا راستہ نرجون و خطر یا دشوار گذار تھا **ص** یا ضرر و حسن استعمال کے
 لوگ آمد و رفت میں کرتے تھے یا مالک نے خشکی کے راستے سے لے کر کو کا تھا اور حال دریا کے راستے سے لے کر مال و
 اسات تھت ہو گیا تو حال خاص ہو گا **ف** اور جو دونوں راستوں میں کچھ فرق نہ ہو وے تو ضمان ہو گا ہا یہ
ص یا درگاہ یا نہ سال سے اسباب مالک کے متصرف ہو چکا ہو یا تو مالک کو اجرت دینا پڑے گی اور کو جب ضرر ہو کر
 واسطے حصول مقصود کے جس شخص نے نہیں کرایا لی گئیں ہونے کے لیے اور پھر اوس میں رطبہ لگا یا تو جب کچھ نقصان
 میں کا رطبہ لگانے سے ہو گا وہ مستاجر کو دینا پڑے گا اور اجرت نہیں دیگا ایسے کہ وہ خلاف کسے سے نہ ہو پھر
 اور غاصب پر صرف تاوان جو جس شخص سے درزی کو لیک کر پیدا کرتا ہے کسے کے لیے اور اوسے قیاسی ثانی تو مالک
 اختیار ہی خدا اپنے کپڑے کی قیمت درزی سے لے لے لے یا فائدے کیوں سے درزی کو اجرت دیوے لیکن اجرت
 اجرت سمعی سے زیادہ نہ ہو **ف** یعنی جس قدر کرتے کی سیلائی مقرر ہوئی تھی اوس سے کم یا برابر اجرت ملے گا
 ہو کہ تو اجرت ملے دیوے اور اجرت ملے گا اگر سمعی سے زیادہ ہو کہ تو زیادہ نہ دے گا کیونکہ یہ اجارہ فاسد ہو گیا اور اجارہ
 فاسد میں ہمارے نزدیک اجرت ہی نہیں ہوتی **مسائل** مٹھہ رنگرنگ کر ایک کپڑا دیکر سرخ رنگنے کو کہا اور
 اوسے زر درگاہ تو مالک کو اختیار ہو چاہے زر درگاہیں لے لیوے اور رنگرنگ کر دیا تو تاویو سے حتی قیمت مفید
 کپڑے کی ردی سے زیادہ ہو گئی اور رنگرنگ کر کے واسطے احرت نہیں اور چاہے اسے سفید کر کے اسے لیوے
 اس طرح اگر رنگرنگ نہ بہت ناقص ہو تو سفید کر کے قیمت کا ضمان دے گا درزی سے کہ کہ قیاسی شخص قطع کر جسکا
 طویل یا در عرض اور استین یا مقدر ہو کہ مسودہ کم ہوا مقدار میں سے سیاہا اگر بقدر اونکی یا اوس کے مانند کم ہو تو ضمان

یہ مسئلہ درج
 ہے کہ اصل میں

مسئلہ اسطے
 کہ درزی اسطے
 اجرت پر سمعی
 تھا تو اگر سمعی
 سے زیادہ دیا تو

قطع کر ایک دم کی محدودی طور اسکو جس سے سودی سے قطع کیا چھوڑا کہ نہ کپڑا تیرے مخصوص اسطے کا بنی نہیں اور اگر
 توراں لازم ہو گا اسطے کا دستہ ٹھوکا دیا سارباں اور میدان میں یاں تک کہ مال تلف ہو گیا چوری یا مارا تو اس سے اگر
 وہاں جو رسی اور باتیں بکھرت ہو کرئی تو وہاں سے ہو گا اگر ایک شخص سے قطع ہمارا زمین سے دوسرے کا تو مال بیخ دیا
 بغیر تفرار سے کہ بعد اس کے اجرت طلب کی تو عرف کا اعتبار ہو گا یعنی اگر اجرت لینے کا دستور ہو گا تو اجرت مثل واجب
 ہوئی نہ نہیں ظاہر اور تفرار میں نہ اگر کہ تفرار کا وجہ ہے تو اگر ایہ ساقط نہیں ہوتا اور جس کے نزدیک تقدیر مدام کرنا
 ساقط کر دیا جاوے گا اگر ایک حاندہ کے کوہیہ دار کو حکم کیا عمارت ساقط کر دے کہ اپنے کا تو عمارت میں وہ اس کی
 کیا اور تقدیر صرف میں اشتراک کیا تو صاحب خانہ کا قول مقبول ہو گا اور گواہ کو یہ وار کے سماعی ہو گئے طیارہ کی طرف

ص باب اجارہ فاسدہ کے بیان میں

اجارہ فاسدہ جو جانوری اور سحر سے مس سے فاسد ہوئی تو وقت یعنی اوس سحر سے کہ حال ہو عقد کے شکی ہو کر اگر
 مکان مالک عمارت و مہم بھی ہو جو اسے جب بھی کر ایہ ساقط ہو گا یا نہیں کیا کا پانی نہ ہو جو واجب ہے اجرت لازم ہوئی اگر
 وہی شرط فاسدہ کے تفرار میں حوت کو قیسمہ اور اجرت یا مدت یا عمل کی حالت اور فاسدہ کرنا یا اجارہ کو شیعہ عمل یعنی حوت
 امارہ موجود ہو وہ اس پر اور اسے گھریں سے ملت یا نہ کر ایہ وہ سب غیر سحر کے کہ تفرار یا یعنی حوت اجارہ کا مافی
 ہو گیا ہونے سے جیسے امارہ و مال گھر کا پھر نہیں میں فسخ کر دے اور اگر وہ سحر کے لئے وہی کل حیر کو اجارہ دیا پھر ایک سحر کے
 اگر اجارہ و باجو مشاع کو اور قبل اہل کو اسے حاکم کے اسکو قیسم کیا اور قیسم کیا سحر کو تو حاکم ہو گا نہ بعد اطلاق حاکم کے
 اجارہ فاسدہ کا حکم یہ کہ جب مستاجر اس سے منقعت حاصل کر لے تو اسے تفرار مثل واجب ہوئی اور زیادہ ہو گی اجرت
 مسمی سے اگر اجرت کا تفرار اور تعین ہو اور اور عمارت کی جو عمل ہو جسے ایک کیمرہ یا ایک چار یا یہ اجرت کا کہ وہ تفرار
 اور سے یا اجرت سحر یا سحر یا سحر اور سے تفرار مثل واجب ہوئی جہاں تک پوچھے آجہاں فاسدہ حدیث امارہ اظہر
 آجہاں فاسدہ وہ جو اجارہ ہو یعنی اہل مال کی سحر ہو کر اور فساد کی شرط و زائد وغیرہ کے تحت ہو گیا ہو کر اجارہ اظہر
 جو اصل سے سحر ہو نہ وہ سے جیسے اجارہ دینا بعض مرد اور عورتوں کے یا نہ تراشی یا قصور ساری کے یہ تفرار اجارہ اظہر
 میں مطلق اجرت واجب نہیں اگر یہ مستاجر منقعت حاصل کر لے تو عطاوی و در مختار میں صاحب اجارہ فاسدہ
 میں اجرت مثل واجب ہوئی ہے اور زیادہ ہو گی اجرت مسمی سے فاسدہ سے نزدیک اور تفرار ساقط ہے جس کے نزدیک
 جہاں تک یہ سب اجرت مثل واجب ہوئی جیسے فاسدہ میں قیمت بیع کی جہاں تک یہ سب واجب ہوتی ہو وکیل یا نہ
 یہ کہ مبالغہ غیر متقوم میں فی نفسہا بلکہ متقوم ہو جائے میں منسوب عقد کے اور عقد میں خود متناظرین سے زیادہ لیا کو
 مسمی سے ساقط کر دیا ہو کر اہل مال کی ایک مکان کران دیا ہو جیسے کا کران اساقط نظر ایک میں اجارہ صحیح ہو گا نہ
 اور باقی مدت میں فاسدہ ہو گا بسبب جہول ہونے مدت کے یہی معلوم نہیں کہ بیع جیسے یا اس در مختار میں
 اور جس جیسے کے اول میں ایک ساعت بھی سحر ہو گیا تو اس میں بھی اجارہ صحیح ہو گا نہ یہ بہت لمبی شیعہ کا کہ
 کہ جب جائیداد دیکھا جاوے کہ وہ ایک کو حق مسیح ہو جسے جب تفرار یا زیادہ ہو دوسرے جیسے کا کران تو اس میں جیسے میں بھی

اجارہ فاسدہ کے بیان میں

عقد اجارہ لازم ہو جاوے گا اور ظاہر روایت میں ہر ایک کو حق ہے نہ پتہ یا چارہ راستہ ہر ایک کی تمام کھسکوں
کو حفظ و ریت چاند کی ان کے اعتبار کو سے من جج ہر کثافتی بالاصل صں گریہ سب ہینون کا کٹھنا ذکر کو سب
میں صبح ہو جاوے گا مثلاً یون کہد کو کہ یہ گھر میں چکر چھوڑ دینے تک اجارہ دیا سر میں پرتا کر ایہ تہیج اگر سال بھر تک
اجارہ دیا کی طرح یعنی یون کے کہ یہ گھر میں چکر چھوڑ دیا ہر سال بھر اجارہ دیا ہر سال میں اگرچہ ہر سال کے
کرایہ کا ذکر کرے ف یعنی سال بھر کا کرایہ ذکر کر دے دوسرے میں کرایہ بیان کرے تو صبح ہو گا اور اوس سال
کے کرایہ کو ہر میں پر تقسیم کر لیونیکے در مختار صں اور ابتدا سے مدت اجارہ دو ہو جزو کر ہو ف مثلاً یہ کہتا
ہو کہ اگر اجارہ شروع ہو گا غزہ ماہ رجب یا غزہ ماہ رمضان سے صں اور اگر ابتدا سے مدت مذکور ہو تو وقت عقد
اجارہ وہی اول مدت ہو گا اگر اجارہ متعدد ہو اور اوس وقت جب چاند دیکھا گیا تو ہینون کا شمار چارہ چاند ہو گا
اگر اجارہ ہوا ہوا تھا سے میں من مثلاً دسویں آٹھویں چو و عوین میں دسویں وغیرہ صں و امام ابو حنیفہ کے
نزدیک ہینون کا شمار دونوں سے ہو گا یعنی جب تیس دن پورے ہو کر نہ گئے تو ایک مہینہ ہو گا اور صں کے
نزدیک پہلا مہینہ دنوں سے پورا کیا ہو گا اور باقی چارہ پورے ہو کر دسویں سال بھر کا اجارہ
ہو گا و امام صاحب کے نزدیک سال پورا ہو گا دونوں کے شمار سے ہر مہینہ تیس دن کا تو ایک سال تین سو ساٹھ دن
کا ہو گا اور صں کے نزدیک و جب اگر تیس دن کا ہو تو سال تمام ہو گا دوسرے سال کے و جب کی دسویں پانچ
اور اگر دسویں تیس دن کا ہو گا تو سال تمام ہو گا و جب کی گیارہویں پانچ کر اور حق یہ کہ تمام ہو گا سال سو دن بھر
کر دو دن صورتوں میں کیا تو نے سنا ہو کہ ایک سال میں دو عید اٹھی ہو دین ف ہمارے عرف کے موافق
دہب صاحبین کا اولی بالاصل ہی صں اور جائز ہو اجرت و بنا حاکم کی اور حاکم کی ف در مختار میں وجہ اجرت
تمام کے جواز کی یہ مرقوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب کے حاکم میں من شریف لیکے تھے کہ یون بولے
میں لکھا ہو کہ دخول عام جھنکی حدیث موضوع ہو اس صورت میں اولی یہ کہ استدلال کیا جاوے کہ ان کے اسے اور
جمالت مدت سے ناجائز اس واسطے کہ ہوا کہ اس پر اجماع ہو مسلمین کا اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسکو
مسلمان نیک جان ہو اللہ تم کے نزدیک بھی نیک ہو اور جسکو مسلمان بد جان ہو اللہ تم کے نزدیک بھی بد ہو کہنا مذہبی نے
تحقیق دیا یہ میں کہ یہ حدیث غریب ہو مرفوعا البتہ روایت کیا اور کوا احمد نے موقوفاً ابن مسعود سے اور اسطرح روایت
کیا اور کوا زرارہ بطرائی اور طایسی نے نہ عبد ابن مسعود میں اور حاکم کی اجرت کے جواز کی دلیل یہ ہو کہ روایت کی
بخاری نے ابن عباس سے کہا کہ مجھے لگا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور دی مجھے لگا کے والے کو
اجرت ادا کی اور اگر ہوتی مزدوری تو کسی حرام تو نہ دیتے آپ و سکو اور وہ جو مردی ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
سے کہ فرمایا آپ نے حاکم کی کمالی حاکم کی اور غیبت ہو کب حاکم کا روایت کیا اور کوا مسلم نے رافع بن خدیج سے سہوہ
حدیث نسخہ پر یا جمول ہو اور ہر کہ امت تہیج و اللہ اعلم صں و درست ہو اجارہ لینا و نا کا لیکل جو میں ف
بسیب لاج لوگوں کے بحلاف باقی حیوان کے یعنی تیر روشی کے واسطے گاسے یا کرمی کو احارہ لینا یا اجارہ دینا یا سب

پڑھو تم قرآن کو اور نہ روئی کھاؤ اور کئی روایت کیا اور مسکو امام احمد نے مسند میں لکھا اسکایہ جو کہ جمیع عبادت اور طاعات
کے لیے اجارہ درست نہیں ہو درخت خاص اور آبجکڑے میں فتویٰ اسپر ہو کہ تعلیم قرآن اور غرق
اور راست اور اذان درخت خاص کے لیے اجرت لینا درست ہو کہ کیونکہ قاعدہ ہمارے نزدیک یہ ہو
کہ اجارہ طاعات اور معاصی پر درست نہیں ہو لیکن جب سستی ہوگی دین میں تو اب فتویٰ دیا جاتا ہے سمجھت
اجارہ تعلیم قرآن اور غرق کے لیے اس ضمن سے کہ مراد اچیزین محاور ضلع ہندو جاوین کدانی لال کی کتابوں
موافق قول مفتی بہ کے ایک حدیث بھی موجود ہو جو سکور روایت کیا ہمارے میں نے ابن عباس سے کہہ کر فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زیادہ لائیں اور چیزوں میں کہ آخر لیکھتے اجرت کتاب اللہ کی ہو واللہ اعلم ص وجب نظر
نمائے حال ان چیزوں کی اجرت لینا درست ٹھہرا تو مستاجر پر جبر ہو گا اور اس اجرت کو دینے پر جو اسے قبول کی ہو اور
در صورت نہ دینے کے اس کے عوض میں مجوس ہو گا اور بھی حیر ہو گا اور سنی کی کہہ دینے پر جو اسے قبول کی ہو اور
بہر وقت عربی میں اور سکولہ کہتے ہیں غلوہ ایک ہدیہ جو مجسکون کو دیا جاتا ہے بعض سورتوں کے سنی ہو چکا ہے سورت مبارک
اور فتح آتی ہے کا نام علاوہ اس واسطے ہوا کہ اکثر غلوہ دیا کرتے ہیں اور یہ اہل مال اور اہل اسیر کی کدانی لال ص
اور نہیں جائز ہو اجارہ مشاع کا اگر اپنے شریک ص یعنی جیسا ایک ہی شریک ہو اور جو دین شریک ہوں اگر شریک
اجارہ دینا درست ہندو گا درخت اور تہ ذہب امام صاحب کے ہو اور صاحبین کے نزدیک اجارہ مشاع کا اجرت ہو شریک
اور غیر شریک کدانی لال لیکن مفتی بہ قول امام صاحب کا اور اسی پر اعتماد کیا ہو اور اب شریک و متون
مطلاوی ص انہیں جائز ہو اجرت لینا نہ کے چھوڑنے کی بلکہ پر لکھن کے غلط واسطے ص اس واسطے کہ حدیث شریف
میں ہو کہ فرما حضرت نے حرام ہو اجرت لینا نہ کی کدوانی کی مادہ پر یہ حدیث بابین عن یزید بن اسلمی لکھا کہ اس لفظ سے غرق
ہو البتہ روایت کیا ہمارے میں نے ابن عمر سے کہ منہ کی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ کی کدوانی سے اور پر ص
نہیں جائز ہو اجرت لینا لال در خود اور بابتہ اور تمام آیت لہو و لعب بجانے کے لیے ص اس واسطے کہ یہ ب
معاصی میں داخل ہیں اور معاصی پر اجرت لینا ناجائز ہو اور بیان کی حرمت کا اتھانہ اندکے آگے دیکھا ص اگر ایک شخص
نے دوسرے کو موت دیا ا طرح پر کہ اگر ابن دوسے اور آدھا کہ پڑا بنانی کی خودوری میں لے لیو سے یا ایک گدھا
غلہ اور ٹھاسنے کے لیے کر ایک کو لیا جو عرض کچھنے کے دوسری میں سے یا ایک بل اجارہ دیا واسطے آتا بیٹے کے کو جن
کو چھوڑے آئے کے دوسری میں سے تو یہ اجارہ فاسد ہو ف قاعدہ لکھا اسکایہ جو کہ جب اجرت نہ ہوگی جو اجیر
کے عمل سے پیدا ہوتی ہو تو وہ اجارہ فاسد ہو گا اور تیسری صورت کا نام فقیر خان جو یعنی آتا بیٹے دے گا جو کوئی
آئے ہیں سے دوسرے اور منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا اور سکودار قحطی اور بیعتی نے
ابو سعید خدری کی آواز اور دوسری صورت معمول ہو اور بصورت ثالثہ کے کدانی لال ص زیادہ ص یا ایک
تین کو مقرر کیا تاکہ اس قدر آئے کی روئی لکھا دوسرے آج کے روز موصوفی ایک رحم و توبہ اجارہ فاسد ہو نہ کہ
امام اعظم کے اور نزدیک صاحبین کے درست ہو صاحبین یہ کہتے ہیں کہ مستاجر نے حق خود علی لکھا یا پڑا و رفت

حص باب اخیر یعنی غرور و مستحکم بکمال بیان میں

اجیر شریک وہ ہے جو مستحق ہوا جرت کا بعد مل کے قے برابر ہو کہ چند حصوں کا کام کرنا ہو جیسے دھنہ کی بکریز
دھوبی وغیرہ یا ایک شخص کا کام کرے بلاتین وقت یا تین وقت لیکن بلا تخصیص مساجد کے کام کے درجہ
صل تو وہ عائد ملائی کا کام کر سکتا ہے اسی لیے نام اس کا اجیر شریک ہوا جیسا درجہ ملائی کے قے اور مقابل
اس کے اجیر خاص اور اجیر واحد جبکہ بیان کے آتا ہو صل اجیر شریک یہ تاوان لازم نہ ہوگا اس حیز کا جو اسکے پاس
مکتع ہو جاوے اگرچہ پانچ تاوان میں سے کسی شرط ہو گئی ہو اسی پر فتویٰ ہی قول مروی ہے حضرت عمرؓ اور ملائی نے
صل ایسے کہ مال اجیر شریک پاس نہ ہو بلکہ وراثت کا خزانہ میں ہوگا اگر تہجدی اور صاحبین کے نزدیک اجیر شریک حلال ہے
مگر اس صورت میں کہ وہ مال ایسے سبب ہلاک ہو جاوے جس کا سبب یا ممکن نہیں جیسے خود مر جاوے یا آتش فی عظیم
ہو کہ ان اگر وہ مال چوری جاوے اور اجیر شریک نے اس کی حفاظت میں کمی نہ کی ہو جب بھی ضمان ہوگا نزیل صاحب
کے مثل اس بدیعت کے جو بلو من اجرت کے ہو کہ اس میں حفاظت مال کی موج پر لازم ہوتی ہو اور اذیضہ
یہ کہتے ہیں کہ اجرت مقابلہ مل میں ہو نہ حفاظت کے لیے میں تو مثل اس بدیعت ہوتی جو بلا اجرت ہو کہ لیکن اگر
شرط کی ضمان کی تو بعض مستامخ کے نزدیک یہ ہو کہ صاحب ہوگا نزدک امام اعظم کے اور نزدیک بعضوں کے
ضامن ہوگا اور وہ یہ میں اسی قول کو اختیار کیا ہو ایسے کہ شرط ضمان کی بدیعت میں باطل ہو لیکن ممکن ہو کہ اجار
کے جب ضمان کی شرط کر لی تو اجرت بقابلہ عمل اور حفاظت دونوں کے ہو گئی تو اس صورت میں اس بدیعت کے حکم
میں جو بلا اجیر ہو نو کی فت یہ مضمون ہی اصل کتاب کا اور زبلی میں ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر جو ایسے کہ
اہل احمد و غاباز اور خائن ہو گئے ہیں اور تاوان کے لازم آئے سے اگر گن کے مال محفوظ رہیں گے اور سافرن نے
سلف قیمت پر صلح کر لینے کا فتویٰ وہاں غایہ الاوطار صل البتہ اس مال کا تاوان لازم ہوگا جہالت ہو گیا اسکا
صل سے جیسے دھوبی کے گٹے سے کپڑا پھٹ جاوے یا مژدور کے پھسلنے یا جس دسی سے بوجھ کو باندھا ہو کہ
اس کے ٹوٹنے سے مال ضائع ہو جاوے یا مال کے ٹوٹنے سے ڈوب جاوے اور مال غرق ہو جاوے یہ مذہب
ہمارا اور زفر اور شافعی کے نزدیک ضامن ہوگا ایسے کہ عمل اسکا مالک کے اذن سے ہو جو آب پاشا یا یہ کہ مال کا
اذن عمل صلح کو کچھ نہ ایسے عمل کہ جس سے نقصان ہووے صدر اشرفیہ کہتے ہیں کہ مراد عمل سے تنہا ہونے کی
یہ ہو کہ عمل اسکا سجاد ہو گیا اور سقر سے جو موافق عادت کے ہو جیسے جام میں آبی یا دھول جہین مقدار معلوم متعین
کہانی الاصل اور در مختار میں عادی سے منقول ہے کہ ضمان دونوں صورتوں میں ہو خواہ تاجار ہو قدر متعین یا نہ متعین
جام کے اور مذہب میں یہ کہ کشتی کے غرق ہونے سے تاوان لازم ہوتا اور صورت پر جو جب کہ اسباب کا مالک اور اسکا
فیکل کشتی میں موجود ہو کہ نہ تاوان لازم نہ ہوگا صل اور جو اس ناؤ کے ڈوبنے سے یا رسی کے ٹوٹنے سے
کوئی آدمی مکتع ہو جاوے تو اسکا تاوان لازم نہ ہوگا اور اسکا تاوان نہیں جام میں پھینچنے لگے والے یا در سلواری
برادر آدمیوں کی قصہ کھولنے والے پر جو مکان متعاد سے تجاوز نہیں کر گیا ف پھر اگر مکان متعاد سے

تجاووز کی تو یہی زیادتی کا مناس ہوگا اگر شخص بزرگ ہو اور اگر زنی مرگیا تو بطن کی نصبت دیت کیا تاوان کی ہم
لازم ہوگا اگر نصبت کرے والے لے ساری کاٹے ڈالی لیکن عنوان چھاپو گیا تو نصبت کرے والے پر پوری دیت چاہیے
اور جو مر گیا تو نصبت دیت نفس کی یا جب ہوگی درخت راصل اگر مرد و زن کا تو ڈالارہ میں تو کیا کہ اختیار پر جانے مزدور تاوان
لے اس قیامت کا شکار اور غمناک کی جگہ پر اس کی قیمت تھی تو مزدوری ہو تو کیا یا وہان کی قیمت کیو جس جگہ تو ہوا تو جس قدر
مزدور راہ طے کی جو اس کے حساب سے اس کا اجرت دیکھتے یہ تاوان اس صورت میں ہو کہ شکار او سکے قتل سے تو تاوان
آر ایسا ہو مثلاً کو کوں کے جو ہم وغیرہ کوٹ گیا تو اسیر تاوان میں ہو درخت راصل اگر اجیر خاص ف وہ ہو جائے تاہر کا
کام کرے ایک وقت میں تک نہیں کار مستجر درخت راصل سخت ہو تاہر اجرت کا ہی ات کی تسلیم نہ تاجار وک
اگرچہ کام کرے اند اس شخص کے جو ایک سال کے لیے ہو کہ وہ اس کے خدمت کے یا کران جرایکے لیے اور اس کو جو وہ بھی کہتے ہیں
ایکے کو درخت ساہر کا کام کرنا ہو غیر کا کام نہیں کہنا ف خدمت کے درخت راصل اگرچہ خاص ف وہ ہو جائے تاہر کا
تو اور خدمت مستاجر کا وظیفہ صبح سے ہی تو تھیکہ لوگ سودن عشا کے بعد کئی فی الطیلاوی اجیر خاص کو غیر کا کام کرنا
نہیں اور اگر غیر کا کام کر گیا تو اس کی اجرت بقدر اس کے عمل کے کم کر ڈالا جاوے درخت راصل اگرچہ خاص ف وہ تاوان نہیں لے کر
جو اس کے بانی اس کے قتل سے تفت ہو جاوے جیسے کہ اگر پھٹ جاوے اس کو کٹنے سے گریب قصداً بجا کرے یا عمل غیر مستاجر
جیسے مکرلوں کو ایسا کرے کہ وہ کی گویا بیٹھ کر تاکا یا لڑن ٹھاکا تو تاوان کیو درخت راصل اگرچہ خاص ف وہ تاوان نہیں لے کر
تو یہ کہ اس سے چاہیے مستاجر یا کویون کے اگر قبضہ کو بطور ماسرین کے ہے گا تو ایک ریم اجرت ہو اور اگر تو درخت راصل کے
ہے گا تو درخت راصل میں ف اور مان اور کان اور عامل درخت راصل اور جو ہمین نوید کرے سے درخت راصل اگر کٹے کو
تو کسم سے گئے گا تو یہ اجرت ہو اور درخت راصل سے نوید یا اس گھر میں تو عطار کو کر کے گا تو یہ کرایہ ہو اور اگر لوہا کر کے
نوید یا اس جالود کو کر کے کٹے گا تو یہ اجرت ہو اور اگر واسطہ تک تو یہ اور اگر اس گھر میں ہو یا گا تو یہ کرایہ ہو
اور جو اس گھر میں نوید کرایہ اور اگر اس جالود پر گھوٹن لاوے گا تو یہ اجرت ہو اور جو تو لا دیا گا تو یہ درخت راصل کے
جو چیز مانی جاوے گی اس کی اجرت جب ہوگی ایسا ہی تین چیزوں میں بھی تو یہ درست ہو لیکن چار چیزوں میں
درست نہیں مثل بیج کے لیکن خیار یا نصبت طے بیج میں نہ اجارے میں اس واسطے کہ اجارے میں اجرت واجب ہوئی ہے
محل سے اور وقت محل کے اجرت متعین ہو جاوے گی یہ خلاف بیج کے کیونکہ میں واجب ہوئی ہے نفس عقد سے اربیع
عبدل ہو اور ہمایہ میں مذکور ہے کہ مسئلہ تردید عطا اور لوہا اور کر گھوٹن اور جو میں اختتام ہو ہو مستاجر کا جو درخت راصل میں
کٹے تک واسطہ تک اختتام ہو اور مسئلہ خیانت اور رنگ کا متفق علیہ ہے کہ فی الامل ص اگر مستاجر خیانت سے
برہن لے گا اس کیلئے کہ اگر کج سی ہو تو ایک ریم ہو اور جو کل سے نصف درم تو کرنا یا کج ہی سی یا تو ایک ریم ہو یا اگر درخت کل
ہے گا تو اجرت تباہی کا نام ہو عیسے کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک نوں شرطن جائز ہیں اور نہ کے نزدیک نوں فاسد میں ف
دلیل سبکی اصل میں جو کور جو صلیک اجرت مثل نصبت درم سے زیادہ ہو گا تو کی ف اور مایع صغیر میں ہو کہ ایک ریم زیادہ
نہ ہو گا تو کی اور نصبت درم کم نہ ہو گا تو کی لیکن جمع قول اول جو اس واسطے کہ کل کا قسمی نصبت درم تھا اور اجارے ماسرین اجرت

مردود سرنگ کے بیان میں
عبد جبار شمس الدین
تجاووز کی تو یہی زیادتی کا مناس ہوگا اگر شخص بزرگ ہو اور اگر زنی مرگیا تو بطن کی نصبت دیت کیا تاوان کی ہم
لازم ہوگا اگر نصبت کرے والے لے ساری کاٹے ڈالی لیکن عنوان چھاپو گیا تو نصبت کرے والے پر پوری دیت چاہیے
اور جو مر گیا تو نصبت دیت نفس کی یا جب ہوگی درخت راصل اگر مرد و زن کا تو ڈالارہ میں تو کیا کہ اختیار پر جانے مزدور تاوان
لے اس قیامت کا شکار اور غمناک کی جگہ پر اس کی قیمت تھی تو مزدوری ہو تو کیا یا وہان کی قیمت کیو جس جگہ تو ہوا تو جس قدر
مزدور راہ طے کی جو اس کے حساب سے اس کا اجرت دیکھتے یہ تاوان اس صورت میں ہو کہ شکار او سکے قتل سے تو تاوان
آر ایسا ہو مثلاً کو کوں کے جو ہم وغیرہ کوٹ گیا تو اسیر تاوان میں ہو درخت راصل اگر اجیر خاص ف وہ ہو جائے تاہر کا
کام کرے ایک وقت میں تک نہیں کار مستجر درخت راصل سخت ہو تاہر اجرت کا ہی ات کی تسلیم نہ تاجار وک
اگرچہ کام کرے اند اس شخص کے جو ایک سال کے لیے ہو کہ وہ اس کے خدمت کے یا کران جرایکے لیے اور اس کو جو وہ بھی کہتے ہیں
ایکے کو درخت ساہر کا کام کرنا ہو غیر کا کام نہیں کہنا ف خدمت کے درخت راصل اگرچہ خاص ف وہ ہو جائے تاہر کا
تو اور خدمت مستاجر کا وظیفہ صبح سے ہی تو تھیکہ لوگ سودن عشا کے بعد کئی فی الطیلاوی اجیر خاص کو غیر کا کام کرنا
نہیں اور اگر غیر کا کام کر گیا تو اس کی اجرت بقدر اس کے عمل کے کم کر ڈالا جاوے درخت راصل اگرچہ خاص ف وہ تاوان نہیں لے کر
جو اس کے بانی اس کے قتل سے تفت ہو جاوے جیسے کہ اگر پھٹ جاوے اس کو کٹنے سے گریب قصداً بجا کرے یا عمل غیر مستاجر
جیسے مکرلوں کو ایسا کرے کہ وہ کی گویا بیٹھ کر تاکا یا لڑن ٹھاکا تو تاوان کیو درخت راصل اگرچہ خاص ف وہ تاوان نہیں لے کر
تو یہ کہ اس سے چاہیے مستاجر یا کویون کے اگر قبضہ کو بطور ماسرین کے ہے گا تو ایک ریم اجرت ہو اور اگر تو درخت راصل کے
ہے گا تو درخت راصل میں ف اور مان اور کان اور عامل درخت راصل اور جو ہمین نوید کرے سے درخت راصل اگر کٹے کو
تو کسم سے گئے گا تو یہ اجرت ہو اور درخت راصل سے نوید یا اس گھر میں تو عطار کو کر کے گا تو یہ کرایہ ہو اور اگر لوہا کر کے
نوید یا اس جالود کو کر کے کٹے گا تو یہ اجرت ہو اور اگر واسطہ تک تو یہ اور اگر اس گھر میں ہو یا گا تو یہ کرایہ ہو
اور جو اس گھر میں نوید کرایہ اور اگر اس جالود پر گھوٹن لاوے گا تو یہ اجرت ہو اور جو تو لا دیا گا تو یہ درخت راصل کے
جو چیز مانی جاوے گی اس کی اجرت جب ہوگی ایسا ہی تین چیزوں میں بھی تو یہ درست ہو لیکن چار چیزوں میں
درست نہیں مثل بیج کے لیکن خیار یا نصبت طے بیج میں نہ اجارے میں اس واسطے کہ اجارے میں اجرت واجب ہوئی ہے
محل سے اور وقت محل کے اجرت متعین ہو جاوے گی یہ خلاف بیج کے کیونکہ میں واجب ہوئی ہے نفس عقد سے اربیع
عبدل ہو اور ہمایہ میں مذکور ہے کہ مسئلہ تردید عطا اور لوہا اور کر گھوٹن اور جو میں اختتام ہو ہو مستاجر کا جو درخت راصل میں
کٹے تک واسطہ تک اختتام ہو اور مسئلہ خیانت اور رنگ کا متفق علیہ ہے کہ فی الامل ص اگر مستاجر خیانت سے
برہن لے گا اس کیلئے کہ اگر کج سی ہو تو ایک ریم ہو اور جو کل سے نصف درم تو کرنا یا کج ہی سی یا تو ایک ریم ہو یا اگر درخت کل
ہے گا تو اجرت تباہی کا نام ہو عیسے کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک نوں شرطن جائز ہیں اور نہ کے نزدیک نوں فاسد میں ف
دلیل سبکی اصل میں جو کور جو صلیک اجرت مثل نصبت درم سے زیادہ ہو گا تو کی ف اور مایع صغیر میں ہو کہ ایک ریم زیادہ
نہ ہو گا تو کی اور نصبت درم کم نہ ہو گا تو کی لیکن جمع قول اول جو اس واسطے کہ کل کا قسمی نصبت درم تھا اور اجارے ماسرین اجرت

مثل سسی سے زیادہ ہمیں بھائی بھادر اور جیسا کہ اوکویر سون سیاتو بھی اجرت مثل ملکی ایک نصف مہر مہر سے زیادہ نہ ہوگا کسی کذا
نی انہل ص جس غلام کو کوکر رکھا خدمت کے لیے تو مستاجر اوکو اسے ساتھ سفر میں لیا نہیں مگر اگر چاہے پلٹے نہ کرے
ف اس واسطے کہ سفر کی مستحق زیادہ ہوتی ہو جس طرح ایک غلام مجھ سے ف فسادون یعنی وہ غلام جس کو مولیٰ نے اجازت
عل کی نہ دی ہو کہ ص اپنے تئیں مردوری میں لگایا اور مستاجر اوکو مزدوری دینی معلوم ہو کہ وہ غلام مجھ سے تھا تو
مستاجر مزدوری پھر نہیں لکنا اس واسطے کہ فساد اجارہ سبب عایت حق مولیٰ کو اور بعد مرگ کے با جا رہے ہیں و مستحق
اسلئے کہ فساد و بکرت عایت حق مولیٰ کے تھا اور اب مولیٰ کے حق کی عایت اسی میں ہو کہ اجارہ صحیح تھا یا کذا و اجرت جب ہو کر گذر
فی لاسل ص غاصب ایک عبد مجبور غصب کیا اور اس عبد مجبور نے اپنے تئیں مزدوری لکھا یا نہ غاصب نے دوری اس کی کر لیا
تو وقت غلام پھر نے کے تاران مزدوری کا غصب نہ دینا اور کلام عظیم کے نزدیک اسلئے کہ غلام اپنے نفس کا مخیر نہیں ہوتا پس
اس طرح اپنی کمانی کا تو نہ ہوگا یا اجرا مل مقوم اور صاحبین خود کو نہ دینا ہوگا اسلئے کہ وہ مال مولیٰ کا ہو کہ جمع ہو غلام کو اپنی مزدوری
لے لینا غاصب پھر مولیٰ کا اس کے لیے لیتا اگر وہ مزدوری کے لیے غاصب کے پاس موجود ہوں اور یہ بالاتفاق ہی اس واسطے کہ
بعد مرگ عل کے اعتبار کیا جائی تو دونوں بونا اور اسکا جیسا کہ گذرا اگر ایک غلام کو کوکر رکھا دو میں سے ایک کی شیعہ جاری رہے اور ایک
میں سے باقی رہے تو صحیح ہے جیسے میں چار اور دوسرے میں بیچ داجب ہو اگر ایک غلام میں جو اور مستاجر اختلاف کیا
اس طرح پر مستاجر یہ کہتا ہو کہ یہ غلام اول مدت جاریہ میں بھاگ گیا تھا یا مرے ہیں ہو گیا تھا اور وجہ یہ کہتا ہو کہ نہیں بھاگ
د میں اللہ بھاگ گیا تھا یا مرے ہیں ہو گیا تھا تو حال کو حکم ہادی کے وقت یعنی وقت منازعت کے کیا تھا ہوگا اگر فی الواقع
غلام بھاگ ہوا یا جاری ہو تو مستاجر کا قول قسم سے مقبر ہوگا اور جو وقت منازعت کے بھاگ ہوا یا جاری نہیں ہو تو قول موجہ کام
معتبر ہوگا بہر حال یہ ظہر ہے جو کہ پانی کے سنالہ کی جب مالک یہ کہ پانی جاری تھا تو عاید اجارہ میں اور مستاجر اسکا انکار
کرے تو حال کو حکم ہادی کے لیکن جسکا قول مقبول ہوگا سو قسم سے مشغول ہوگا ص اگر مالک میں اور اجری میں اختلاف ہو حال میں
مثلاً مالک یہ کہتا ہو کہ میں نے قبضہ قبایہ کو کہا تھا یا مرے ہو گئے کو کہا تھا اور تو کہہ رہا ہے یا رورجی اور اجری کہہ جو تو نے
کہا تھا دینا ہی میں نے کیا تو قول مالک کا قسم سے مقبول ہوگا اگر مالک یہ کہتا ہو کہ تو نے یہ کام مجھے مفت
کر دیا ہے اور اجرت کہنے اجرت کہنا ہو تب بھی ان کا قسم سے مقبول ہوگا و اس واسطے کہ مالک نے یہ حیرت سے عمل کر دیا
امام ابو یوسف کہ دیکھ لیا کہ اگر مالک اجرت کے ساتھ معاملہ ہو کر لے ہو تو اجرت اچھٹی گئی وہ زمینیں رومی کے نزدیک اگر دیکھ کر
انہی کے ساتھ ہو ہو پس یعنی کام کرے میں مومن اجرت اور سکا گذرا سی اجرت پر ہو کہ تو کار کا قول مقبول ہوگا حال میں کہتا
کے سبب اور اگر اب نہ تو اسکا قول مقبول ہوگا بلکہ مالک کا قول صحیح ہوگا اور امام صاحب نے اس میں کیا غابر حال لائق حجت نہیں ہے
استحقاق اجر کو اللہ اعلم کذا فی الاحوال و راستی فتویٰ ہے در مختار اگر زمین اجارہ فی واسطے کھیتی کے اور کھیتی کسی وقت سے منقطع
ہو گئی تو مستاجر باجلازم آدھ یا چار غلاف خراج سلطان کے کہ در صورت تکف ہو جائے تو اعراس خراج ساقط ہوگا اگر لائق اجارہ

ص باب بیخ اجارہ بجان میں

ف اجارے کا بیخ حاکم کے حکم یا رضامندی یا تادیب سے ہو سکتا ہے در مختار ص مستاجر بیخ کر سکتا ہے اجارہ میں ہے

[illegible]

در مختار ص ۱۷۱ اگر مورث ایک چیز کو اپنے مین یا بچہ کو حیرت میں تو یہ عذر ہوگا کہ بدول لایع جو دین کے
 اوجہ او کی موقوف ہوگی مدت اجارہ کے لئے نہ کہ او یہی قول مختار ہے لیکن مستحب کہ مسخ سے نہیں بچتا در مختار ص
 اجارہ خود بخود نسخ ہوتا ہے واحد القاعدین کی موت سے منہوں سے اپنی ذات کے لیے عقد اجارہ کیا ہوگا اور اگر غیر کے لیے عقد اجارہ
 کیا جیسے وصی تہیم کے لیے کرے فی ابدا اور اگر کسی کے لیے صحت کیلئے ملک کا طرہ سے یا متولی بدقت کی طرف سے عقد اجارہ کیا ہوگا

ص باب مسائل متفرقہ کے مباحث

اگر زمین اجارہ یا عاریت کی ٹھوس یا بنجل زمین اور اس کے سبب دوسری زمین میں کوئی چیز چل گئی تو چلانے والے
 برتاؤ ان میں سے کسی کا اگر چلائے وقت زور کی ہو تو وہ اور جو زور کی ہو تو وہاں دیا ہوگا کہ اس طرح اگر کوئی
 شخص اس بجا میں جان لکھنے کا اتفاق رکھتا ہو کوئی چیز رکھے اور اس سے کوئی چیز چل جائے جان تلف ہو جائے تو نہ
 ہوگا اور اگر وہاں رکھے جان لکھنے کا اتفاق نہ ہو جیسے دوسری ملک میں یا راہ میں تو ضمان ہوگا اگر راہ میں لگ
 جائے اور اس سے بچے نقصان ہوا تو وہاں دیکھا اگر اس صورت میں کہ جو اس لگ گیا اور اگر وہاں میں لگا واد
 اس سے نقصان ہو تو ضمان ہوگا بذاتہ اللہ اگر مختار ص اگر درزی یا رنگر یا ایک شخص کو اپنی دکان پر بھجوا
 جو دکان نہ کر دے یا رنگنے کا کام لوگوں سے لیکر دیوے نصف نصف جرت پر تو صحیح ہر طرف برابر ہو کہ دو دن
 کا پیشہ ایک ہو یا مختلف در مختار ص جیسے ایک اونٹ کر ایہ لیسے ایک مقام معین تک یہ بیان کر کے کہ اس کو ایک
 محل ملا دیا جائے اور وہ شخص سوار ہوئے ف تو یہاں اگر چہ اونٹ غیر معین ہوا وہ کچھ اور سوار کیے نہیں گئے
 لیکن یہ اجارہ جائز ہو جو رواج کے بوجھ معتاد و معمول مراد ہوگا چنانچہ ایک عجاج کا کتا منظم میں بھی مشورہ ہے لیکن
 کچھ اور بوجھ رکھا دینا مال کو بہتر ہے تاکہ بعد بکیر ہو کر اور شافعی کے نزدیک یہ اجارہ درست نہیں بوجھ جہالت کے
 صل اگر اونٹ کر ایہ لیا واسطے لادنے ایک مقدار میں کے نقشے سے بعد اسکے لوس نقشے میں کچھ کھایا تو اسکے پر
 او قدر تو شاد رہا سکتا ہے اگر ایک شخص نے دوسرے کا گھر غصب کیا اور مالک نے کہا کہ تو میرے گھر کو خالی کر دے ورنہ
 تجھے ہر جہت سے چھڑاتا کر ایہ لوگ اور غاصب نے یہ گھر خالی نہ کیا تو او پر یہ قدر کر ایہ لازم ہوگا جتنا مالک کے ہر ہاتھ آتا
 اس صورت میں کہ غاصب ایک کی ملک کا منکر ہو کر اگر چہ ملک بھلا سکے اپنی ملک پر گواہ قایم کرے یا مالک کی
 ملک کا اقرار کرے لیکن اجرت لینے کا انکار کر دیکھ کہ ان دونوں صورتوں میں غاصب پر کرایہ سی لازم نہ آجیگا سلیسے
 کہ وہ اجارہ دہن نہیں ہوا ص صحیح ہے اجارہ اور مسخ اجارہ اور مزارعت اور شرافات اور کالت در کفالت اور
 مضاربت اور تافضی کرنا اور میر کرنا اور وصیت کرنا اور تادکرنا اور طلاق یا اور دفع کرنا مالک مان لیندہ کی طرف نسبت
 کر کے جیسے عمر میں کہے کہ میں نے مکان تجھ کو دیا ہے یا غرضان سے ملے سال تک بیع اور بیع کی اجازت در صورت کسی
 اجنبی کے بیع کر لینے اور مسخ کرنا بیع کا اور شہادت اور شرکت اور عیدہ اور نکاح اور وصیت بعد طلاق تو صلح مال سے اور
 بری الذمہ کرنا دین کے کہ ان امور کو زمانہ لیندہ کی طرف مضامین کرنا صحیح نہیں ہو مسابیل طلحہ تحریر شہادت یا تو تکرر
 فتوے پر اجرت لینا درست ہوگا کتابت بکت کی اجرت پر اس طرح کہ ہر وقت میں غلطی کی تو مالک کو اختیار ہے ہی جتا

۲
 اگر کوئی چیز چل جائے
 جان تلف ہو جائے تو نہ
 ہوگا اور اگر وہاں رکھے
 جان لکھنے کا اتفاق نہ
 ہو جیسے دوسری ملک میں
 یا راہ میں تو ضمان ہوگا
 اگر راہ میں لگ جائے اور
 اس سے نقصان ہو تو ضمان
 ہوگا بذاتہ اللہ اگر مختار
 ص اگر درزی یا رنگر یا ایک
 شخص کو اپنی دکان پر بھجوا
 جو دکان نہ کر دے یا رنگنے
 کا کام لوگوں سے لیکر دیوے
 نصف نصف جرت پر تو صحیح
 ہر طرف برابر ہو کہ دو دن
 کا پیشہ ایک ہو یا مختلف
 در مختار ص جیسے ایک
 اونٹ کر ایہ لیسے ایک مقام
 معین تک یہ بیان کر کے کہ
 اس کو ایک محل ملا دیا جائے
 اور وہ شخص سوار ہوئے ف
 تو یہاں اگر چہ اونٹ غیر
 معین ہوا وہ کچھ اور سوار
 کیے نہیں گئے لیکن یہ
 اجارہ جائز ہو جو رواج کے
 بوجھ معتاد و معمول مراد
 ہوگا چنانچہ ایک عجاج کا
 کتا منظم میں بھی مشورہ
 ہے لیکن کچھ اور بوجھ
 رکھا دینا مال کو بہتر ہے
 تاکہ بعد بکیر ہو کر اور
 شافعی کے نزدیک یہ اجارہ
 درست نہیں بوجھ جہالت کے
 صل اگر اونٹ کر ایہ لیا
 واسطے لادنے ایک مقدار
 میں کے نقشے سے بعد اسکے
 لوس نقشے میں کچھ کھایا
 تو اسکے پر او قدر تو شاد
 رہا سکتا ہے اگر ایک شخص
 نے دوسرے کا گھر غصب کیا
 اور مالک نے کہا کہ تو میرے
 گھر کو خالی کر دے ورنہ
 تجھے ہر جہت سے چھڑاتا
 کر ایہ لوگ اور غاصب نے یہ
 گھر خالی نہ کیا تو او پر یہ
 قدر کر ایہ لازم ہوگا جتنا
 مالک کے ہر ہاتھ آتا اس
 صورت میں کہ غاصب ایک
 کی ملک کا منکر ہو کر اگر
 چہ ملک بھلا سکے اپنی ملک
 پر گواہ قایم کرے یا مالک
 کی ملک کا اقرار کرے لیکن
 اجرت لینے کا انکار کر دیکھ
 کہ ان دونوں صورتوں میں
 غاصب پر کرایہ سی لازم نہ
 آجیگا سلیسے کہ وہ اجارہ
 دہن نہیں ہوا ص صحیح ہے
 اجارہ اور مسخ اجارہ اور
 مزارعت اور شرافات اور
 کالت در کفالت اور مضاربت
 اور تافضی کرنا اور میر
 کرنا اور وصیت کرنا اور
 تادکرنا اور طلاق یا اور
 دفع کرنا مالک مان لیندہ
 کی طرف نسبت کر کے جیسے
 عمر میں کہے کہ میں نے مکان
 تجھ کو دیا ہے یا غرضان سے
 ملے سال تک بیع اور بیع کی
 اجازت در صورت کسی اجنبی
 کے بیع کر لینے اور مسخ
 کرنا بیع کا اور شہادت اور
 شرکت اور عیدہ اور نکاح
 اور وصیت بعد طلاق تو صلح
 مال سے اور بری الذمہ کرنا
 دین کے کہ ان امور کو زمانہ
 لیندہ کی طرف مضامین کرنا
 صحیح نہیں ہو مسابیل طلحہ
 تحریر شہادت یا تو تکرر
 فتوے پر اجرت لینا درست
 ہوگا کتابت بکت کی اجرت
 پر اس طرح کہ ہر وقت میں
 غلطی کی تو مالک کو اختیار
 ہے ہی جتا

تروئے اور اس لڑائی سے صحبت نہیں کی بلکہ اس کو دربردار یا بدو لڑائی عاجز ہوئی تو بدو برکزا اس کو کمال ہونے اور وہ
 لڑائی ام ولد زید کی ہوئی اور ولد بھی زید کا ہوگا لیکن یہ نصف حق اور نصف قیمت لڑائی کی عمرو کو ادا کر گیا اور اگر غیر
 میں سے کہیں سے اس کو آزا د کر دیا اور آزا د کر لیا مالدار یا بدو لڑائی عاجز ہو گئی بل کتابت سے تو آزا د کرنے والا اپنے
 شریک کو نصف قیمت کا توان دیکر لڑائی سے وصول کر لیا سے ایک غلام دو شخصوں میں مشترک تھا ایک اس کو برکزا
 اور دوسرے نے اس کو آزا د کیا اور آزا د کرنے والا غنی ہو گیا اس کا و قضا ہوا یعنی پہلے ایک آزا د کیا پھر دوسرے اس کو بدو
 کیا تو بدو برکزا الا خدا اپنا حصہ بھی آزا د کر دیا تو کیا غلام سے سنی کر لیا سے دو فون صورتوں میں اور پہلی صورت میں صرف
 یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے شریک سے ضمان لے کر اسے اس مقام کی اصل میں طویل کیا جائے اس کو ترک کیا

ص باب مکتبے مرسلے اور بدل کتابتے عاجز ہوئے اور اس کے مالک کے ہر ایک بیان میں

اگر مکتبہ ایک قسط کے دینے سے عاجز ہو جائے اور کہیں سے اس کو مال ملے تو ہر دو قسطوں کے عجز کا تین دن تک
 حکم نہ کرے **ف** اور جب تین دن بھی گزر جائیں اور وہ قسط ادا کرے تو اس کے عجز کا حکم کر دیوے کہ نانی الاصل

ص اور جو اس کو کہیں سے مال ملے والا ہو تو جو حکم اس کو اسی وقت عاجز کر دے **ف** یہ امام ابو حنیفہ اور

عمر کا قول ہے اور ابو یوسف کے نزدیک حاکم مکتبہ کو عاجز کرے جب تک وہ سپرد و طین چڑھیں کہ نانی الاصل لیس اہل ہونے

کی قول ہے حضرت علی کا کہ جب مکتبہ دو طین چڑھ جائیں تو غلامی میں رو کیا جاوے تا کہ اس کی اس کو اب نالی شیعہ نے

مصحف میں ہم یہ کہتے ہیں کہ معارض ہوا وہی وہ جو مروی ہے ابن عمر سے کہ ایک مکتبہ ہوائی عاجز ہو گیا ایک قسط ادا کرنے

سے تو رو کیا اس کو طرف غلامی کے ذکر کیا اس ترک صاحب ہوا یہ ہے لیکن یہی نے کہا غریب ہے **ص** عقد کتابت

حاکم نسخ کرے بطلب علی اگرچہ مکتبہ نسخ پر راضی نہ ہو وہ اسے اور جو مکتبہ نسخ پر راضی ہو تو سہل بھی اس کو نسخ کرے

یہ پھر جب عقد کتابت نسخ ہو گیا تو وہ مکتبہ بدو و سابق غلام میں جاوے گا اور جب کمال اس پاس ہو گا وہ صاحب ہوا کا

ہو جاوے گا تو اگر کتابت قبل اس سے بدل کتابت اس قدر کہ چھوڑ کر جس سے بدل کتابت ادا ہو سکے مگر جو عقد کتابت نسخ ہو گیا تو

اگر اس کے میں سے بدل کتابت داکر کے دیکر آزا دی کا حکم آخر حیات میں کر لیا اور جو کچھ مال ادا کرے بدل کتابت بھی بچ گیا

وہ اس کے دائرہ میں ہو گیا اور وہ ادا داسکی آزا د ہو جاوے گی جو حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو یا اس کو خرید یا ہو یا اس کے ساتھ

مکتبہ کیا گیا ہو یا غیر ہو یا کہ **ف** اور شافعی کے نزدیک موت مکتبہ اگرچہ مال چھوڑ کر مرے عقد کتابت نسخ ہو جاوے گی

دلیل ہمارے مذہب کی قول حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود کا ہے جو کہو یعنی نے روایت کیا اور دلیل شافعی کی قول زید

ابن ثابت کا ہے تو روایت کا اس کو کہتا ہے کہ نانی الاصل میں لیس ہوائی باقی فیصل فکر کرے **ص** جو اس قدر مال

چھوڑ کر مرے جو ادا داسکی حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو وہ اسے آجا بک کی قسطوں ادا کرنے میں کو بخشش کی اگرچہ

قسطوں ادا کر دی تو اس کا روئے بک کی آزا دی کا قبل موت کے حکم کیا جاوے گا اور بدل اس کو مکتبہ حالت کتابت میں نہ لیا تو کو حکم

اگر بدل کتابت نقد دیدہ تو آزا د ہو ورنہ غلام ہو جاوے گی **ف** امام صاحب نے نزدیک اس صاحبین نے نزدیک بھی مثل اسے آزا د

کے ہے جو حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو **ص** تو اگر مکتبہ مر جاوے اور ایک ترک ادا ہو تو صورت آخرہ سے اور اس قدر

درجہ اندوہ اور طلال ہونا تو اس کے حق میں اسی قدر گناہ کے لیے کافی ہو گا کہ فی الاصل ص جو شخص کو گناہوں کا کام کرنے سے جس طرح کیا جائے اور اگر اس کو قبول کرے گناہ کے اپنے حق کے لیے جیسے پانچ سال بچہ اپنے قاتل کو قتل کرنے میں اپنے غلام آزاد کرنے میں یا دوسرے کے حق کے لیے جیسے کسی شخص غیر کے قاتل کو قتل کرنے میں یا کسی شخص کے حق کی وجہ سے شہر یا مینے یا ناکرے میں تو اگر کوئی شخص جبر کیا گیا تو بغیر قتل یا جبر شدید یا جس ف مدیدہ بخلان ضرب خفیف اور جس قتل کے گناہ صاحب منصب اور غرت کے لیے اسی قدر کافی ہو در مختار ص ہاں تک کہ اگر کسی جبر کے سببے اپنا مال بھڑا لیا کسی چیز کو خرید یا کسی طرح کا اقرار کیا اپنے اوپر یا اجارہ کیا تو بعد از وال کرہ کے اس شخص کو نفیاً جو کہ ان عقود کو نسخ کر ڈالے ف اور حق ضعیف جابر یا مجبور کی صورت میں ساقط ہو گا بلکہ مجبور کے ورثہ کو بھی ہو گا اسی طرح ساقط ہو گا مشتری کی موت اور چند مرتبہ دست و پست اور کسی سے ہو جانے سے یا بیعت میں زیادت ہو جانے سے در مختار ص یا اگر کوئی نذر دیکھ ف یعنی وہ عقود موقوف رہیں گے اس کی فسخ اور افسار ص تو قبل نذر کرنے ملک کے یہ عقود فاسد ہونے سے بالکل سنی گئے اگر مشتری اس غلام کو جو بحالت کرہ بائع نے بیچا ہو اپنے قبضے میں رکھے آزاد کر دے تو اس کا حق اور سکا صحیح ہو جاوے گا اور مشتری پر اس کی قیمت اجبی لازم آوے گی ف مثل اطلاق کے اور تصرفات میں چکا نقض نہیں ہو سکتا یہ سب صحیح ہو جاوے گے جیسے تدبیر متیلا و غیرہ در مختار ص اگر کوئی بائع نے اپنی خوشی سے قتل اس چیز کی لے لی یا بیع کو خوشی سے مشتری کو مدیدہ یا تو بیع نذر ہو گئی یا اگر کوئی بدستی سے حق لے لی تو بیع نذر ہو گئی بلکہ بائع اگر اس کے پاس نہ ہو تو باقی بے تو بھیر سکتا ف اور جہ بائع پاس نہ ہو تو بیع نذر ہو جاوے گا تو اس پر اس کا کچھ ہو گا کیلئے کہ اگر اس کے پاس حق ضمانت تھی ص بائع نے بیچ کر ایک شخص کو بھیجا اور مشتری نے ہمارا جبر اور سکو خرید البتہ اس کے یہ بیع مشتری پاس تلف ہو گئی تو اس کی قیمت کا امان بائع کو دیکھا اور بائع کو اختیار ہو کہ اس کی قیمت کا امان خواہ مشتری سے وصول کرے خواہ اس شخص سے جسے اس پر جبر کیا تھا تو اگر اس سے نکرہ سے وصول کیا تو بکرہ مشتری سے وصول کر لے اور اگر مشتری سے وصول کیا تو اب جو خرید بعد ضمانت لینے کے ہوئی ہوگی نذر ہوگی نہ وہ خرید جو قبل ضمانت لینے کے ہوئی ہوگی ف ہاں پر دو مسائل ہیں پہلا مسئلہ یہ کہ اگر بائع پر کرہ ہو مشتری پر اور بیع تلف ہو جاوے گا تو مالک جاکر کرہ کرنے والے سے امان قیمت کا لےوے چاہے مشتری سے دوسرا مسئلہ یہ کہ بیع مذکور کو مشتری اول مشتری ثانی کے اہتمام سے کرے لہذا ثانی مالک کے ساتھ وراثت الیچ کے ساتھ شکار اور مالک مشتری ثانی یا ثالث سے امان قیمت کا لےوے تو ان کے بعد کی خرید یا بیعی جائز ہوگی نہ پہلے کی اور اگر مشتری اول سے امان لے لیا تو تاہم خرید یا بیعی جائز ہو جاوے گی البتہ مشتری ان دونوں مسئلوں کو غلط کر دینا فی الخطا و می ص اگر کوئی شخص کرہ کیا مگر اس کا کھانا نے پیرا شرب یا غنہ پینہر یا سوز گوشہ کھانے پر جس میں ضرب یا بیڑی کی تہدید سے تو ان چیزوں کا تناول درست نہیں ف اس واسطے کہ کرہ اگر غیر میجی ہو تو اس میں ضرورت نہیں اور یہ چیزیں مستثنیٰ ہیں حرمت وقت اضطراب و ملجئ و حصہ کذا فی الاصل ص البتہ اگر تخفیف کیا گیا ساتھ قتل یا قطع کسی عضو تو درست ہے ف اس واسطے کہ اگر لہجی ہو اور اس میں ضرورت واقع ہو تو ان چیزوں کی حرمت مصلحت حالت اضطراب مستثنیٰ ہو کر باقی رہتا ہے لہذا حرم غلام و المیتۃ و

اکرم مقرر نہوا اور دراصل جو عورت کو دیا یا پھر بھیر یوسے بد صورت جب جو کہہ بافتح سے اپنی عورت سے دلی
 نہ کی ہو اور جو دلی کر چکا ہو تو کچھ پھر نہیں سکتا ایسے کہ مہر اور سپرد ملی سے واجب ہو چکا تھا خاص پہلی
 حقائق میں نیت سلام کی کرد بالکسر سے بھیر یوسے اور صحیح جو غذا اور مین اور غبار اور درجست اور ایلا اور درج و جمع ایلا اسے
 حالت اگر اہ میں اور جائز ہی اسلام اگر اہ سے لیکن اگر وہ شخص بھیر جاو گیا اسلام سے تو قتل کیا جاوے گی یا فینی
 زہر وستی سے اسلام لاکر پھر کافر ہو گیا تو اسکو قتل کر دینا چاہیے اور مردین کو قتل کر نیلے اسوا سنے کہ اس کے
 اسلام میں شہید ہو کر شاید اسے دل سے قبول کیا ہو تو لیکن جبر کیا جاوے گا اسلام پر اسلام مع الاکراہ اس لیے
 صحیح ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے حکم کیا گیا میں اس بات کا کہ قتال کروں لوگوں سے یہاں تک کہ کہیں نہ لوگوں
 لا الا اللہ یعنی انہیں جو کوئی اسود اسود اذکارت کیا اسکو بخاری وسلم نے ابن عمر سے اور اصیث کو اسی قدر
 ساج و تار نے بیان کیا لیکن پوری حدیث صحیحین میں یوں ہے کہ حکم اس بات کا کہ قتال کروں لوگوں سے یہاں تک
 کہ وہ شہادت دین اس بات کی کہ لا اللہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ اور قائم کرن ناز کو اور ادا کریں نہ کو کہ تو جب خون سے ان
 کا خون کو کیا گیا یا انھوں نے مجھے اپنے خلائق کو اور مالوں کو مگر بسبب حق اسلام کے اور جاسا و نکاحا اور پھر بھیر یوسے
 صحیح نہیں حالت اگر اہ میں شطاف کر دینا یعنی مدین کے دین کا ف اور اگر عورت نے اپنے شوہر کی تحویل ضرب سے
 مہر معاف کر دیا تو یہ سب صحیح ہوگا اگر شوہر قادر ہو ضرب پر اور اگر شوہر نہ تہ یہ ساتھ طلاق دیدیے یا اور سری عورت کے
 نکاح کر نیلے کی تو یہ اگر اہ نہیں اس صورت میں پہلے مہر نافذ ہوگا اسی طرح اگر شوہر نے اپنی زہر جبر یعنی کو والدین کے
 گھر جانے سے منع کیا یا اگر وہ مہر مانا بخیرت کی سوا دے سکے مہر ختمید یا تو یہ مہر مال یا اسلئے کہ اس عورت کے مال نہ ہو
 اگر اہ ہوا تو دراصل باہری کو ان کیل کی نافرمانی ہو جائے تو اسکی زوجہ بائن ہوگی اور اگر نہ کر چکا ہو تو اہ میں تو اس پر جبر ہوگی
 جب سلطان اگر اہ کرے تو در ساتھ ہو جائیگی ف یفرق نام صاحب کے نزدیک بڑا بھاری چیز ہے مطلقہ نہ ہوگی یہاں پر چکا

ص کتاب الحج

حرکتے ہیں تصرف قوی کے نفاذ کو رک نیاف تصرفات قوی جذبان کے متعلق ہیں جیسے بیع اور شرا اور ہبہ وغیرہ
 اور تصرف فعلی جو بر خلاف اسکے جیسے قتل و لواط مال تو جرمین صرف تصرف قوی نافذ نہیں ہوتا تصرفات نفسیہ جو
 انشاء و جامع ہیں چنانچہ اگر کسی نے کسی کا مال تلف کیا تو ضمان واجب ہوگا ایسا ہی بخون میں لکنا یا لالہ ص حج کے
 سبب تین ہیں ایک صغیر و دوسرے جنون تیسرے رقی یعنی ملکیت بطور غلامی اور نوٹ می ہے کی تو صحیح نہیں ہو طلاق
 صبا اور مخون و مغلوب العقل کا ف جنون مغلوب وہ جو جسکی عقل جاتی رہی ہو سطح پر کا دوسرے اطفال اور اطفال بطریقہ
 عقلا نہ ہو سکین مگر کبھی کبھی اگر غیر مغلوب وہ جو جسکے کلمات منکط ہوں یعنی بھی کلام اسکا بطور عقلا کے ہو دے اور کبھی
 بطور مجاہد کے اور اسکو متوہ بھی کہتے ہیں اسکا حکم اگر اہ کیا لکنا فی لالہ ص حج عتاق اور جن لوگوں اور اطفال و بکا
 اور صحیح جو طلاق علام کا اور اقرار اسکا اپنی ذات پر اس کے مالک کے حق میں تو اگر غلام مجبور ہے کسی فرض کا اقرار کرے
 اپنے اور پھر اسکا مطالبہ بعد از ادا می کے اس سے کیا جاوے گا اور اگر حد یا تصاح کا اقرار کیا تو حد نہ تصاح میں اسے فی الحال قائم

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کیا جاوے گا جو شخص ان میں سے **ف** یعنی عبد اور صبی یا مجنون **ص** کو علی عقد ایسا کرے جس میں بعد نفع او صبر
 و ولوں کی ہجو کو دھانس عقد کو سمجھتا اور قصد کرنا ہو تو موقوفہ پر لگانے کی اجازت پر اور ولی کو اختیار ہے اگر لگانا
 دیکھ تو نامہ ہو جاوے گا ورنہ طلاق **گ** ف مجنون سے یہاں مجنون مراد ہی جبریت و شر کو جانتا ہو و اس کا قصد کرنا ہو اگرچہ مسکحت کو اس
 مسئلہ کے تحت نہیں کر سکتا ان وہی معنہ ہو جو غیر طلاق کو لے لیا ہو سکتا ہوا اور عقد میں قید کرنا امید نفع اور ضرر و فتنہ کی پرور
 اس مسئلہ لگائی کہ جس عقد میں بعض نفع ہی نفع ہی جیسے قبول کرنا ہو سکتا ہو بغیر اجازت ولی درست ہو و جس میں بعض ضرر ہو
 جیسے طلاق یا عتاق تو وہ ولی کی اجازت سے بھی درست نہیں کذا فی الاصل **ص** اور جو کوئی چیز نکلت کر دیوین
 حال نہ گئے **ف** ایسے کہ افعال میں مجبور ہیں نہ جیسا کہ برابر برہنہ کہ عاقل ہوں یا غیر عاقل **ص** اور جبر میں کیا
 جاوے گا جو شخص جو ملک ہو بسبب سہا کے **ف** سہا سہا کہ مراد اسراف مال اور اس کا ضلک کرنا جو خلاف مقتضا
 شرع یا عقل کے کہ انی الذر **ص** یا فسق کے یا قرص کے **ف** یہ مذہب امام کا ہو اور صاحبین اور شافعی کے
 نزدیک معیہ پر چر ہو سکتا ہو اور یہی معنی ہے البتہ اگر مفسد کے قرض عطا ہوا فاضی سے طلب کیا کہ جبر کے ہوں تو فاضلی کو
 مجبور کرے اور اس کی سیج اور اقرار کرے کہ دیوے اور جبر میں دیوے کو جس ہوا فاضی کے پاس اور جبر میں کے کسی شخص کے
 مال کا اقرار کرے تو اس کو اور انالازم ہو گا بعد ادا ہوا آؤں دیوں کے جس کے واسطے وہ محسوس ہوا البتہ اگر اس شخص کا
 مال گواہوں سے ثابت ہو جاوے تو مقرر احباب دیوں کے ساتھ آپادین وصول کرے گا اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک
 فاسق پر بھی جبر ہو سکتا ہو واسطے زحر کے کہ انی الاصل مع زیادہ من الذر الخ **ص** البتہ جبر کیا جاوے گا بعضی مباحن پر
ف معنی مباحن وہ معنی ہو جو لوگوں کو ہل چیلے سکھاو جیسے عورت کو ارشاد کی تعلیم کرنا تاکہ بائیں ہو جاوے اسے تنوہر سے
 یا اس سے نکرہ سا قاطع ہو جاوے یا کچھ سنان ہو جاوے **ص** اور طیب جاہل پر **ف** طیب جاہل وہ ہو جو بیکار کو دواے
 ملک ملاو تا ہو و خواہ او سکھو ملک خانا ہو یا بختا ہو و اور جب کہ وہ دوا مرض پر شدت کرے تو وہ اس کو خضر
 و نکرہ کر سکتا ہو کذا فی الطحاوی **ص** اور مکاری مشل **ف** یعنی جو کر ایسا جو نکرہ کا لے لیا کرے اور جب قت
 سفر کا آوے تو جاوے نہ دیکھے تب کر ایسا دار اپنے رفیقوں سے جھوٹ جاوے کذا فی الاصل حاصل یہ ہو کہ جس شخص
 عام ہو تو اس کے دفع کے لیے ضرر خاص یعنی جبر ایک شخص ماحد پر درست ہو طحاوی **ص** اور جو ضعیف بالغ ہو جاوے
 اور بوقوت نہ ہو تو اس کا مال اس کو نہ بایا و کہاں تک کہ بچس برس کو بچس **ف** و نذر میں ہو کہ بچس برس کی قید
 اس واسطے لگائی کہ عمر فاروق سے مروی ہو کہ عقل مرد کی اتنا کو پہنچ جاتی ہو جبکہ وہ بچس برس کا ہو جاوے یا نذر میں کہن
 کہ مرد مال کا اور سے بطریق تادیب تھا اور ظاہر ہو کہ بعد بچس برس کے تادیب میں ہونی لیا تو نہیں جس کا بچس برس
 آدمی کہیں اراد ہو جاوے یا تہی اراد ہو جائے کی صورت یہ کہ اولی مدت بلوغ ہو کر کے کی بائد برس میں اور اولی مدت بلوغ
 میں نہ تو نذر میں کیے کہ بائد برس کی عمر میں اس سے نکاح کیا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا پیدا ہو اس کے کے بارہ برس کے میں
 نکاح ہوا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا ہو تو شخص اول فرزند لائی کا داد ہوا ابوصنف اسکے عمر اس کی بچس برس کی کذا فی
 الاصل **ص** اگر تصرف کرے گا قبل اس مدت تو صحیح ہو گا اور بعد بچس برس کے مال اس کا و سکھو دیا جاوے گا اگرچہ بوقوت

یہاں مجنون مراد ہی جبریت و شر کو جانتا ہو و اس کا قصد کرنا ہو اگرچہ مسکحت کو اس
 مسئلہ کے تحت نہیں کر سکتا ان وہی معنہ ہو جو غیر طلاق کو لے لیا ہو سکتا ہوا اور عقد میں قید کرنا امید نفع اور ضرر و فتنہ کی پرور
 اس مسئلہ لگائی کہ جس عقد میں بعض نفع ہی نفع ہی جیسے قبول کرنا ہو سکتا ہو بغیر اجازت ولی درست ہو و جس میں بعض ضرر ہو
 جیسے طلاق یا عتاق تو وہ ولی کی اجازت سے بھی درست نہیں کذا فی الاصل
 اور جو کوئی چیز نکلت کر دیوین حال نہ گئے ایسے کہ افعال میں مجبور ہیں نہ جیسا کہ برابر برہنہ کہ عاقل ہوں یا غیر عاقل
 اور جبر میں کیا جاوے گا جو شخص جو ملک ہو بسبب سہا کے سہا سہا کہ مراد اسراف مال اور اس کا ضلک کرنا جو خلاف مقتضا
 شرع یا عقل کے کہ انی الذر یا فسق کے یا قرص کے یہ مذہب امام کا ہو اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک معیہ پر چر ہو سکتا ہو
 اور یہی معنی ہے البتہ اگر مفسد کے قرض عطا ہوا فاضی سے طلب کیا کہ جبر کے ہوں تو فاضلی کو مجبور کرے اور اس کی سیج اور اقرار کرے
 کہ دیوے اور جبر میں دیوے کو جس ہوا فاضی کے پاس اور جبر میں کے کسی شخص کے مال کا اقرار کرے تو اس کو اور انالازم ہو گا بعد ادا ہوا
 آؤں دیوں کے جس کے واسطے وہ محسوس ہوا البتہ اگر اس شخص کا مال گواہوں سے ثابت ہو جاوے تو مقرر احباب دیوں کے ساتھ آپادین وصول کرے گا
 اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک فاسق پر بھی جبر ہو سکتا ہو واسطے زحر کے کہ انی الاصل مع زیادہ من الذر الخ البتہ جبر کیا جاوے گا
 بعضی مباحن پر معنی مباحن وہ معنی ہو جو لوگوں کو ہل چیلے سکھاو جیسے عورت کو ارشاد کی تعلیم کرنا تاکہ بائیں ہو جاوے اسے تنوہر سے
 یا اس سے نکرہ سا قاطع ہو جاوے یا کچھ سنان ہو جاوے اور طیب جاہل پر طیب جاہل وہ ہو جو بیکار کو دواے ملک ملاو تا ہو و خواہ او سکھو ملک
 خانا ہو یا بختا ہو و اور جب کہ وہ دوا مرض پر شدت کرے تو وہ اس کو خضر و نکرہ کر سکتا ہو کذا فی الطحاوی اور مکاری مشل یعنی جو کر ایسا جو
 نکرہ کا لے لیا کرے اور جب قت سفر کا آوے تو جاوے نہ دیکھے تب کر ایسا دار اپنے رفیقوں سے جھوٹ جاوے کذا فی الاصل حاصل یہ ہو کہ جس شخص
 عام ہو تو اس کے دفع کے لیے ضرر خاص یعنی جبر ایک شخص ماحد پر درست ہو طحاوی اور جو ضعیف بالغ ہو جاوے اور بوقوت نہ ہو تو اس کا مال
 اس کو نہ بایا و کہاں تک کہ بچس برس کو بچس و نذر میں ہو کہ بچس برس کی قید اس واسطے لگائی کہ عمر فاروق سے مروی ہو کہ عقل مرد کی اتنا کو
 پہنچ جاتی ہو جبکہ وہ بچس برس کا ہو جاوے یا نذر میں کہن کہ مرد مال کا اور سے بطریق تادیب تھا اور ظاہر ہو کہ بعد بچس برس کے تادیب میں ہونی لیا تو
 نہیں جس کا بچس برس آدمی کہیں اراد ہو جاوے یا تہی اراد ہو جائے کی صورت یہ کہ اولی مدت بلوغ ہو کر کے کی بائد برس میں اور اولی مدت بلوغ
 میں نہ تو نذر میں کیے کہ بائد برس کی عمر میں اس سے نکاح کیا اور چھ مہینے میں اس کا لڑکا پیدا ہو اس کے کے بارہ برس کے میں نکاح ہوا اور چھ مہینے میں
 اس کا لڑکا ہو تو شخص اول فرزند لائی کا داد ہوا ابوصنف اسکے عمر اس کی بچس برس کی کذا فی الاصل اگر تصرف کرے گا قبل اس مدت تو صحیح ہو گا
 اور بعد بچس برس کے مال اس کا و سکھو دیا جاوے گا اگرچہ بوقوت

سے اور ہیشیار بنو سے قرض آواز گردیوں ہووے تو قاضی اس کو محسوس کرے تا مال اپنا اپنے اپنے لئے دین کیلئے ہے
 اور جس کے مال میں بڑا یا شرفیان ہووین اور قرض بھی دیا یا شرفیان ہووین تو قاضی خبر لے کر قرض ادا کر دے
 اور جس کے مال سے اکثر قرض شرفیان ہووین اور مال میں رد ہووین یا قرض دیا یا شرفیان تو قاضی قاضی کو حوالہ کرے
 اور جس کے مال سے اکثر قرض ہووین کے درست ہو اور اسباب اور مکان اور زمین اس کی قاضی نہ بھیے گا اس کو قید کرتے
 وہ خود مجبور ہو کر اپنے لیے صاجین کے نزدیک جب نہ بھیے تو قاضی اس کا اسباب اور زمین وغیرہ بھی بیکر قرض موافق
 حصوں کے ادا کر دے **ف** اور صاحبین کے قول پر قاضی کو درمیان میں ایک شخص مفلس ہو گیا اور اس کے
 پاس مچھری جو اس سے خریدی لیکن مؤخر میں نہیں آئی تو اس کا مال لے اور قرض خود ہون کے ساتھ مساوی **ف**
 یعنی وہ چیز بیکر سب کو حصہ سداوہ کی قیمت میں سے دیا جاوے گا کہ پہلے بائع اپنی شے منہول کر لےوے بعد اس کے چوٹے
 تو وہ اور قرض خود ہون کے لئے اور شائع کی کہ نزدیک قاضی مشتری برحرق کر کے بائع کو اختیار فرم دیا گیا اور بائع اپنی چیز لے گیا

فصل فی بلوغ کے بایں

بلوغ لڑکے کی بات ہوتا یا احتلام سے یعنی حواہ میں منی نکلنے سے اور عورت کو حاملہ کر دینے سے اور انزال سے
ف اور انزال ہوا یا لے کے جب تک انزال ہوگا نہ احتلام ہوگا اور عورت اس سے حاملہ ہوگی **ص** اور لڑکی کا بلوغ
 احتلام سے اور جس سے اور حمل سے ثابت ہوتا **ف** اور دوسرے لڑکا کا جمنا اور پستان کا اونچا ہونا ظاہر القایہ میں
 مزین اور سطح پٹی اور مونچھ اور نعل کے بال آننا اور کھجاری ہونا معتبر نہیں بلوغ معتبر میں کذا فی الخطاوی **ص**
 پھر اگر کسی لڑکے کو عین صغر میں ان علامات میں سے کوئی علامت پائی جاوے تو بلوغ کا حکم ہوگا جب تک کہ اس کا اٹھارہ برس کا
 اور لڑکی سترہ برس کی ہو تو اور صاحبین کے نزدیک جب تک کہ وہ پندرہ برس کے نہ ہو جائے **ف** یعنی جب تک کہ ان
 پندرہ برس کے ہو ورنہ تو اس کو حکم بلوغ کا دیا جاوے گا اگرچہ علامات ظاہر ہووین بھی بوقت صغیر یا بزرگ یا کمر یا غیر میں
 بہت چھوٹی ہوگی میں درمیان **ص** اور لڑکی میں بلوغ کی خبر نہ دے یہ بارہ برس مرد خضر کے لیے خبر بر جو تو اور دونوں بلوغ
 کے ہو کر اور اطفال سے لے کر کہ ہم بائع ہو گئے تو قول اس کا مستحب ہوگا اور وہ دونوں مثل ان کے حکم ہونگے **ف** جب ظاہر حال
 اس کے قول کی تکذیب کرنا ہو مثلاً بارہ برس سے لڑکا کا حکم ہووے لڑکی نو برس سے کم ہو تو اب عمومی بلوغ معتبر ہوگا اور ضرر خالیہ میں جو
 کو شمار قریر بلوغ کا یہ قول مقبول ہو کہ ہم بائع ہو چکے جب وہ علامت بلوغ کی بیان کر دیوں مدون قسم کے

فصل کتاب الماؤن

اذن کہتے ہیں حجر کے دور کر کے کو اوراق کے ساتھ کر دیتے **کوف** جان کو کما اصل انسان میں نہ ہو کہ مالک ہو
 تصرفات کا توجہ دے غلام عارض ہوئی اور مولی کا حق اس سے متعلق ہو گیا تو حق مولی نے ملک تصرفات کو کو لیا
 اب جب مولی نے اپنا حق ساقط کر دیا تو مانع زوال ہو گیا اور حج اس کا تار ہا تو یہی اذن ہے ہمارے نزدیک اور مانع
 کے نزدیک یہ اذن تو مکمل ہے اور ان صاحب کرنا کذا فی الاصل **ص** توجہ مولی نے غلام کو اذن کیا اب غلام جو تصرف
 کر گیا اپنی اہلیت سے کر گیا یہی اذن ہے کیے تو اس کی جہا یہی ہوئی پر نہوگی یعنی جب غلام اذون کے کوئی پس خبر دی تو نہیں

اور اگر کسی نے غلام کو اذن دیا تو اس کے مال سے اس کا حق نہیں ہے بلکہ اس کا مال اس کے مالک کے مال میں ہے اور اگر کسی نے غلام کو اذن دیا تو اس کے مال سے اس کا حق نہیں ہے بلکہ اس کا مال اس کے مالک کے مال میں ہے

اور اسکی مولیٰ سے طلب کیا اور دیکھا گیا کہ اسے اپنے لیے خریدی ہو بری حالت وکیل کے کہ وہ مولیٰ کے غنم طلب کر سکتا ہو اور اسے مولیٰ کے لیے خریدی ہو اور ان دونوں اور صرف کسی حق کے ساتھ مقید نہ ہوگا تو جس غلام کو ان دونوں یا ایک کے ذریعے تو وہ مازوں پر بیگا جب تک مولیٰ اس پر خرچ کرے اسکی طرح کسی قسم خاص کے ساتھ مقید نہ ہوگا پھر جب مولیٰ نے ایک قسم خاص کا مال اور ان باتوں میں تمام تجارت میں مازوں پر جو بیگاں **گاف** امر اور یہ کہ جب ایک نوع تجارت کا مال مازوں پر اور اسکا تمام انواع میں عام ہو جائیگا اسی طرح جب مال ایک رنگ پر بیٹھا ہے تو یہ مال ہوگا اور اسکے تمام لوازم اور ضروریات کی خرید و اسکی طرح کرے گا کہ کہیں سے اتنا غلہ تو بیچے گا کہ اگر دیکر خلاف اس صورت کے مولیٰ نے ایک شو مقین کے خرید کی اجازت دی کہ یہ مال غلام کو لے کر اسکی خدمت خاص لینا اور کفائی الاصل **ص** اور ثابت ہو گیا مازوں کی حالت حال سے تو غلام کہ مولیٰ اور اسکو خرید و فروخت کرے جسکے اور جب بے قیود مازوں پر ہوا کہ نزدیک اور دین خلاف اور اسکا معنی کا ہی اور مازوں پر ہوا تو خرچہ کے لیے اور ضرورت کے لئے اگر مطلق انون یا نام اقسام تجارت کو عام ہوگا تو خرید و فروخت کرے اگرچہ جن خاص سے ہو کہ اگر صاحبین کے نزدیک غنم خاص سے دست مہین اور خرید و فروخت میں مکمل کرے اور مہین کے اور مہین مایہ کے اور مہین کا اہل و عیال اور سنا آواز اور زراعت لیکر اور بیج کرے لیکر خرید و فروخت کرے نہ نہ حرکت و عداوت اور مال بطریق مضاربت دوسرے اور دوسرے سے لیکر سے اور اسکی حیر کرے جن میں سے اور دوسرے کی کیوسے اور اپنی ذات تکلیف بھی کرے کہ مہین سے نہ شافعی کے نزدیک اگر قرار کرے مانتا اور نسب راویں کا اور ہر دیکر قلیل طعام کا اور ضیافت کرے اور کسی چیز اسکو کھلائے اور حق کھلا دیکر اگر عیب کھلے پہنچ میں موافق دستور تجارت کے اور اپنا نکاح کرے اور اپنے ملکوں کا لوہہ بیس ہوا یا غلام نکاح کرے اور نام اور جس کے نزدیک اپنی لڑکی کا نکاح کرے اسلیے کہ اس میں بھی تکسیر ملے اور طرفین کی دلیل پر کہ وہ دلائل تجارت میں لیا اور نہ مکاتبت کرے اور نہ انکار کرے اور نہ حق میں سے اور نہ جہد کرے اگر چاہو جن پر ہو کہ اور عورت کو درست دیکر کہ اپنے خاوند گھر میں سے ایک یا دو قلیل مال راہ میں دیکر یہ مسالہ اگرچہ اس بات کہ میں ہو لیکن اسکو نہ مانتا نہ کرے کہ اسلیے کہ عورت بھی اس سے کہنے کے لیے مازوں پر مادیہ کفائی الاصل **ص** جو دین عہد مازوں پر ہو واجب ہو کہ تجارت کے سبب سے عہد مازوں پر خرید و فروخت اور یا اجساد اور عہد تجارت کے سبب سے یا عہد اسکے حکم میں ہو جیسے موانع غلبہ اور ولایت کا جبکہ مازوں نے انکار کیا اور نہ حق واجب ہوا اور اسے لڑکی خریدی ہوئی کے استحقاق سے متعلق ہوگا اور اس غلام کی ذات بچاؤ کی جائے اور اس میں اور لڑکی ٹمن تقسیم ہوگی مگر غلاموں کو بطور حصہ سدا و دلی کمالی سے جو قبل ازین کے ہو یا بعد ازین کے اور اس سے جو چیز اسکو سپرد کی گئی تھی اور اس سے پہلے قبول کر لیا **ص** یہ ہمارا مذہب ہے اور ہر فرقہ اور امتی کے نزدیک یہ خود دین میں نہیں بچاؤ کی جائے کہ اسکی کمالی بھی جاری اسکا کہ مولیٰ کی عرض انون سے استحصال اس چیز کا ہی جو حامل بشری نہ ہو کر اس میں چیز کا جو اسکو حاصل تھا اور ہم کہتے ہیں کہ دین ظاہر و اموال کے حق میں تو متعلق ہوگا اور اسکے رقبہ سے ان کو کون کو ضرر نہ ہو کہ **ص** لیکن وہ دین متعلق نہ ہوگا اور اس مال سے حواذین کے مولیٰ نے اس سے لیا تھا قبل حقوق دیکر کے اور جو دین کے مال نہیں غلام سے بھی باقی ہے تو اسکا مطالبہ دوسرے آراء ہیں کے بعد کیا جائیگا **گاف** اور دوسری بار یہ بچاؤ دیکر فروختا **ص** مولیٰ کو مازوں سے وہ رقم مقررہ لینا جو قبل حقوق میں اس سے لیا کرتا تھا بلکہ جو حق میں بھی جائز ہو **گاف** اگرچہ

قیاس یہ چاہتا تھا کہ جائیداد بعد موت میں کے لیکن اس واسطے لینا جائز ہو گا اگر مولیٰ اور سے منہ کیا جاوے تو احتمال ہے کہ وہ اسے
 غلام کو مجبور کر دے تو کمائی کا وہ وارہ بند ہو جاوے گا اور دین مالوں کو نقصان ہووے گا اور جو اس سے بڑھے وہ فرض خواہان کو دیکھا
 اور عہد یادوں گر بھیاں کیا تو مجبور ہو جاوے گا اور غلام شافعی کے نزدیک جو نہ ہو گا کیونکہ مالوں کو نقصان ہوگا اور بقا کے ساتھ ہی اس واسطے کہ
 بھگائے سانی مالوں کے نہیں اور ہاری ہی دلیل ہے کہ دولت جو کہ اسلئے کہ مولیٰ مال اپنے حق کا غلام کو شرف نمان ہے پڑائی ہوگا
 اور جب اس کو اذن جریح دیا تو اس کے دولت جہ فرت ہو جاوے گی اور یا مولیٰ مر جاوے یا مولیٰ کو حیون ملحق ہو جاوے گا **ف** محمد بن حسن
 روایت ہے کہ حیون ملحق ہے جو سال بھر کے جائیداد اور جاس سے کم ہووے وہ ملحق نہیں کدانی یا ملحقنا وی **ص** اسی میں از ارہار
 میں مرند ہو کر جاوے گا یا مولیٰ اس غلام کو مجبور کرے تو اس کا اور غلام اور اکثر بازار مالوں کو اس کی خبر ہو جاوے گا وسط دفع ہو کر اس کو
 سے تو ان سے صدقوں میں غلام مجبور ہو جاوے گا کا اور کوئی بی ماؤ نہ کر گرام ولد باقیو تو مجبور ہو جاوے گی ہمارے نزدیک مال غلام
 کے نزدیک ہندو کی اور جو مال کو مجبور نہ ہو لیکن مولیٰ کو لودھی کی ذات کی قیمت اس کے فرض خواہان کو دینا ہوگا **ف** اسی میں تنہا
 اور دوسری صورت میں اگر اس کا مال کو مجبور نہ ہو لیکن مولیٰ کو لودھی کی ذات کی قیمت اس کے فرض خواہان کو دینا ہوگا **ف** اسی میں تنہا
 ان شرفیات سے صرف لودھی کی ذات کو روک دیا تو اس کی قیمت نہ بنا ہو گی کدانی یا مال **ص** اگر غلام مجبور ہو گیا عہد اس کے اسے اقرار
 کیا کہ مال میرا ہے ہی دور مانا یا عصبانی ہو اپنے پورے قرضے کا اقرار کیا تو یہ اقرار صحیح ہوگا **ف** امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ صاحب
 نزدیک صحیح ہوگا اس واسطے کہ صاحبین کے نزدیک جب صحیح اقرار دانت ہو اور وہ جائیداد اور مال صاحب نزدیک قبضہ ہو اور وہ باقی
 ہو کدانی یا مال **ص** اگر اس غلام پر دین قرضہ ہو گا وہ کسی ذات مال کو محیط ہووے تو مولیٰ اس مال کا جادو سکے پاس ہو
 ملک ہوگا **ف** امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ صاحبین کے نزدیک ملک ہوگا اگر وہ مال کے ذات غلام کی ملک ہو مولیٰ کی تو اس کی
 کما لی بھی ملک ہوگی اور امام صاحب کہتے ہیں کہ ملک مولیٰ کی بطور ضمانت غلام کی طرف منکتابت ہوئی جب غلام غنی حاجت سے
 مانع ہو جیسے ملک ارث کی جب ثابت ہوتی ہو کہ صورت کے حوالے سے ضرورت سے مال بیچ رہا اور اس میں غلام کے
 حوالے سے مانع نہیں ہو کدانی یا مال **ص** تو ایسی صورت میں اگر مولیٰ اپنے غلام کے غلام کو آزاد کر دیا تو آزاد ہوگا **ف**
 امام صاحب کے نزدیک اس صاحبین کے نزدیک کہ وہ جادو گیا اور مولیٰ اس کی قیمت کا مالان فرض خواہان کو دیکھا کدانی یا مال **ص**
 جو دین اس کے مال اور ذات کو محیط ہوگا تو غلام کا غلام مولیٰ کے آزاد کرنے سے آزاد ہو جاوے گا اور عہد یادوں اپنے مولیٰ کے
 ہاتھ فرخ بازار سے چیز فروخت کرے کہ اس کو نہ کہ کو اور مولیٰ اس کے ہاتھ کم کو بھی دنت کر سکتا ہو **ف** یہ جب بھی ہو کہ غلام کی ذات
 اور مال کو دین محیط ہوگا اسلئے کہ اس صورت میں مولیٰ اجنبی ہو اس کے مال میں اور صاحبین کے نزدیک اگر کم قیمت مولیٰ کے ہاتھ
 فروخت کرے تو بیع جائز ہوگی اور مولیٰ کو اختیار ہو گا مہلکات و نقصان بیع میں اسلئے کہ دفع ضرر ماسے اس طرح ہو سکتا ہے اور
 امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں بسبب بہت کدانی یا مال اور جو جن محیط ہووے تو بیع ہی جائز ہو **ص** اگر مولیٰ سے قیمت
 بازار کو آزاد کر دے تو کوئی چیز غلام کے ہاتھ بیچے اس صورت میں مولیٰ کو حکم ہوگا کہ آزاد کرے کہ کم کو دیکھ یا بیع کو فرخ کرے تو اگر مولیٰ سے
 بیع کو غلام کے حوالے کیا قبل قیمت لینے کے تو اس مولیٰ کو قیمت نہ ملے گی **ف** اسلئے کہ مولیٰ نے جب چیز غلام کو دین یا فروخت
 اس کی نہیں لی تو مولیٰ کا حق ذات بیع میں باطل ہو گیا اور دین غلام پر اور مولیٰ کا دین غلام پر شرعاً باطل ہے اس صورت میں

میں ہاں ہوئی کہانی اہل حق کے معنی کو روک کر کے واسطے لینے میں اس کے اگرچہ عبدان و بن مریون ہر جہاد
 دین محیط ہو یا سو لیکن مولیٰ اس کو آدھ کر کے اس کے اسلئے کہ ملک اس کی سلام میں ماقی پر اور دین اور قیمت میں اس کے اس سلام کے جو کم
 ہوگا اور قدر مولیٰ کو تمام دینا جو گات بھی اگر دین کم ہوگا تو مولیٰ دین اور گناہ اور جو دین اس کی قیمت سے زیادہ ہوگا تو مولیٰ قدر
 قیمت پر دین کا قرضہ ہوں کہ اسلئے کہ قرضہ ہوں کا حق صرف غلام کی اس کے متعلق تھا اور مولیٰ نے اس کے ملک کر دیا تو قیمت کا
 مادان پر نامو گناہ کی اہل حق اور جو دین اس کی قیمت سے زیادہ ہوگا وہ خدا و بن کو دیا اگر بنا کر ایک غلام حسن و حسین و محمد و
 فروخت کیا گیا اور مشتری نے اس کو غائب کر دیا تو قرضہ ہوں کو اس کے اختیار پر کہ خواہ بیع جاری رکھے یا اس کی سلب دین یا
 مشتری یا مال سے اس کی قیمت بھی بیع ناما کا مادان ایون تو اگر وہ مادان ایون مال سے اور پھر بسبب یہ کہ وہ غلام
 مال کے پاس پھر اسے تو مال نام قیمت کے قرضہ ہوں کو اس سے دینے سے پھر دینو سار قرضہ ہوں کا حق پھر غلام سے
 متعلق ہو یا جو گناہ کر غلام کے مالک سے یا اور بیعت وقت مشتری کو اگرچہ تیار یا کہ غلام دین پر تو اب بھی قرضہ ہوں کو ہوں جو گناہ
 بیع کر دے کہ دین اگر اس کی نہیں ہو سکتی تو بیعت ہوں کو اگرچہ بیعت میں قیمت کی کچھ کمی ہو تو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو
 ہو کر تو کی بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو
 کر کے بیعت ہوں کے زک و سلام پر بیعت ہوں کے روک خصوصیت کے اس کے غلام شہر میں یا اور اس کے کہان میں فلاں کا
 غلام ہوں اور اس سے بیعت ہوں یا یا تجارت میں اور وہ خرید و فروخت کی بنا پر خود مادان بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو
 و بیعت لیکن اگر ایسا غلام قرضہ دار ہو یا جو گناہ کر دے قرضہ کے لیے فروخت کر دیا ہو یا جو گناہ کر دے اور کر دے اس کے اور دین
 اس کے اسلئے کہ جب تک مولیٰ نے اقرار میں کیا ہوں کہ تو دین اس سے حق میں ظاہر ہو اور مال کرنے والوں سے نقصان ہو گیا
 اسلئے کہ ہوں سے ظاہر حال یہ پھر اس کا کیا اور مولیٰ نے اس کو کوئی دھوکہ نہیں دیا کہانی اہل حق کے معنی کو روک کر کے واسطے لینے میں اس کے اگرچہ عبدان و بن مریون ہر جہاد
 نافع ہو یا بیعت کا صلہ اس میں ہو کہ اس سے سلسلہ ہونا اور ہر قبل کر کے تو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو
 صبی عقل کھتا ہو جو اگرچہ کہ اسلام صبی مائل صبی ہوا و شامی کے نزدیک صحیح نہیں دلیل جاری یہ کہ بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو بیعت ہوں کو
 حالت نامی میں مسلمان ہے اور حضرت علیؑ علیہ السلام نے اس کو اسلام صحیح رکھا کہ انہاں الامام نے کہ خارج کیا ہوا رہی ہے
 تاریخ میں عروکہ کہ اسلام کا حضرت علیؑ علیہ السلام نے اس کو اسلام صحیح رکھا کہ انہاں الامام نے کہ خارج کیا ہوا رہی ہے
 کہ حضرت علیؑ ایمان لا اور آپؑ میں سے کچھ تو بھی مایہ کیا ابن عباسؓ سے کہ حضرت علیؑ علیہ السلام نے اس کو اسلام صحیح رکھا کہ انہاں الامام نے کہ خارج کیا ہوا رہی ہے
 علیؑ کے سیر کیا روز جبکہ اس کی عمر میں مس کی تھی اور کہا کہ یہ بیعت صحیح ہے اور پھر حضرت عیسیٰؑ کے کہ وہ بھی نے کہ یہ حدیث نص ہے
 یہ کہ حضرت علیؑ سات یا آٹھ برس کی عمر میں ایمان لا اور مروی ہے حضرت علیؑ سے یہ شعر مسکت کو الی ایسا سلام
 خلا و عارکہ سلسلہ کو اول علیؑ یعنی سابق ہوا میں تم پر طرف اسلام کے سب پر حالانکہ میں لوگ تھا کہ اس کا سلام
 کو نہیں یونچا تھا کہ عاربت کیا اس کو بھی بیعت سے اور ضعیف کیا اس کو اور اب جس کے اس کے نام کے نہیں ص اور جو محض خدا
 یعنی نقصان دینا یونچا نے والا ہو دے جیسے طلاق اور عتاق اور صدقہ اور ہبہ اور قرضہ وغیرہ ص
 تو بار ہو گا اگرچہ ولی اجابت دے اور جس میں نفع اور ضرر دونوں کا احتمال ہی جیسے بیع اور شرا و تو قون رہ گیا

مسلمان و قریب حق

ولی کے اذن پر ف اگر ولی سے اذن نہ ملے یا تو صحیح ہو گا ورنہ باطل ہو گا اور حکم واجب علی نے اذن دیا اور ان کی اولاد
 حال سے تو مال اور حکم اور سکا مثل عبدناؤں کے ہو گا **ص** نابالغ کے تصرف صحیح ہو گی اذن سے شرط یہ ہے کہ وہ
 مائل سمجھتا ہو سچ کو کمال کا دور کرنے والا ورنہ اگر کو کمال میں لائے والا اور ولی نابالغ کا بیٹے اور سکا باپ ہو گا پھر اگر
 ورنہ ہو تو باپ جسکو وصی کیا ہو **ف** پھر اس کے وصی کا وصی اور ختم **ص** عجز اگر وہ بھی ہو تو دادا کا ناجی و دیگر کا
 ہو گا پھر دادا کا وصی **ف** پھر اس کے وصی کا وصی اور ختم **ص** پھر قاضی دادا کا وصی **ف** اول دونوں صورتوں میں
 پھر وصی کہا اور بیان ہونے لگا کہ اگر وصی اور سکا واسطے کہ وصی باپ کا وہ شخص ہو جسکو باپ خلیفہ کیا ہو بعد اپنی موت کے
 اپنے ترکے کے مال کے تصرفات میں لیں پھر شخص جسکو ولی نے حالت حیات میں اذن تصرف کا دیا تو وہ دلیل ہے نہ وصی اور
 ایسا ہی دادا میں لیکن وصی قاضی کا سو وہ شخص ہو جسکو قاضی نے مقتدر کیا تیم کے مال میں تصرف کرنے کے لیے تو وہ ناجی
 کی زندگی میں بھی تصرف کر گیا اور وصی اگر خلیفہ بعد موت کے ہوتا ہو تو وصی قاضی کا وصی بیٹے کہتے ہیں کہ گویا یہ خلیفہ تیم کے
 کا ہوا ورنہ وصی کیا اسکو کہ فی الاموال انسان یا اس کے وصی ال میں تصرف نہیں کر سکتے اسی طرح چچا اور بھائی اور کو تو مال
 اور برائی پھر بھائی اور خاندان صغیر کی ولی نہ ہونگے کہ فی الاموال وصی **ص** اگر صبی یا ذوق سے پہنچا لگائی کے ال میں لڑا کر کیا کہ اس قدر مال
 غلام شخص کا جو تو صحیح ہو گا اس طرح اگر اپنے مورث کے ترکہ کے مال میں لڑا کر یا اولاد نام نظم لکھ کر وصیت ہو کہ صحیح نہیں لکھتے

ص کتاب الغصب

یہ کتاب ہو غصب یعنی برائی چیز چھین لینے کے بیان میں حضرت شروع میں عبارت ہو ایک مال قیمت دار کے لیے لینے سے
 جو محترم ہو بغیر اذن مالک کے اس طرح کہ مالک کے قبضہ کو زائل کر دے **ف** تو غصب مردار میں ہو گا اس لیے کہ مال
 نہیں ہوا اسی طرح شخص اگر آدمی اور نہ مسلمان کی شراب میں کیونکہ وہ قیمت دار نہیں ہے اور نہ حرابی کے مال میں اس لیے کہ وہ
 محترم نہیں ہے اور تو ولی اور سکا بغیر اجازت مالک کے اصرار پر جو امانت سے اور یہ واسطے کہ مالک کا قبضہ زائل کر دے
 کہ غصب ہر اک اصحاب کے نزدیک ال کرنا ہو قبضہ حق کا ساتھ ثابت کرنے قبضہ ناجی کے اور امام توافقی کے نزدیک
 غصب نام ہو قبضہ ناجی ثابت کرنے کا اور قبضہ حق زائل کرنا شرط نہیں ہے جو کہنے میں کہ کلام ہمارا اور اس فعل میں جو
 جو سبب تادان کا ہو اور اس پر بہت مسائل متفرع ہوتے ہیں مثلاً وہ اگر غصب ہمارے نزدیک محرم نہیں ہیں اور امام
 توافقی کے نزدیک محرم ہیں اس لیے کہ اثبات قبضہ ناجی کا موجود ہو کہ مالک قبضہ حق ہو کر اور اسی سبب سے غصب عقہ
 میں اختلاف ہو اور آگے اس کا ذکر آوے گا اور غصہ مسائل میں سے ہے جو دو حصے میں بیان کرتا ہے کہ زانی الا غسل
ص تو خدمت لینا وغیرہ کے غلام سے اور غیر کے جالور پر بوجہ دادا غصب ہے جو غیر کے فرض پر مٹھنا اس لیے کہ اول
 کی دونوں صورتوں میں فعل ہو غلام اور جالور کا ایک مکان سے دوسرے مکان تک جس سے آزاد قبضہ مالک کا ہو گا اور
 تیسری صورت میں فرض لینے حال پر جو مٹھنے والے نے کوئی فعل اور میں ایسا نہیں کیا جس سے مالک کا قبضہ زائل ہو جائے
 اسی طرح غصہ کے ایک کہ مویشی کا دور کر دینا مالک سے یہاں تک کہ وہ مالک ہو جاوے اور کسی کو کیرے ہنا یہاں تک
 کہ دوسرا لڑکا دانٹا دیکھا اور غصہ ہمارے نزدیک غصب نہیں ہے اور توافقی کے نزدیک غصب ہے اور اذن دونوں

میں غصب ہر اک اصحاب کے نزدیک ال کرنا ہو قبضہ حق کا ساتھ ثابت کرنے قبضہ ناجی کے اور امام توافقی کے نزدیک غصب نام ہو قبضہ ناجی ثابت کرنے کا اور قبضہ حق زائل کرنا شرط نہیں ہے جو کہنے میں کہ کلام ہمارا اور اس فعل میں جو

سالمون کی تفریح مستقیم نہیں ہوا ہے کہ اثبات قسبہ ناحیہ میان غزوہ بدر و حیدر ایک اور قید تشریف غصب میں لگا ہوا ہے جو کہ
اس لالہ کا لے لینا بطور اختتام ہو نہ چوری ہو گیا و کذا فی الاصل **صل** اور حکم غصب کیا یہ ہو کہ غصب گنگا بدو ہوا
اگر اس کو معلوم ہو کہ وہ شے منسوب غیر کمال ہوتی ہے اور گنگا بدو گنگا لیکن ہوا ان دونوں صورت ہاں میں اسے بدین صورت
بتا ہر طرح واجب ہو مطلقا ہی متفق علیہ حدیث میں سعید بن زید مروی ہے کہ فرمایا حضرت علیؑ اندلیہ آکر وسلم نے جو تفسیر ایک
ہست بھڑ میں غلام سے لے لیا تو اسے تلافی سات طبقوں زمین کا اسکے گلے میں طوق ڈالے گا اور بخاری کی روایت میں
ہو کہ ساتوں زمین تک و حصا یا ہو گیا اور امام احمد نے علی بن مرہ سے روایت کی کہ فرمایا حضرت علیؑ اندلیہ آکر وسلم
نے جو زمین کسی کی تھی اسے ایک تو درخت شکر مکہ ہو گا اگر اس کی بیٹی اور بھائی کے اوپر ملک دیت میں ہو کہ جس شخص سے ایک
ہست بھڑ میں غلام سے لے لی تو اسے تلافی اس کو چھین دیا گا اس کے کھوونٹے کی ساتویں زمین کے آخر تک میر طوق
ڈالے گا اس کے گلے میں دن قیامت تک یہاں تک کہ لوگوں کا میلہ ہووے ان حدیثوں سے یہ بات ثابت ہو رہی ہے
کہ زمین بھی سات ہیں جیسے آسمان سات ہیں **صل** اور جب تک شے منسوب غاصب کے پاس قائم ہو تو اس کا پھر دینا
لازم ہو اور در صورت تلف ہو جانے کے تا وہاں اس کا دینا واجب ہو **ف** ایسے کہ روایت کیا ابو داؤد و ترمذی سنائی
ابن ماجہ نے عمرو بن جذب سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہاتھ پر لایا ہم جو چیز اس نے لے لی
ہو یہاں تک کہ پھر دینا ہو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں جلاں جو کسی کو لے لیا ہے جو چیز نبیؐ
کی نہ تھی سے غیر تھی سے اور جب تم میں سے کوئی دوسرے کی لاشی میوے و پھیر دینا ہو اس کو روایت کیا اس کو
ابو داؤد اور ترمذی سے ائمہ روایت کی احمد اور ابو داؤد و سنائی نے عمرو سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو
تلف ہو اس کو اپنی چیز میں کسی دوسرے کے پاس تو وہ حقدار ہو اس کا **صل** اور عدوان مثل ہے ہو گا اگر وہ چیز متعلق ہو جیسے وہ چیز
جو وزن کر کے یا پیمانے میں بھر کے کبھی ہن یا شمار کر کے لیکن مقدار میں قریب قریب **ف** ایسے اخروث وغیرہ
اصل میں یہاں تفصیل و تحقیق **صل** اگر مثل سے تو جو خصوصیت کن **ف** ایسی حاکم کے حکم کو قوت دینا **صل**
اوپر قیمت ہوگی دینا ہوگی **ف** اور امام محمد کے نزدیک جو قیمت اس شے کی بازار میں ملنے کے روز ہوگی دینا ہوگی اور امام
ابو یوسف کے نزدیک جو قیمت منسوب کن ہوگی دینا ہوگی خزانہ میں ہو کہ قول امام ابو سفیان کا صحیح ہو کہ غصب میں ہو کہ قول
صحیح ہو اور منہ میں ابو یوسف کے قول کہ غنما رکھا ہو اور ذخیرۃ الفسادی میں ہو کہ قول کو مفتی بہ لکھا ہو مطلقا ہی زر لالہ
سبب اصل میں ہو کہ میں **صل** اور جو چیز غیر متعلق ہو جسے وہ چیز میں جو شمار سے کبھی ہر ایک اس کے میں حق کبھی ہن
مثل جانور وغیرہ کے تو اس کی قیمت کن غنما منسوب ہوگی دینا ہوگی **ف** ایسے حاکم کو مثل مملوہ جو غیر جس سے جیسے گھوڑا یا بچہ
ہوں یا کنون کا تیل زیتون کے تیل کے ساتھ ہو ہو اور اس کے ساتھ چرخس تیل کے ساتھ مملوہ ہووے تو اس کی قیمت
دینا ہوگی **صل** تو اگر غاصب کے کہ نہ منسوب میرے پاس تلف ہو گئی تو حاکم اس کو قید کیسے یہاں تک کہ معلوم ہو عا
یہ بات کہ اگر شے منسوب اسکے پاس ہو جو ہو تو تلافی ہر کرنا **ف** اور اس مجلس کی کوئی مدت مقرر نہیں بلکہ مقرر نہ رہی
حاکم ترمذی **صل** پھر اوپر عرض کرنے کا حکم کہ **ف** بھراؤ و عوض مثل ہو اگر شے منسوب متعلق ہو یا قیمت

اے والد کے مال میں جو کچھ ہے وہ لکھنے والے کے مال میں بقدر حاجت مندرجی جیسے طعام یا دوا وغیرہ قیمت سے
موقوف کو درست ہو کہ موقوف بالغ کے مال میں سے اس کے والدین مطلق کو بقدر حاجت بلا اذن موقوف بالغ کے دیوے
جب تا جہتی کا حکم حاصل کرنا وہاں ممکن ہو جو تھے حالت مسافرت میں اگر ایک شخص مرنے والا ہو تو باقی رشتہ داروں کا اس کا
بیٹا اور اس کی بیٹی وغیرہ موقوفین کو اس کا مال باقی رہ کر دینا درست ہو اور ان پر تو ان زمین پر کوئی ایسا رشتہ دار لاحقہ وار لاحقہ

فصل مسائل متفرقہ متعلقہ غصب کے بارے میں

ما سبب غصب ہو کہ جو عباد یا دارالک کو اس کی قیمت کا مالوان دید یا غصب اس کو مالک ہو جو باوجود غصب اور مال
شافعی کے نزدیک ہونے لگنا فی الاصل اور دلیل دینی اور ہدای اصل میں مد کو ہو تو غصب اس کی کیا کیوں کہ غصب کی ایک
ہو جو باوجود اس کی مالک دیکھ کر حاصل قیمت غصب غصب میں اختلاف ہوا تو قول صاحب کا حلقہ مقبول ہو گا اگر مالک
زیادہ کی قیمت کو قبول نہ کرے نہ کہ صرف مال کو اگر مالک گواہ عالم کے یا دونوں گواہ عالم کے تو گواہ مالک مقبول ہو گا اور اگر
گواہ مقبول نہ ہو گا اور جو غصب قیمت غصب کی بیان کی لیکر یہ کہ مالک کے قول سے کہ جو غصب جو مالک بیان قیمت پر اور جو
بیان کرے تو اس سے زیادہ تر قسم لیا تو اگر قسم سے انکار کرے تو زیادہ کی قیمت کی یا سکولہ از م ہو گی اور جو قسم لیا تو
نہیں اور مختار حاصل اگر غصب مالک کو شو غصب کی قیمت نہ کر دی بلکہ اس کے دوست بھی بدی ہوئی اور قیمت اس کی زیادہ کی کر
قیمت جو غصب مالک کو دی تھی اور مالک نے غصب کی کسی ہوئی قیمت لی تھی تو مالک کا اختیار یہ کہ اپنی شو سے تیرا وقت نہ
کو اس پر دے یا کسی قیمت پر لے گا کہ اسے اور جو غصب مالک کی کسی ہوئی قیمت لی تھی یا مالک نے قیمت کو قبول نہ کرے یا غصب کی قیمت
ان کو اس سے غصب کی کو دی تھی تو شو غصب کی کی ہو گی اور مالک کو کچھ اختیار نہ ہو گا اگر غصب شو غصب کو کچھ کر دے اور
اس کے لئے مالک کو مالوان یا تو غصب مالک ہو گی یا جو مالک تو اس کا اقرار نہ ہو گا اور مالک غصب کو خدائے منجمل ہوں جیسے
غلام غصب ہو نا ہو جو مالک حسین ہو جو کو یا منجمل جیسے غصب کی مالک اور مالک کے مال غصب کے پاس نہ ہوں ہوں اس کا مالک
نہ ہونا ہو گا کہ جب غصب نقدی کرے یا بد طلب کرے مالک کے نزدیک تو البتہ ضمان لازم ہو گا اور شافعی کے نزدیک مالک
ضمان مطلقا لازم ہو گا کہ فی الاصل مالک کو لڑی غصب کی قیمت بچ جتنے سے کم ہو گئی تو کی کیا مالوان غصب کو دینا ہو گا اور
بچت اس کے نقصان قیمت کا جبر کیا جاوے گا اگر بچے کی قیمت بقدر نقصان ہو گا اگر غصب غصب ہو لڑی سے زیادہ کیا پھر مالک کو
بھیر دی اور وہ مالک تھی بعد اس کے مالک کے پاس لاوے تو وہ مرگئی تو غصب اس کی قیمت کا مالوان مالک کو دیکھ کر غلام عورت کرے
فان اگر اس سے نہ کرے کہ حالت حل میں بھیر دیا اور وہ ملاوت مرگئی تو مالوان نہ ہو گا کیونکہ عورت حرہ مال نہیں ہو کہ
اور میں غصب متعین ہو جو غصب غصب کے مال کا مالوان غصب کے دینا نہ ہو گا برابر ہو کہ غصب شو غصب غصب سے منفعت
اور جو مشتاقان میں سکونت کرے یا بیکار رہے دیکھو اور نام شافعی بچے کے نزدیک مستحق ہے یا جو حل و اذن صورت نہیں اور
امام مالک کے نزدیک مستحق ہے اگر اس سے یوں لایع لیا اور نہ نہیں کرانی الاصل مالک کسی شخص سے مسلمان کی شراب
یا مسودت کو دیا تو اس میں یا جو جوئی کی شراب یا مسودت تھا تو مالوان لازم ہو گا اور امام شافعی کے نزدیک لازم
نہ ہو گا اس لیے کہ کسی مالک کو دیکھ کر وہ بھیر دیا گیا ہو لے یا نقد پر اور اگر مسلمان کی شراب غصب کرے

مسائل متفرقہ متعلقہ غصب کے بارے میں
جلد چہارم صفحہ ۱۰۸

سر نہ ٹالو اور اس طور سے حسین کو دھام چھی نہیں ہوتے جسے دھوپ میں لکھ کے یہاں دو جانور کی کھال لپکا اور اسکی دباغت کی جس
 چیز سے حسین ام چھی نہیں ہوتا مثلاً مٹی اور وہوت تو ایک اسکو لے لیگا اور غصہ کو کچھ دھجکا اور وہ غاصب اسکو کھنٹ
 کر ڈالے گا تو ضامن ہوگا اور اسکا سر کہہ با یا ایک انگلی سا کہہ کر نو دو تھپکے ہوئے دھجکا اور اسکا کو کچھ تھپکے لیا گیا **ف** یہ وہ
 امام ابوحنیفہ کا چوتھا صاحب جن کے نزدیک ایک اسکو لے لیگا اور تاک کی زیادتی غاصب کو ادا کر گیا کثافی الاصل **ص** اگر
 کھال کی دباغت مصالح لپکا کر کی جیسے قرطیا لے کر تو ایک اسکو لیکر دباغت کا فرج غاصب کو دیکر دیا اور جو غاصب اسکو تک نہ کرے
 تو ضامن ہوگا **ف** اور صاحبین کے نزدیک صاحب کا جانور کھال کی قیمت بھر دباغت ہو کر اور امام صاحب کی دلیل کا فرق
 اصل کتاب بہ بدین میں مذکور ہو **ص** جو شخص کسی گائے بھالے کے آلات توڑ دے **ف** جیسے جڑ بھٹا توڑ دے تو قبل قبور وغیرہ وصل
 تو اس پر تداران لازم ہوگا **ف** امام صاحب کے نزدیک اگر صاحبین کے نزدیک لازم نہ ہوگا اور امام صاحب کے نزدیک لازم ہو تو وہ
 لازم ہو گا اسکی قیمت قطع نظر اسے ہو جیسے ماریں اسکی لکڑی ترشی ہوئی یا انکا خنار اور کیا **ص** اور جو طبل غلابین
 ہوا تو بعد چسکا کرانا حلال ہے تاوی میں تو اسکا خنار انکا اتفاق اور کیا اسی طرح اگر کسی شخص کا سگ پر ہشت **ف** اگر گام
 چرکے پانی کا کھجور کجہ تیز ہو جاوے اور متعصہ نہ پانی یا انکو رکھا جسکا نصف مل چکا ہو سو آگ پر پکائے سے اور بیان اسکا
 کتا اس پر تداران لازم ہوگا **ص** ہمارے تو تداران اسکا دبا ہوگا **ف** امام صاحب کے نزدیک اس طرح گائے والی لونڈی اور بڑا
 لڑائی کا اور کبوتر اور دیوانہ اور مرغ لڑنے والا اور خسی غلام کمان جب جنیون کی قیمت تلف کرنے سے جب ہوگی جو اسکی
 قیمت نفس الامر میں ہو قطع نظر صفت معصیت سے اور مختار **ص** اگر کسی شخص نے دوسرے کی ام ولد کو غصب کیا یا پھر ہلاک
 ہو گئی تو اس پر تداران لازم نہ آوے بخلاف دہرے اور صاحبین کے نزدیک ورنہ کتا ورنہ لازم ہوگا اسلئے کہ دونوں متقوم ہیں
 امام صاحب کے نزدیک دہرہ مستوفی ہے نہ ام ولد جس شخص نے دوسرے کے غلام کی بیڑی پانوں سے کھول دی یا جانور کی تنگی دی
 یا اسطبل کا دروازہ کھول دیا یا بیخو روئے کا کھول دیا یا وہ جین جانی رہن یا بادشاہ سے ایسے آدمی کی چٹائی کھائی جو اسکو ستا نا لیا
 حال یہ کہ وہ دن حاکم سے ناست کر چکے ہو سگواتا نہیں یا ایسے کی چٹائی کھائی جو فسق کا مرتکب ہوا ہو اسکو کئے سے
 باز نہیں آتا یا کسی ایسے بادشاہ سے جو کبھی ڈانڈ لیتا ہو اور کبھی نہیں لیتا یہ کہہ دیا کہ ملاں شخص سے ملے یا پھر بادشاہ سے
 اس موڑی یا ناقص یا مال پانے والے سے کچھ ڈانڈ لیا تو شخص مذکور اور اسکا تداران نہ ہوگا البتہ اگر وہ بادشاہ ایسا ہو جو
 ہمیشہ ڈانڈ لیا کرتا ہو تو چھوڑ دیا تداران لازم آوے گا اسی طرح ضامن لازم آتا ہے چھوڑ دیا اگر اسنے ناحی چٹائی کھائی زجر اور توبہ کے
 واسطے امام محمد کے نزدیک اس پر نفی ہے اور جن کے نزدیک زمین میں آگ اسلئے کہ اس میں توسط فضل خال مختار کا ہو ورنہ
 کھولنے ورنہ اسطبل اور چیرے کے امام محمد کے نزدیک خنار لازم ہوگا حسین کی دلیل یہی توسط فضل خال مختار اور امام
 محمد فرماتے ہیں کہ ان حیوانان میں بھانگا خلق ہے **یو مسائل** متفقہ ترجمہ اگر مسلمان بچی سے شراب لیکر لی تو مسلمان قیمت
 اس شراب کی جب ہوگی تداران حکم کر دیا پھر نہیں ہو کہ فضل کر دیا ہے پھر کوئی بھلا ایک سلطان نے شراب پی کر تیسے سولی پر جٹا تو بڑی
 یا بعد ہو کر اگرچہ میں سے ایک فرد قطع کر دے تو قرواقی بھی اسکو دھجکا ورنہ تداران ملے گا اور اگر سلا بویض لکھا کہ کہ جس نے عصبی
 اور کون عصبیائی اور کانینہ اور تمام اس بعد میں غارت کا مصالحہ نہیں لیکن تمام میں نہ جانا چاہیے اور نہ دکانوں کو کر دینا چاہیے

بسم اللہ ہے ایک ایسے مکر کے تو حکم کو خریدار کو کوہ دیکھتے ہو یہ سوائے اور اس طلب کا بلکہ اگر طلب جس وقت کہ میں
اور اس طلب میں تاخیر کرے یہ شفعہ باطل نہیں ہوتا اور کیا امام محمد نے کہ ایک مینے بچا اگر طلب خدمت نہ کرے تو اسکا
شفعہ باطل ہو جادے گا اور اسی پر فتویٰ ہے اور ظاہر روایت یہ ہے کہ شفعہ باطل ہوگا اس طلب کی تاخیر سے
جب تک شفعہ زباں سے ایسی شفعہ ساقط نہ کرے اور یہی معنی ہے ہوا وہی ظاہر مذہب ہوا اور جب فتویٰ ظاہر لڑا
اور غیر ظاہر مذہب پر ہووے تو ظاہر روایت مقدم ہے کہ زانی لفظ طحاوی ص اور جس وقت تاخیر کے پاس شفعہ شفعہ
طلب کرے تو قاضی مخم ف ایسی ہی علیہ ستری ص سے سوال کرے کہ شفعہ اس مقام کا مالک ہو چکی ہے
و دعویٰ شفعہ دوسرے عقار کا کہ اگر شفعہ زانی نے مالک کا شفعہ کے سوال کرنا بعد طلب شفعہ کے غیر مناسب ہے بلکہ تاخیر سے
اول سوال کرے قبل دعویٰ علیہ کی طلب کے کہ کھڑکون شہر کس میں ہے اور اس کے حدود کیا ہیں اس واسطے کہ وہ نہ حق کا دعویٰ
کیا تو وہ معلوم چاہیے اس لیے کہ دعویٰ قبول صحیح نہیں ہے پھر جواب دیاں کرے تو سوال کرے کہ مشتری گھر کا قاضی پر ہے
اسو علیہ کہ قاضی مشتری پر دعویٰ صحیح ہیں جب تک باطل حاضر نہ ہو پھر جب اسکویان کرے تو شفعہ کے بعد اپنے اس کے حدود
سوال کرے سوائے کہ لوگ اس میں مختلف ہوتے ہیں شاید کہ وہ سبب غیر صالح کی وجہ سے دعویٰ کرے یا جو دایہ اور شخص جس کے سبب
محبوب ہو پھر جب سبب صالح کا بیان کرے اور محرم نہ ہو تو اس سے سوال کرے کہ غلو علیہ کسے ہے ہوا اور قریہ کی کیا کیا ہوتا ہے
معا علیہ کہ شفعہ باطل ہو جائے طول زمان اور اس واسطے کہ طلب مال اور زانی کے رنگ کرے تو اس کا ظاہر ہوا بھی ضرور ہے
پھر جب اسکویان کرے تو طلب تقریر سے سوال کرے کہ کوئی طلب کی اگر کسی کا بل تہاد ہوا اور جس کے اصل شہادہ واقع ہو اور قریہ
اپنے غیر سے انہیں پھر جب کہ شفعہ یہ سبب بیان کر دیکھے کہ کسی شرط کو فوت نہ ہو یا جو دعویٰ اس کا اور بہ حق ہو گا تو با
دعویٰ علیہ کی طرف تاخیر متوجہ ہوگا اور اس گھر کی پاک کا سوال کرے جس کی کس سبب سے شفعہ کو اختلاف سے حاصل ہو طحاوی
صل و جب دعویٰ علیہ قرار کرے اس عقار کے ملک ہو گیا واسطے شفعہ کے یا اس کا کرے قسم کھائے ہے اسے علم پر تاخیر
گواہ نام کرے یا اپنی ملک پر نسبت عقار نہ کرے کہ تو با قاضی اس سے سوال کرے کہ قسے و سرعہ عقار خرید کیا ہے یا نہیں اگر
افراد کو نہ خریدے یا قبول کرے قسم کھائے ہے حال یہ اس سے کہ جانا چاہیے کہ جہاں پر ثبوت شفعہ کا متفق علیہ ہو چکے
شفعہ غلط ہو یا نہ قسم حاصل ہو دیکھا دیکھی مثلا دعویٰ علیہ کو یہ کہ ہو گا کہ وہ اس شفعہ کا متفق کہ متفق مجھ نہیں ہوا اور
جہاں مختلف فیہ ہو جسے شفعہ ہوا تو وہاں قسم سبب پر دیکھا دیکھی اس طرح پر کہ وہ اس سے اس عقار کو میں خرید اسیلے کہ اگر
حاصل یہاں بھی قسم دیکھائے تو اسکو گمبائش ہو کہ شافعہ کے کہ مذہب پر قسم لکھا ہو اسے اور اسکا ذکر کرتا ہوا دعویٰ میں
گذر چکا کہ زانی الاصل ص یا شفعہ گواہ نام کرے دعویٰ علیہ کی خرید پر تو قاضی شفعہ کا حق شفعہ کے لیے ۲ بت
کردیوے ص جب ہو کہ دعویٰ علیہ شفعہ کی طلب شفعہ کا منکر ہووے اور جو منکر ہووے اور شفعہ اس طرح ثابت
اور طلب اشہاد کے گواہ نہ ہوں نہ قتل دعویٰ علیہ کا قسم سے مقبول ہوگا و مختار ص اگرچہ شفعہ وقت و جگہ کے حکم
قرینہ لایا ہو اور جب شفعہ کا شفعہ قاضی حکم ثابت کردیوے تو با شفعہ کو حق حاضر کرنا ضرور ہوگا اور دعویٰ علیہ عقار
کا نہ کہ کھانا اور مول حق میں ہو چکا ہو تو اگر شفعہ سے اس شخص میں تاخیر کی تو حق شفعہ باطل ہوگا اور جو باطل سے بعد عقار

پہلے مجھے پھر گئے اسے توشیح بھی دہوں اور تون میں درخت میں چھلکے کے لیے لگا اور اگر شتری سے اذکار کیا
تو صورت اول میں چھلکے کو امیر الیک شفیق فریغ میں کیا دیکھو ورنہ ثانی میں کل شین اذکار سے اس واسطے کہ پھل
شتری سے جو وقت حریف تھا اسے اگر شفیق کے لیے حکم شفیق کا تاحی سے کروا تو اس شفیق کو اذکار چھوڑنا چاہتا نہیں
ص باب بیان میں اس کے حسین شفعہ ہوتا اور حسین میں ہوتا اور حسین شفعہ غلط ہو جاوے
شفعہ واجب ہوگا و تصدیف یعنی شفعہ تصدیق واجب ہوتا اور اوقات تصدیف اس واسطے کہ بتیج نہ کرے شجر اور بیان
بھی شفعہ ہوتا ہے لیکن اوقات زمین ہوتا مثلاً فقط اشجار یا عمارت فروخت کیے جاویں تو میں نے تھوڑا سا شفعہ
واجب ہونگا **ص** اس کو غیر منقول میں جو ملک میں اسے عرض کیے میں اور وہ عرض مال ہوگا اگر یہ اس کی
تقسیم ہونے کی جیسے علی اور عام اور کنوان **ف** عرض کی قید سے پہلے کیا یہاں تک کہ اگر اس کا شکان ایک
شخص کہ یہ کیا عرض و شفیق کو حق شفعہ ہوگا البتہ اگر یہ بالعرض کر گیا تو شفعہ ثابت ہوگا اور مال کی قید سے و صورت
نقل کی کہ عقار کا عرض مال نہ ہو جیسا کہ گھر عرض میں ہوتا یا غلے کے دیا جاوے اور غیر مقسوم کے بیان سے یہ ناکارہ ہوگا
ساقی کے نزدیک غیر مقسوم میں شفعہ نہیں ہوا سب کے شفعہ واسطے وضع کرنے محنت تھوڑا ہوتا ہے مردیک شفعہ ہو
کہہ دے کہ شفعہ واسطے وضع ضرر جاسکے جو کہ کافی الاصل مع زیادہ **ص** تو اسباب منقول اور کسے اور عمارت اور اشجار میں حسب
تہا یہی چاہیے جاویں بدین میں شفعہ نہیں ہوا ورنہ جو شفعہ نہیں کیجئے جاویں اور میں بھی شفعہ واجب ہوا تو اس شفعہ میں
دوسرے ارضہ اور زمین یا عرض اور اس گھر میں تقسیم کیا جاوے شریکوں میں یا اگر اسے عرض میں یا جاوے یا بدل میں خلع کے
یا آدمی کے بدل میں صلح کے قتل عمد سے یا میری اگرچہ بے گھر کے مقابلے میں مال بھی ہوتا ہے جیسے بیکار
مہر مقرر کر کے اس پر ملک کیا اس شرط سے کہ عورت لکھنا رویدہ پھر دیکھو تو نام گھر میں شفعہ ہوگا امام صاحب کے نزدیک
اور صاحبین کے نزدیک ہزار کے حصے میں شفعہ واجب ہوگا امام شافعی کا عرض مال حرث غیر زمین خلاف ہوگا انانی انال
ص اگر عقار اس طرح بیع ہوگا کہ بلوغ پھیر لینے کا اختیار ہو تو جب تک باطل کو اختیار ہوگا شفعہ واجب ہوگا پھر اگر
اختیار ساقط ہوا تو شفعہ واجب ہوگا بشرطیکہ شفیق اس وقت طلب کرے کہ قول صحیح میں رہے بھون کر ایک عرصے کے وقت
طلب کرنا ضرور ہو اور اس قدر کی بھی ہوئی تو درخت **ص** اگر عقار کی یہ طور فاسد ہوئی تو جب تک حق بیع باقی ہو
شیخ کو شفعہ ہونے کا **ف** اور جب حق بیع ساقط ہوگا مثلاً شتری زمین عمارت بناو تو شفعہ ثابت ہوگا و گناہی انال
ص اگر بیع کو قرض شفیق نے شفعہ دیا اور اس کے بعد بیع خیار و رد یا خیار و شرط یا بیع میں یکم یا بیع باطل پاس
پھر کئی تو اس شفیق کو شفعہ نہ ہو پھر بیع کا سب سے کہ بیع صحیح ہو بیع عید اور چوبند مگر قاضی وہ بیع یا بیع میں بیع
بیع باطل پاس کی تو قرض شفعہ ثابت ہوگا اور غلام اقل مدیون میں بیع بیکار پنے میں مال میں اسے کہ اس کا غلام اور
مدیون ہو کر کے مال میں حق شفعہ ہو پھر اگر شفعہ ثابت ہو اس شخص کے لیے جو خود خرید کرے یا دوسرے کے لیے خریدے
یا کوئی دوسرا اس کے لیے خریدے فائدہ اس کا یہ ہوگا کہ شتری یا مال کو کل شریک بن لے اور ایک مسر اور شریک ہو تو شتری
مال کو بھی شفعہ پونچے گا **ف** مثلاً ایک گھر میں تین شخص تریک میں یا ایک شریک دوسرے کو کل ایک شریک کا حصہ

خریدنے کے لیے تو کوئی شیعہ جو بارہوی شیعہ بنی ہو تو دونوں کو حق شیعہ کہنے کا نہ فی الاصل حال اگر شیعہ بنی ہو
 ہووے اور اگر کما کما ہمسایہ ہو تو شریک کے ہونے کی وجہ سے ہمسایہ کو شیعہ کہنے کا اور جو شخص سے ایسا ہی ایک کا ایک اور جز
 دو مرتبہ شیعہ یا دوسرا شیعہ جو کہ کا اور دو شیعہ ہوں تو اس کا شیعہ ماضی ہو ماضی ہوا یا شیعہ اس لیے کہ یہ ایسا نہیں کہ شیعہ
 کی یہ حد و پیش دولت کرنی چاہئے شیعہ اہل جو کما کما شریک کے ہونے میں اس میں بھی کہ جو صاحب شیعہ کی بات میں غلطی
 ایک ایک کہ کر کے فرخت کی فتنہ پڑا جلد ہو اس کا شیعہ جو حسب حوار کے ہر دوسرے صورتوں کی ہر ایک کو کما کما
 اگر ایک ایک ایک ایک اصل کے موافق عرض میں اور مول میں مستر شیعہ کی زمین سے ملی ہو جو جو کما کما کویم
 کہے صلی شیعہ کو شیعہ بنی ہو گا فاسطی اس لیے کہ شیعہ کو شیعہ نہ انصاف کی وجہ سے تھا اور انصاف شیعہ سے یہاں
 صلی ایک حد و پیش میں کما کما حد کر کے اور چرانی تو شیعہ کو صرف حلال میں شیعہ کہنے کا نہ فی الاصل حال اگر شیعہ بنی ہو
 واسطی اسقاط حق شیعہ ہمسایہ کے شیعہ بنی ہو کہ جو کما کما شریک کے ہونے میں اس میں بھی کہ جو صاحب شیعہ کی بات میں غلطی
 میں سے کسی قدر حد اگرچہ فیصل ہو جیسے ہر اور ان حد و پیشوں کے ہر ایک کو کما کما شریک کے ہونے میں اس میں بھی کہ جو صاحب شیعہ کی بات میں غلطی
 کو حد کر کے تو ہمسایہ کو حق شیعہ نہ بنی ہو کہ جو کما کما شریک کے ہونے میں اس میں بھی کہ جو صاحب شیعہ کی بات میں غلطی
 اور قلت مقدار زمین کے اور دوسرے سے کو نہیں لے سکتا اس لیے کہ مستر شیعہ کے شیعہ سے خریدنے کے وقت شیعہ
 تھا اور شریک مقدم جابر کہ فی الاصل سے زیادہ صلی باقی کے عرض میں خرید کر کے ایک ایک کما کما کویم
 تو شیعہ نہیں لے سکتا کما کما شریک کے ہونے میں اس میں بھی کہ جو صاحب شیعہ کی بات میں غلطی
 یا شریک صورت میں یوں ہو کہ ایک کما کما شریک کے ہونے میں اس میں بھی کہ جو صاحب شیعہ کی بات میں غلطی
 کے مانع کو کما کما اور کوئی اجنس سورہہ کی مالیت کی وجہ سے تو شیعہ اب اس کما کما شریک کے ہونے میں اس میں بھی کہ جو صاحب شیعہ کی بات میں غلطی
 فی الاصل حال جلد شریک کے ہونے میں اس میں بھی کہ جو صاحب شیعہ کی بات میں غلطی
 رویم کر دے جو کہ متوی شیعہ میں ابو یوسف کے قول یہ ہو اور کویم میں جو کہ کے قول یہ ہو اس لیے کہ کویم عبادت یا ہر
 میں جابر کرنا اہم کی برائی ہو اس لیے کہ یہ اختیار کرنا ہو کما کما اور قطع جو حق کا جسکو اللہ تعالیٰ سے شریک کیا یا ہمسایہ
 مال میں اور مال ہو جانا جو شریک میں ہوں کو گون کے حکم کی برائی اس آیت میں جو والکین یمن بیکروا الذلک الذلک القیضۃ
 والکین یمن بیکروا الذلک الذلک القیضۃ اور مذاب موعود یا کما کما کا مستحق ہوا ہو اور میں کما کما ہوں کہ شیعہ مستر موعود ہو یا جو واسطی و فی
 کہے نہ ہر دو ار کے تو مستر شریک اگر ایسا شخص ہو جس سے ہمسایہ کے لوگ ایسا نہ ہیں تو اس کا مالیت نہ جابر میں نہ
 اور اگر مستر شریک ہمسایہ اوس سے شیعہ او شیعہ نہ ہیں لیکن نامی شیعہ اوس کا ہمسایہ نہیں جابا تو اس وقت ہر
 جابر کر کے واسطی اسقاط شیعہ کے کما کما فی الاصل حال اگر شیعہ نے طلب ہو یا نہ نہ کی یا طلب استہادہ کی یا نہ نہ کے شیعہ
 یا جابر کر دے اگرچہ شیعہ چھوڑ دینے والا یا ہمسایہ یا کویم ہو شیعہ کا یا شیعہ نے صلح کر لی اپنے حق شیعہ کے ہونے میں
 کسی شخص کو تو ان سب صورتوں میں شیعہ اہل جو کما کما شریک کے ہونے میں اس میں بھی کہ جو صاحب شیعہ کی بات میں غلطی
 تب بھی شیعہ اہل ہو گے اور اسکے درے کو تو کویم کا اور امام شافعی کے نزدیک نہ کہ کویم شیعہ ہو چکے گا فاسطی یہ جب کہ شیعہ قبل

محمد صالح بن یونس

محمد صالح بن یونس

نسائے قاضی بعد بیع کے مر جاوے اور جو بعد حکم قاضی کے مر جاوے قبل ادا کرنے میں کے بالبدلہ کر کے
 میں کے تو رشہ کو شفعہ لے گا کذا فی الاصل **صل** اگر مشتری مر جاوے تو شفعہ ساقط ہوگا **ف** بلکہ او کے رشہ سے
 شفعہ طلب کیا جاوے گا **صل** اگر شفعہ قبل اس بات کے کہ قاضی شفعہ کا حکم کرے اور جلد ادا کو اپنی جگہ پر اس کے
 سببے اور سدا و مستحق شفعہ کا حاصل ہو تب بھی شفعہ اوسکا باطل ہو جاوے گا **ف** الیہ کہ بیع بشرط یا ہرے یا حکم
 قاضی کیے **صل** اگر شفعہ کو خریدو بیع کر مکان یا خرید یا ہرے اور اوشے شفعہ چھوڑ دیا بعد اس کے معلوم ہوا کہ عین خرید یا
 یا شفعہ کو پہلے معلوم ہوا کہ مکان ہزار روٹی کو فروخت ہوا تو اوشے شفعہ چھوڑ دیا پھر یہ لکھا کہ ہزار سے کم کرے گا ایسی جہت پر اپنی
 یا مددی استیصال کے بدلے میں بکا کہ قیمت او کی ہزار یا زیادہ ہو تو شفعہ کو بھیج دے شفعہ پوچھے گا اور جو یہ لکھا کہ اس بات کے بدلے
 میں بکا جس کی قیمت ہزار روٹی یا زیادہ ہو تو شفعہ پوچھے گا **ف** اس واسطے کہ کیل دینی یا شاید دیا بھی شفعہ کو آسان ہوتا ہو
 بہ نسبت زر نقد کے اور اسباب میں اگر او کی قیمت ہزار روٹی ہو تو شفعہ کو ہزار روٹی یا ہوا کا ہزار روٹی پر وہ شفعہ چھوڑے گا
 اور اگر زیادہ ہو تو بطور بیع لے شفعہ ہنگا کذا فی الاصل **صل** اگر چند شخصوں کا ایک مکان ایک شخص سے لیا تو شفعہ
 شفعہ کا حصہ لے سکتا ہو اور جو چند شخصوں سے اپنا مکان ایک کے ہاتھ پر چھوڑ دیا تو شفعہ ایک مانع کا حصہ نہیں لے سکتا
 اگر ایک شخص نے اپنی زمین میں سے نصف زمین بیچ دی پھر اوسکو تقسیم کیا ایسی ایسا نصف جدا کیا اور مشتری کا نصف ملے
 کیا تو شفعہ اوس نصف کو لے سکتا ہو مسائل ملحوظہ ابراہیم سے شفعہ ساقط ہو جاتا ہے قضاء نہ دیا نہ اگر شفعہ شفعہ
 کو نہ جانتا ہو اگر دارمیں کی ملک بکا بھی دعویٰ ہو اور شفعہ کا بھی تو یوں دعویٰ کرے کہ میں اس گھر کی ملک کا دعویٰ
 کرتا ہوں اگر یہ گھر مجھے پونہ چار سو تیرہ روئے میں شفعہ کے دعویٰ پر ہوں جس لڑکے کا کوئی ولی نہیں ہو تو اوسکا
 شفعہ باطل ہوگا اگر قاضی آدمی کی طرف سے کوئی کار برداز مقرر کرے تو وہ شفعہ کو طلب کرے درمختار

صل کتاب القسمة

قسمت کہتے ہیں ایک حصہ شائع یعنی پھیلے ہوئے **صل** کو جدا کر دینا اور میں کر دینا **ف** اور قسمت کا سبب
 طلب کرنا جو سب شرکاء کا بعض کا نصف کو اپنی ملک سے تو اگر شرکاء کی طلب نہ پائی جاوے تو قسمت کرنا صحیح
 نہیں اور شرط قسمت یہ ہے کہ نصف فوت ہو جاوے تو دیوار اور حمام اور مانند اسکے قسمت نہ کیے جاویں گے درمختار **صل**
 جو چیز میں سے تو اوسکی قسمت میں افراد میں سے حق کا جدا کر لینا غالب ہو اور جو غیر میں سے تو اوس میں بلکہ غالب ہو **ف**
 مثلاً جیسے گھوڑ چانول جو وغیرہ میں افراد اسلئے غالب ہو کہ اوسکے اجزاء اور باقیات میں تفاوت نہیں ہوا اسلئے کہ
 مثلاً گھوڑ اور جو میں سے جو ایک شریک لیتا ہو وہ اوسکی مثل ہو ظاہر اور باطن میں جو دوسرا شریک لیتا ہو وہ غیر میں
 جیسے حیوانات اور اسباب و زمین میں مبادلہ غالب ہوا اسلئے کہ اون میں تفاوت بہت ہوتا ہو چنانچہ ایک گھوڑا
 سو روئے کا اور دوسرا ہزار روئے کا تو اوسکو عین حق قرار دینا ممکن نہیں ہو کہ چونکہ دونوں حصوں میں باقیات نہایت
 اور سادہ نہیں ہو **صل** تو ہر شریک حصہ پانچواں دوسرے شریک کی غیبت میں مثلاً میں لے سکتا ہو نہ غیر مثلاً میں
ف اسلئے کہ مثلاً میں تفاوت نہیں ہو برخلاف غیر مثلاً کے درمختار **صل** اگرچہ غیر مثلاً کی قسمت پر بھی جبر کیا جاوے

متعلقہ شخص میں قسماً جواب ہر ایک سوال کا کہ مبادیہ غالب ہو غیر متعلق میں بحر کیا وجہ ہو کہ متعلقہ شخص متعلق میں بحر
کیا جائے جو قسمت پر باوجود اس بات کے کہ مبادیہ غالب پر نہیں کیا جاتا حاصل جواب کا یہ ہو کہ اگرچہ یہ مبادیہ ہو لیکن یہ
معنی انوار کے پائے جاتے ہیں اور شریک یا ہوتا ہے کہ ایسے سے نسخہ اور تھاوتے اس وجہ سے امین جبر جاری ہوا حال
اسکے کبھی مبادیہ میں بھی جبر ہوتا ہے جو جب اس سے حیرت کو متعلق ہو دے جیسے اہل دین میں کذا فی الاماں ص ۱۰۲
قسمت کرے مبادیہ جو جویت المال سے اجرت دیا جائے گا لوگوں کے ال بغیر اجرت سے قسم کر دیا کرے اور یہ وہی ہے جو
اجرت پر کیا جائے گا وہی صحیح ہے اور اجرت سب شرکون پر برابر ہوگی ف امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایسا صحیح ہے نزدیک
جس کا حصہ ہوا اور وہ زیادہ اجرت دیوے اور جس کا کم ہو وہ کم دیوے کیونکہ اجرت محنت ہو کہ ایک کی امام صاحب کہتے ہیں
کہ اجرت جو جس میزان کرے کے ہو ایک حصے کو دوسرے حصے سے اور امین افتاد نہیں قلیل اور کثیر میں بلکہ کبھی قلیل کثیر
مشکل ہوتا ہے اور کثیر میں آسان اور کبھی اسکا اول ہونا تو اسکا اعتبار متبادل ہے سب شرکون پر اجرت برابر ہوگی
باعتبار اصل میزان کے کذا فی الاماں اور اجرت ناپنے اور تولنے اور پرکھنے اور چرانے اور لانے والے کی اور معافیت
کرنے والے کی اتفاق امام اور صاحبین کے بقدر حصوں کے ہوگی درمختار ص ۱۰۱ جب ہو کہ قاسم عادل ہو اور حکم
کو خوب جانتا ہو کہ ف اور عادل ثابت اور ہو کہ درمختار ص اور حکم یہ کرے کہ قسمت کے لیے خاص ایک شخص کو مقرر کرے کہ
اصل پر کہ وہی شخص اجرت لیکر تقسیم کیا کرے کیونکہ وہ اجرت کران لیا اور لوگوں کو جو محبوبی کے دینا پر ہوگی ص اور یہ کہ
اجرت قسمت کی سب فاقون میں مشترک ہو کر کہ ف درودہ البین اتفاق کر کے اور کران لینگے ص قسمت صحیح ہو
شرکون کی رضامندی کے مجاہد نہیں کوئی شریک منیر س ۱۰۲ یا معوں جو جس کا کوئی نائب نہیں ہو یا کوئی شریک غالب
ہو جو جسکی طرف سے کوئی دلیل نہیں ہو کہ اس صورت میں قسمت لازم ہوگی درمختار ص بلکہ اس وقت جائز تاخیر کی ف یا
بجسی کی بعد بالغ کے یا اس کے ولی کی درمختار ص صحیح ہو کہ ف یہ جب ہو کہ شرکا وارث ہوں اور جو شری ہوں تو قسمت
اہل ہو اگرچہ ان اختصاص کی اجازت ہو جو اسے جب تک وہ جسی بالغ ہو کر یا اس کا ولی اجازت نہ دیوے یا غالب حاضر
نہو کہ درمختار ص اور قسمت کیا جاوے وہ مال منقول جسکی سیراٹ کا شرکاء دعویٰ کرتے ہیں یا اسکی شرکاء مطلق
ملک کا اتنی طرح غیر منقول اگر اسکی شرکاء ملک کا دعویٰ کرتے ہوں اور جو اسکی سیراٹ کا دعویٰ کرتے ہوں تو یہ تقسیم
نہ کیا جاوے گا تا م صاحب نزدیک یہاں تک کہ گواہ لاوین موت پر مورث کی اور ورثہ کی تعداد برابر صاحبین کے نزدیک
تقسیم کر دیا جائے گا مثل اور صورتوں کے اور قسمت ہوگی اگر دو شخصوں نے دعویٰ کیا کہ عتقا راونکے حصے میں ہیں چنانکہ وہ
اپنی ملکات کو دلاوین باتفاق امام اور صاحبین کے اگر دو عا رث ایک شخص کے قاضی پاس آئے اور انھوں نے صورت
کی موت پر دو ورثہ کے شمار پر گواہ قائم کیے اور ایک عتقا راون و حوں کے حصے میں اور انھوں نے ورثہ کی رثا مالغ ہو
یا غالب ہو تو عتقا کو تقسیم کر کے قاضی ایک شخص کو مقرر کر دیا جو قلیل غالب حصے پر قبضہ کر لے گا اور عتقا کی رثا
حاضر اور اسے گواہ قائم کیے موت پر اور شمار پر یا کسی شخصوں نے ایک چیز ملکر خریدی اب ایک خلیفہ
غائب ہو اور باقی شریک حاضر ہیں یا گیل یا بعض عتقا یاوس قلیل یا غالب یا سب کے حصے میں ہو تو قسمت کی جاری ہل

اس کا خیر و برکت کہ وہ کھوکھلا ہو کہ اس کے ہر ذریعہ فی الخلق کو پہلے حشر عام کے واسطے اور مکان اور سامانوں کے حسن
 گردن سے اب یوں سے اور عمارت کی قیمت لگا لیوے اور جس جاب سے جاب قیمت شریعت کرے تو اگر جاب نہ ملے
 حشر شروع کرے تو اول حصے کا نام پہلا حصہ کہے پھر اس کے متصل دوسرا حصہ پھر تیسرا حصہ پہنچ جتے حصے پہلے حصہ
 بعد اس کے شریعت کے نام فرما کر پھر چار حصہ لکھ کر پہلے حصہ کا نام لکھے اور اس کا ابتدائی جانب سے جو حصے پہنچتے ہوں ان کے
 پھر دوسرے کو پھر تیسرے کو خواہ اس کے حصے برابر ہوں یا کم و بیش انتہی کو فی الاصل حصے اور نقد و دیگر اوزار زمین کی
 قسمت میں داخل کیے جاویں گے کہ شریعت کی رضا مندی سے **ف** تو اگر زمین میں عمارت بھی ہو تو اس کی قسمت قیمت سے ہوگی
 امام ابو یوسف کے نزدیک اور امام ابو حنیفہ سے مروی ہو کہ زمین برابر بار تقسیم کر کے جس کے حصے میں عمارت آئے وہ دوسرا
 کو ملاتی قیمت عمارت کو دے پھر دوسرا حصہ برابر ہو جاوے تو ضرورت کے سبب کر دے داخل کیے جاویں گے قیمت میں
 امام محمد سے مروی ہو کہ جس حصے میں عمارت ہو وہ دوسرے شریعت کے برابر زمین کا حصہ کر دے تو اگر اس سے بھی برابر ہو
 تو کچھ کر دے اور ایک حصے کو ضرورت سے بقدر زمین ہو کتنا فی الاصل حصے اگر کھری یا زمین کی قسمت ہو گئی ایک شریعت کی
 ٹھہری بار اور دوسرے شریعت کے حصے میں سے ہو اور اس کی شرط قسمت کے وقت نہیں ہوئی تھی تو وہ اور ٹھہری اس کی بدل ہو جائے
 ممکن ہو نہ قیمت کو فتح کر کے اس طرح تقسیم کرے کہ ہر ایک کے پانی پہنچے کی ادا و درت کی راہ ہوا ہو اور ایک مکان اور ایک
 کا شریعت کی ادا ایک مکان نیچے کا خاص ایک شریعت کا ہو اور دوسرے کا شریعت کی ادا ایک مکان خاص دوسرے کا ہو اور نیچے کا شریعت
 تو ان مکانات شریعت کی قیمت مقرر کر کے بقدر قیمت تقسیم کیے جاویں امام محمد کے نزدیک اور اسی پر منوط ہے **و** شریعت اور
 امام ابو حنیفہ کے نزدیک گردن سے تاج کو تقسیم کر دے اس طرح کہ شریعت کے مکان سے ایک گز کے مقابل میں
 دو گز اور کے مکان سے دو گز اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی گردن سے تقسیم ہو گا لیکن ابراہیم نے کہا کہ
 برابر ہو چکا کذا فی الاصل حصے اگر بعد قیمت کے ایک شریعت کے لیے لے کا اقرار کیا پھر کہنے لگا کہ کچھ زمین ہے
 حصے کی دوسرے شریعت کے پاس چلی گئی غلطی سے تو اس کی تفسیر میں ہوگی کہ اگر وہ زمین سے **ف** اس لیے کہ وہ جاہل ہے تو قیمت کا
 تو نہ تصدیق کیا جاوے گا کہ اگر وہ زمین سے اور وہ زمین میں ہو کہ دعویٰ اس کا مقبول نہ ہو چاہیے بسبب تناقض کے اور متوسط اور
 خدا کا نامی خان میں بھی اس کی تائید ہو تاہم روایت میں کی دلیل ہے کہ اس شریعت کے قسم کے فعلی اعتقاد کر کے اپنے حق
 ایسا اقرار کر لیا پھر جیسا کہ خوب معلوم ہوا تو اس کے فعل کی غلطی ظاہر ہوئی سو اس اقرار سے مواخذہ نہ کیا جاوے گا تو اس پر
 ہر بے حق کے کذا فی الاصل میں کہتا ہوں کہ اگرچہ یہاں اسکے دعویٰ میں تناقض ہو لیکن تناقض محل خصا میں غلط ہو جیسا کہ
 اشیاء و الناس اور ان کے ترکات فقہ میں مصرح ہو **و** اگر وہ شخص قاسم ہے تو انہی شہادت تاحد الشریعت میں جب ان کا کرنا ہے
 حیلے کا مقبول ہو **ف** نہیں کہ نزدیک اور عمدہ اور شافعی کے نزدیک مقبول نہیں ہو اس لیے کہ یہ شہادت خود اپنے فعل پر
 جو ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ نہیں اپنے فعل پر شہادت عین ہو لکھا حد الشریعت کے اقرار پر اس بات کی کہ مینہ یا حد حصہ یا لیا
و ایک شریعت کے برابر لکھا کہ مینہ اپنے حصے پر شریعت کیا پھر دوسرے شریعت کے او میں سے بچھ لے لیا تو اس شریعت کو
 ملنے لگا دے اور جو قبل اقرار امتیاع سے حق کے او سے نہ لکھا کہ مجھ کو نقد حصہ ہو چکی تھا اور دوسرے شریعت کے اتنا دیا تو دونوں

الحکم فی تفسیر
 جلد چہارم ششم نمبر
 ۳۸

صحت مزارعت کا نتیجہ موجود ہو **صل** اور اس واسطے کہ یہ عقد درحقیقت اجارہ لینا ہو بعض اوقات اس چیز کو اجیر کے تحت
 نکلتی ہو تو مثل قنبر طمان کے ہوا اور دمنوع جو اور صاحب زمین کے نزدیک صحیح ہو اور ایسی یہ فتویٰ ہو **صل** اسلئے کہ لوگ اس پر عمل
 کرتے ہیں اے ہیں اور حاجت ہو طمان کے مثل مضارب کے اور اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مساکر کا اتقا
 اہل غیر سے اور غنہ خان کے خواہ بھیل ہوں یا اہل ہور وایت کیا اس کو اور اود ترمزی اس اجارہ بخاری مسلم نے اربع گنے
 دے دیے ہیں اس کا جواب دیا کہ یہ معاملہ اہل خلیفہ کا مزارعت نہ تھا بلکہ خراج متاع سے ملو ریت تھا اور وہ امام صاحب کے نزدیک
 ہو یا جو دلیل امام عظیم علی غایب حدیث سے فتویٰ ہو اور اس کو نا مذہب صاحبین ہر مفسر ضرورت سے احتیاج کے بوجھ لیکن
 مزارعت کے صحیح ہونے کے لیے کئی شرطیں ہیں پہلی شرط یہ ہو کہ زمین رویت کا عمل ہوئے دوسری شرط یہ ہو کہ عاقل یا ابل ہو
صل یعنی عاقل ہوں تو مجنون اور صغیر غیر عاقل سے یہ عقد درست نہیں ہو کیونکہ عیسیٰ مائل ہر غلام اور کافر سے درست ہو
 طحاوی **صل** تیسری شرط یہ ہو کہ زمین مذکور ہو موافق دستور اور رعنائیں ہو کہ ہزار سال میں ذکر مدت نہ ہو
 نہیں اور اسی پر فتویٰ ہو **صل** چوتھی شرط یہ ہو کہ زمین کے مالک کو دینا یا یعنی بیع ہونے کے لیے کوں
 دیوے جسکی زمین ہو وہ دیوے یا جو محنت کرنا ہو وہ دیوے اسکی تسبیب ضرور ہو اور بعضوں کے نزدیک موافق عرف کے
 عمل ضرور ہو اور محتار **صل** یا پنجویں شرط یہ ہو کہ جو چیز ہوئی جاوے اسکی جنس مذکور ہو **صل** یعنی باجرا یا جو یا گیوں
صل چھٹی شرط یہ ہو کہ دوسرے شخص کا حصہ مقرر ہو **صل** یعنی جس کا بیع نہیں ہو اسکا حصہ مقرر کر دینا ضرور ہو
صل ساتویں شرط یہ ہو کہ زمین محنت کرنے والے کے بالکل سپرد کر دی جاوے **صل** تو اگر صاحب زمین کا عمل بھی
 شرط ہو یا دونوں کا عمل مشروط ہو تو عقد صحیح نہیں تخلیہ ہونے کے سبب اور تخلیہ یہ ہو کہ زمین کا مالک سکے
 کہ میں نے زمین کو جو تسلیم کر دی کہ زانی یا طحاوی **صل** آٹھویں شرط یہ ہو کہ جو غلبہ پیدا ہو کر او میں دونوں کی شرکت ہو کر تو
 مزارعت مائل ہوگی اگر احد العاقدین کے واسطے میں یا دوسرے غلبہ میں کر دیا گیا ہو **صل** یعنی مسئلہ کہ اگر دیا گیا ہو تو کہ
 دس میں غلبہ فلان کو ملے گا اور اسکے نصف نصف یا آٹھواں تقسیم کر لینگے مزارعت اس صورت میں مائل ہے اہل جو کہ احتمال اور
 کہ سوا دس میں غلبے کے اور کچھ پیدا ہو تو شرکت منقطع ہو جاوے گی پس ضرور ہو کہ جب عقد بننے والوں میں شرکت ہے
صل یا ایک مقام خاص میں جو غلبہ ہو کہ ایک کے لیے معین کر دیا جاوے یا نقد رقم کے صاحب رقم پہلے بحال ہو یا نقد
 خراج میں سے پہلے دیا جاوے پھر باقی تقسیم ہووے **صل** ان سب صورتوں میں مزارعت باطل ہو اسلئے کہ شاید ایسی
 تمام خاص میں غلبہ ہو کہ اور کچھ نہ ہو یا نہ رقم ہی کے پیدا ہو یا جب نقد خراج میں ہو اسبقہ نہ ہو یا دوسرے
 میں شرکت نہ ہوگی اگر خراج متاع ہو یعنی جو نقد ثلث یا خمس خراج کے متاع ہو تو عقد مزارعت باطل ہوگی عیسے
 مشترک پہلے دینے کی شرط ہو تو اسلئے کہ اگر میں شرکت منقطع نہیں ہوتی بلکہ جب قدر پیدا ہو گا خواہ کتنا ہی قلیل ہو اسکا تمام
 جس چیز میں غلبہ میں ہو کہ اگر کے اتنی بطور شرط کے تقسیم کر لینگے کہ زانی الاصل **صل** یا بھوسا کیا گیا ہو کہ او دینے ہو
صل اسلئے کہ شرکت اس صورت میں منقطع ہو جاتی ہو اور میں جو مقصود رعیت ہو یعنی لاج کر زانی الاصل **صل** یا نقد ثلث
 ہو کہ ۱۰ بھوسا اور کا جو صاحب رقم میں ہوں **صل** اسلئے کہ یہ شرط خلاف جو مقصود عقد کے کیونکہ بھوسے کا

محکم دلائل سے مزین

مستحق وہی ہے جس کے حق میں اصل یا حصہ یا نصف ہو اور اگر ایک کا ہو تو اسے اس لیے کہ مقصود میں شرکت
منقطع ہو جاتی ہے اصل اور اگر یہ شرط کی کہ دوا نصف یا نصف ہو اور حصہ یا نصف ہو تو اسے کا بالکل کہ شرکت
تو درست ہے ورنہ اس لیے کہ اصل صورت میں شرط موافق مقتضایا حتم کے ہو کہ کو جو حصہ یا نصف کے ایک کی انہماک ہے کہ اگر
اور دوسری صورت میں مقصود یعنی ان میں شرکت حاصل ہو تو اس صورت میں کل حصہ یا نصف صاحب تمام کو ملے گا اور حصہ
کے نزدیک شرکت رہیگا داسے کی بقاوت سے کہ ان فی الاصل اصل اس طرح نہایت مست ہو کہ غم و غم میں ایک کی
ہو اور اصل و محنت دوسرے کی یا ان میں ایک کی اور اصل و محنت اور غم ایک کا یا محنت ایک کی اور اصل و غم میں ایک کا
اور اصل و محنت میں ایک کا ہو تو اسے اور محنت اور غم ایک کا ہو تو غم و اصل ایک کا ہو تو غم و اصل ایک کا ہو تو غم و اصل ایک کا
کی ہو تو غم و اصل ایک کا ہو تو غم و اصل ایک کا ہو تو غم و اصل ایک کا ہو تو غم و اصل ایک کا ہو تو غم و اصل ایک کا
ف کل صورتیں یہاں سات ہیں جن میں سے تین درست ہیں اور چار درست جیسا کہ مذکور ہے اور تفصیل اور دلیل سہی
اصل میں مذکور ہے اصل جب عقد مزارعت صحیح ہو تو اسے پیداوار یا موافق شرط کے تقسیم ہوگی اور جو کچھ پیداوار ہو تو محنت
کرنے والے کو کچھ نہ ملے گا اور جبر کیا جائیگا عقد مزارعت کے پورا کرنے پر جو بعد مزارعت اس میں چلنے سے انکا کمرے کہ صاحب
تمام جبر ہو گا جیسا کہ پیلے ف اور بعد جیسا کہ اس کا دوسرے جبر ہو گا اور غم و اصل اور جس صورت میں عقد مزارعت
فاسد ہو جائے تو پیداوار اس کو ملے گی جس کا تمام ہو اور دوسرے کو اگر اس کی زمین ہو تو اگر اسے زمین کا اور اگر محنت ہو تو
محنت کی اجرت ملے گی لیکن جس قدر شرط ہو جائے اس سے زیادہ نہ ملے گا اور اگر محنت کے نزدیک جہاں تک پہنچے اجرت
مثل و بجائے اگر شرط سے بڑھ جائے ف اور جو مزارعت فاسد ہو تو اسے کچھ پیداوار نہ ملے گی تو اگر غم و اصل کی صورت میں ہو
تو زمین اور اصل کی اجرت اور دوسرا جب ہوگی اور اگر غم و اصل کا زمین کا ہو تو اسے اجرت مثل حاصل کی دیا ہوگی اور غم و اصل
اصل اور اگر زمین کا ایک مزارعت کے جاری رکھنے سے بارہ سوار حال اگر محنت کرنا لائے تو اسے کچھ پیداوار نہ ملے گی
حکم سے اس کو کچھ نہ ملے گا لیکن یا تہی یعنی یا مبیعہ زمین اللہ اس کو راضی کرے یا بیعہ ف تو یہ فتویٰ اور اجرت و زمین کا ایک
عالم کی اجرت مثل اور اگر اسے سبب اس کے خرب اپنے کے کہ ان فی الاصل اصل اور باطل ہو جاتی ہے جو مزارعت
اصدا المتعاقبین کے مر جائے اسے فسخ کی جاتی ہے اگر وہ اس کے سبب اس میں کی بیع ضرور ہو جائے ف جب کہ کہ کھیتی پیدا
نہوئی ہو لیکن یا تہی واجب ہو کہ اگر عالم عمل کر چکا ہو تو اس کو راضی کیا جائے اور جو کھیتی کر چکی ہو اور ابھی کھیتنے کا وقت نہ آیا ہو
تو زمین کی بیع ہوگی اس لیے کہ مزارع کا حق اس سے متعلق ہو کہ ان فی الاصل اصل جو مدت مزارعت کی گذر گئی اور کھیت پہنچنے نہ ہو
تو مزارع پر کھیت کے پختہ ہونے تک اجرت مثل زمین کی واجب ہو اور اگر اجرت اس کے دونوں پر ہوں تو کھیت جس قدر کے
جیسے اجرت کھیت کاٹنے اور اور کھیت اور زمین کو کچھ سے سہ صاف کر دینی دونوں پر بقدر حصوں کے ہوگی
اور جو اس کی شرط محنت کرنا لے رہا ہو تو مزارعت فاسد ہو جائے گی اور اس کو بیعت ہو کہ ایک صحیح ہو اور عالم کو یہ کام کہ اگر بیعت
مزارع کے تو حاصل میں تمام کا یہ کہ جو عمل قبل پختہ ہو کھیت ہو تو وہ عالم ہو جو بعد اس کے جو دو دنوں اور موافق حتم کے

[illegible]

سے احادیث میں عدلی بن حاتم کے کہ تو نے بسم اللہ کی جو پڑھنے کے بعد دوسرے کے کہے پر حلال کی حرمت کی سمجھ کر کہہ دیا
اور اجماع کیا صحابہ کرام اور تابعین سے حرمت پر اور اس فیجہ کی جبر تصد نام اللہ تعالیٰ کا تو کہ لکھا جاوے اور ان کا نہ
حرمت و ملت میں اوس دیکھ کے جو جبر سے وہ اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جائے تو نہ بیان عقرو لام لکھا ہے کہ وہ دیکھی حرام پر
ابن عباس اور علی اور اکثر صحابہ کے نزدیک حلال ہے پس قول امام شافعی کا کہ مسلمان کا جو جبر اگرچہ تصد ترک کرے غصہ کو طار
ہو مخالف ہو کتاب اللہ اور احادیث شریفہ اور اجماع صحابہ و تابعین اور ہم اللہ سے مکر اور جبر میں کہہ اور وہ حرمت لال کہ نہ
شافعی اس حدیث سے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے مسلمان نے کفر کیا تو اللہ تعالیٰ کے نام پر تسمیہ کیا یہ کہ تو حلال ہے
پسند و جو ہر اول یہ کہ یہ حدیث اس شرط سے نہیں ملتی بلکہ اس حدیث کی روایت میں ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے مسلمان کو بیعت کیا تو اللہ تعالیٰ کا تو کہ لکھا جاوے اور ان کا نہ لکھا جاوے کہ مسلمان
پر کہہ کر لکھا گیا اور اس میں اس کی حد نہیں ہے اس حد و ق تو لیکن نصیحت کا حفاظہ اور روایت کیا و سکھو عبد اللہ بن قریظ
اس حدیث سے لیکن وہ موقوف ہی ابن عباس پر اور حدیث موقوف شافعی کے نزدیک حجت نہیں ہے اس طرح جو روایت کی اور وہ
سے ہر اک میں کہ وہ مسلمان کا حلال ہے اور نہ پڑ نام اللہ تعالیٰ کیا نہ لکھا جاوے اور نہ لکھا جاوے اس کے ثبات میں کہ نہ حدیث شافعی
کے نزدیک قابل احتجاج کے نہیں ہے دوسری یہ کہ یہ حدیث منقول ہے اور پرالت لسانی کے اسنی سے اجماع کیا صحابہ کرام و تابعین
نے دوسرے متروک التعمیہ عامہ پر اور اگر حدیث عامہ کو بھی عام ہوتی تو لازم تھا کہ صحابہ کرام میں کچھ اس میں بیان نہ ملتا اور ان کا
تیسری یہ کہ یہ حدیث لفظ میں تسلیم اس بات کے کہ کتابی ہے عامہ اور نامی کو مخالف ہو کتاب اللہ کے اور خبر احمد صاحب مخالف ہے
آیت علی کے تو اتفاق علیہ قابل قبول میں ہوتی جو بھی ہے کہ نہ کہ اس حدیث پر عمل اصحاب مدلول ہی صحابہ اور تابعین سے
اور یہ دلیل ہے اس کے صحت اور بے غلطیت کی پانچویں یہ کہ یہ حدیث مخالف ہے اجماع صحابہ کے پس یہ کی جاوے کہ وہ مسلم
صلی اللہ علیہ وسلم سے تسمیہ ترک کرے تو جبر حلال ہے وقت بسبب عذر ہوئے لسانی کے فرمایا اللہ تعالیٰ سے ہر
تو اجماع ان کے کہ تسمیہ نہیں ہے مواضع کہ تو ہم سے اگر قبول حاد میں ہم قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ نام اللہ کا
دل میں جو ہر مسلمان کے منقول ہے اور پر حالت لسانی کے اور نام اللہ کے ترک کی اس صورت میں بھی جبر حرام ہے کہ لسانی
الاصل صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ اور کچھ بھی ذکر کر لیا اگر حدیث سے ذکر کیا جیسے کہ بسم اللہ التسمیہ لسان
تو کہ وہ جبر ہے یا یوں کہ بسم اللہ خود منوال اللہ وال کبیر سے کہہ دال کو تیر یا زور دیکھا تو جبر حرام ہو جاوے گا اور معنی لڑ کر
قل تسمیہ بالاسم کے کوئی عبارت سے تو کہ وہ نہیں ہے کہ مستحب ہے جو جبر صحیح مسلم جن حضرت عایشہ سے مروی ہے کہ
نہ تسمیہ علی اللہ علیہ وسلم ناما تسمیہ کو کہہ او سکھو نہ کیا اور کہہا جیسے اللہ اللہ تسمیہ کن علیہ وسلم علیہ وسلم
تسمیہ یعنی یا اللہ قبول کر تو اس کو محمد سے اور اس سے محمد کی اور اس سے محمد کی جیسے اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم کر کے کہ جیسے
بسم اللہ و اکم خلائق بسم اللہ و خلائق یعنی کہ کہنا کہ بسم اللہ تعالیٰ کہہ نام اللہ تعالیٰ نام پر تو وہ جبر حرام
حرام ہے جاگت حد خواہ وہ حلال ہی ہو یا نہ ہو اس سے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ سے کہہ لکھا جاوے اور نہ لکھا جاوے جبر حرام ہے تسمیہ وہ
ذبح جس پر غیرہ کا نام لیا جاوے تو حرام میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مقام میں کہ نہ کہ لکھا جاوے یا نہ لکھا جاوے

بسم اللہ

ابو ابراہیم سے انھوں نے جانتے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسکو چھینکے سے دیر لایا تو اسکو چھوڑ دیکر تو
 کھانا اور سکوا جو ہر جاوے اور دیر نہ کرے تو نہ کھانا اور سکوا جو جب حدیث صحیحہ سے مخالفت میں طانی کے کہ جو ہر بھر حرکت کی کہنا ہے جو جس
 محفل کی سب قسمن دست بین یہاں تک کہ سیدہ جعفیہ اور بام جعفیہ بھی درست ہو کہ اور حدیث سے ایک روایت میں جہا
 میں لیکن یہ قول ضعیف ہے اور حلال ہو مٹی اور سب قسم کی مٹھیاں بغیر نکات کے یہی قول ہو احتیاط اور
 شافعی کا اور مالک کے نزدیک مٹی حرام ہو دلیل جاری بہت حدیث میں ایک حدیث اسناد اور وار قطنی اور ابن ماجہ کی
 ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حلال میں واسطے ہمارے دو میدہ اور دو حن سود و میدہ جعفیہ اور مٹی
 میں اس دو حن بجاوے مٹی میں دوسری حدیث ابن ابی اونی کی کہ انھوں نے کہ جہاد کے ہمنے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 وسلم کے ساتھ جہاد تھے ہم کھاتے مٹی کو روایت کیا اسکو نہ جہری سلم بوداؤ و ترمذی نسائی نے تشریح حدیث سے
 کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مٹی کے باب میں کہ نہ کھانا ہوں میں اسکو نہ حرام کرنا ہوں میں اسکو روایت کیا
 اسکو ابو داؤد و ترمذی اور کتب کثرت کا صرف دانہ کھانا جو اور خرگوش کا حلال ہو اتفاق لیکر لہجہ کے اور بہت سے
 احادیث اسکی حالت میں وارد تھے میں مذکور میں صحاح میں بخاری میں انس سے مروی ہو کہ حضرت نے کھایا گوشت
 خرگوش کا صحن اور عقیقہ کا صحن عقیقہ کو کہ انکو جو ہر دارا و دانا و دون کھانا جو اسکا حلال ہونا صحیح قول ہو اور ابو یوسف
 کے نزدیک کردہ ہو اس طرح جو مرغی نجاست کھاتی ہو حلال ہو لیکن ابو یوسف کے نزدیک کردہ ہو اس طرح حلال ہو طحاوی اور ہم
 طاہر بن قفان نے فی القضا کے کتاب فی اللیزان التشرافی میں اسکا ضروری نزع کیا ایک جہاد امیر کے آنے کے لیے کہ کئی
 شخص کی تقسیم کے واسطے سوائے خدا کے تو وہ ہر جہاد ہو اگر چہ نزع کے وقت خدا کا نام لیا جاوے و نہ نزع اس سے
 معلوم ہوا کہ یہ جو ہندوستان میں رائج ہو کہ منت مان کر سید احمد کر کے گاسے تیج سندہ و کاکا یا اور جلاتا د کا ہر نزع کرتے
 ہیں اسکا سبب جہاد غامد ہوا ہو اس واسطے کہ نزع سے تنظیم غیر خدا کا ارادہ کرتے ہیں اور صحیح مسلم میں وارد ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ
 کہ کھنڈ اللہ کے کھنڈ کھنڈ یعنی لنت کرے اللہ اس شخص کو جو نزع کرے واسطے غیر خدا کے تو مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسے
 امورات سے خود احتراز رکھیں اور ان کو جو جاہل ہیں سمجھا کر ان چیزوں کو ترک کر دیوں غایتہ الامور مع زیادۃ التبتہ
 صورت درست ہو کہ جانور کو خدا کے واسطے نزع کریں اور جواب اس کا کسی ولی یا نبی کی روح کو پوچھاویں و اللہ اعلم

صل کتاب الاصحیۃ

فتاویٰ کتاب ہی قربانی کے میان میں جہاد و عید اشعی کے دن نزع کیا دے اسکو انھیں کہتے ہیں کیونکہ وقت معنی یعنی چاشت
 کے اسکو نزع کرتے ہیں جس قرانی میں ایک بکری ایک اونٹنی کی طرقتے خور ہو اور گاسے ایل یا اونٹ ایک آدمی سے سات
 آدمیوں تک کی طرقتے بھی ہو سکتا ہو اس وجوہات سے کہ ہوں فی بطریق اولیٰ جائز ہو لیکن بکری میں ایک آدمی سے زیادہ نہیں
 ہو سکتا اس لیے کہ حضرت سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس میں ایک آدمی سے زیادہ اجازت نہیں دی چنانچہ ابو سعید خدری سے کہ ایک
 تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قربانی کرتے ایک جید حاجے کے یا تو اور انھیں ابو یوسف سے کہ اسکو اور بھی قیاس تھا اور
 بلال اسکا سے میں بھی لیکن جانور کے ثبوت میں سات آدمی تک سیلہ نہ روایت کی سلم بوداؤ و ترمذی نے جہاد سے کہ فرمایا

یہ کہ اگر کسی نے کھانا
 یا گوشت کھایا تو اسکو
 حلال ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گائے سات آدمیوں کی طرف سے اور اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے بھل
 لیکس یہ شرط ہو کہ کوئی شریک ساتوین حصے سے کم کا ہو ورنہ **ف** اگر کسی شریک کا حصہ ساتوین حصے سے کم
 ہوگا تو کسی کی طرف سے قربانی درست ہوگی اور امام ایک بکے نزدیک ایک گائے یا بیل یا اونٹ ایک بکر والوں
 کی طرف سے درست ہو اگر چہ سات سے زیادہ ہوں لیکن بکر والوں کی طرف سے درست نہیں اگرچہ سات سے کم
 ہوں کما فی الاصل **ح** پھر جب قربانی میں شرکت ہو ورنہ گوشت کو تول کر تقسیم کرین نہ اکل سے مگر جب کہ
 گوشت کے ساتھ یا بے اکیال ملائے جائیں تو وزن کا برابر ہونا ضرور نہیں **ف** یعنی ہر جانب میں بچہ گوشت
 اور کچے پائے ہوں یا کچھ گوشت اور کچھ کھال ہو یا ایک جانب میں گوشت اور بکے ہوں اور دوسری جانب میں گوشت
 اور کھال ہو اور اس صورت میں اکل سے تقسیم اسے درست ہوگی کہ جس کو خواہ جس کی طرف پھیر دینگے کما
 فی الاصل **ح** ایک گائے ایک شخص نے قربانی کے لیے خریدی پھر چھ آدمی اور سات شریک ہو گئے تو جائز
 ہے استعمال **ف** اور قیاساً نہیں جائز ہو اور یہی قول ہے زفر کا اس لیے کہ اس نے فریضہ الی اللہ خریدی جو بیس کو کھانا
 ہوگی حج اور کسی وجہ استسنا یہ ہو کہ کبھی ایک شخص کو قربانے کا لگائی ہو لیکن شریک و موقت نہیں ملے تو وہ خرید
 لیتا ہو بعد اس کے شریک لگاتے ہیں تو بسبب ضرورت کے جائز ہوا **ح** لیکن اگر قبل خریدنے کے شریک ہوں یا بک
 تو بہتر ہے **ف** اور مروی ہے امام صاحب سے کہ شریک ہونا بعد خرید کے مکروہ **ح** اور قربانی واجب ہو **ف** اور بک
 اور ساتوین حصے سے کم نہ ہو بک حدیث ام سلمہ کے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص بکے تم میں
 یا ذوق بک کا اور ادا کرے قربانی کا تو جائز ہے کہ اپنے مال اور نافعین روک رکھے یعنی نہ کائے نہ روایت کیا اس کو باج
 سے بیچو کما کہ اگر ادا کرے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قربانی واجب نہیں ہو لیکن امام اعظم کی حدیث ہے ابو ہریرہؓ کی کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب کو دست ہوا اور قربانی نہ کرے تو نہ قرب ہو جائے اس لیے کہ روایت کیا اس کو امام
 ابراہیم واجب ہے اور صحیح کما اس کو حاکم نے کیونکہ اس قسم کی وعید سوا واجب ترک کے سنت بزرگ پر نہیں ہوتی اور حدیث
 ام سلمہ کے معنی یہ ہیں کہ جس شخص کا قصد ہو قربانی کا جو قصد ہو سہو کی بخیرہ کذا فی البدایہ **ح** اس شخص پر بہرہ ضرر
 فطر واجب ہو **ف** اور وہ وہ شخص جو جس کے پاس جایا و نقد و رخصت شریعی زیادہ حاجت مصلحت سے ہو اگر چہ ایک سال
 او سیر گزرا ہو اور اگرچہ وہ صاحب نامی ہو لیکن مٹھا آدمی میں ہو لگتا ہوں سے آدمی غنی نہیں ہوتا اگرچہ ایک لاکھ کے
 دستے ہوں یا دو کس میں طلب و درجو و ادا بک کی ہو وین **ح** اپنی طرف سے نہ اپنے نافع ترک کی طرف سے **ف**
 تو بالغ ترک کی طرف سے فطر اولی واجب ہوگی **ح** ظاہر الروایۃ میں **ف** اور حسن بن زیاد کی روایت میں امام اعظم
 سے طفل نابالغ کی طرف سے بھی واجب ہو مثل عدو فطر کے لیکن فتویٰ ظاہر الروایۃ ہے جو مٹھا آدمی **ح** بک فطر نابالغ
 اگر مالدار ہو ورنہ تو اس کے مال میں سے اس کا باپ یا موی قربانی کر دے **ف** یہ مذہب نہیں کا ہو اور حدیث اور شافعی کے
 نزدیک باپ یا رسکا لینے مال سے قربانی کرے نہ اس کے مال سے اور درختا زمین اسی کو مستحق رکھا جو کہ باپ یا رسکا لینے مال میں
 قربانی کرے **ح** تو اگر طفل کے مال میں سے قربانی کی تو جحدہ اس سے کھا یا جاد کھا ورنہ باقی گوشت بک یا جاد

الحمد لله رب العالمین

علیہ السلام فرماتے تھے کہ مجھ میں سے کاؤنہ کافی ہوتا ہو سال بھر کی محنت کر کے سے اور روایت کی تردید سے ابو ہریرہ سے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا بھی یہ قرآنی چیز میں سے کہ نے کی اور فرمایا آپ کے نزدیک کہ وکر شہت یعنی شی جکا
 بیان آگے وگا کہ جب دشوار ہو تو تم پرتوئج کرو چھ میں سے کاؤنہ ص اور بکری اور بھیہ اور گائے اور اونٹ میں سے شی اور شی و
 ایٹ برس بن ہوتا ہو اور گائے بیل و بوس میں اور بکری بھیہ و بکری میں اس واسطے کہ فرمایا آپ نے ذبح کرو گھر بستر اور بستر
 تہی کو کہتے ہیں اور جینس کا حکم گائے کا سا ہو تو اس سے کم عمر والے جانور درست نہیں ہیں اور زیادہ عمر والے درست بلکہ اصل
 ہیں عالمگیری ص اور صحیح بخاری ص کے سینگ سون اور دیوانی اور حسی ص اس لیے کہ سینگ سے کوئی غرض
 متعلق نہیں ہو اور دیوانی سے مراد وہ جو چارہ وغیرہ کھاتی ہو نہ وہ جو چارہ نہیں کھاتی کہ وہ غیر کافی ہو اور حسی کا گوشت
 تو عمدہ ہوتا ہو بلکہ روایت کی اس ساجہ نے عایشہ اور ابو ہریرہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قربانی کی دو چیز
 کی تمکین بگ کے دونوں حصے تھے ہر ایک ص اور صحیح نہیں پانچویں اور کافی اور اس قدر بونی کہ اس کی بیون میں
 گوشت انہوں نے یا لگڑوی کے مقام ذبح تک نہ جاسکے ص اس واسطے کہ روایت کی امام احمد اور چاروں عالموں سے
 حضرت علی سے کہ حکم کیا ہو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بات کا کہ دیکھیں ہم اکٹھے اور کان کو اور نہ قربانی کریں ہم
 کافی کی آخر حدیث پاک اور روایت کی اسناد و مالک اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی سے برابر ہیں
 مازب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پوچھے گئے اور قربانیوں سے جسے بچا چاہیے سو فرمایا آپ نے چار ایک لگڑوی
 جس کا لگڑا میں ظاہر ہو و دوسری کافی جس کا نابن کھلا ہو و تیسری بیاض جسکی بیاضی صاف ظاہر ہو و چوتھی لکڑی
 کہ او میں گوشت انہوں سے ص اور جہان نہیں جس کا تھ پانچوں کا ہو و یا تھائی سے زیادہ اور اس کا کان یا دم کسی ہو و تھائی
 سے زیادہ اور اسکی آنکھ کی بصارت جاتی رہی ہو و یا سرین کی ہو و یا اسلے کہ ٹٹ نہ تھلیل ہو اور ٹٹ سے زیادہ
 کثیر ہو و یا ایک روایت میں ٹٹ سے کم تھلیل ہو اور ٹٹ اور ٹٹ سے زیادہ کثیر ہو کیونکہ حضرت نے ٹٹ تھلیل میں فرمایا
 کہ ٹٹ کثیر ہو روایت کیا اور اسکو ایسے سے کہ ایک روایت میں بچ سے کم تھلیل ہو اور بچ میں زیادہ کثیر ہو اور ایک
 روایت میں نصف سے زیادہ کثیر ہو اور نصف اور اس سے کم تھلیل ہو سو اگر نصف یا نصف سے کم کان یا دم مقطع ہو
 تو جانور اور تھالی بصارت جاتی رہنے کی یہاں کا طریقہ یہ کہ جب جانور بھوکھا ہو تو کم روستن لکھ کو اس کی بند کرے
 اور اس کے سامنے چارہ لیجاوے اور نظر کرے کہ اس نے چارہ کہاں سے دیکھا تھہر رہا ہے اگر اسکی بند کر کے چارہ کہاں
 اور نظر کرے کہ اس نے کہاں سے چارہ دیکھا آدو دون مکانوں کی تفاوت کا اندازہ کر لے کہ اگر تھالی کا تفاوت ہو
 تو تھالی روشنی گئی اسی طرح تھلیل یا کثیر معلوم کر کے کافی ناقص ص اگر سات آدمیوں نے قربانی کی کو خرید الیہ اسکے
 ایک شخص ان میں سے ہو گیا اور اسکے وارثوں نے کہا کہ تم اسکی طرف سے بھی اور اپنی طرف سے بھی جانور کو ذبح کرو تو صحیح ہے ہر ایک
 ص اسناد اور ابویوسف سے مروی ہے کہ صحیح ہو گا اور یہی قیاس ہے چنانچہ ہر ایک اسکی اصل کتاب میں مذکور ہے
 جیسے ایک گائے قربانی اور قرآن اور متون کی طرف سے درست ہے اور اگر قربانی کے شرکیوں میں سے کوئی کافر ہو گیا
 صرف گوشت لینا اسکو منظور ہو گا تو کسی کی طرف سے قربانی جانور نبوی اور قربانی کے گوشت میں سے خود بھی کھاوے

الحمد لله رب العالمین
 مدحیہ شریفہ
 علیہ السلام
 فرماتے تھے کہ
 مجھ میں سے
 کاؤنہ کافی
 ہوتا ہو سال
 بھر کی محنت
 کر کے سے اور
 روایت کی تردید
 سے ابو ہریرہ
 سے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم
 نے کیا بھی یہ
 قرآنی چیز میں
 سے کہ نے کی اور
 فرمایا آپ کے
 نزدیک کہ وکر
 شہت یعنی شی
 جکا بیان آگے
 وگا کہ جب
 دشوار ہو تو تم
 پرتوئج کرو
 چھ میں سے
 کاؤنہ ص اور
 بکری اور بھیہ
 اور گائے اور
 اونٹ میں سے
 شی اور شی و
 ایٹ برس بن
 ہوتا ہو اور
 گائے بیل و
 بوس میں اور
 بکری بھیہ و
 بکری میں اس
 واسطے کہ
 فرمایا آپ نے
 ذبح کرو گھر
 بستر اور
 بستر تہی کو
 کہتے ہیں اور
 جینس کا حکم
 گائے کا سا
 ہو تو اس سے
 کم عمر والے
 جانور درست
 نہیں ہیں اور
 زیادہ عمر
 والے درست
 بلکہ اصل
 ہیں عالمگیری
 ص اور صحیح
 بخاری ص کے
 سینگ سون اور
 دیوانی اور
 حسی ص اس لیے
 کہ سینگ سے
 کوئی غرض
 متعلق نہیں
 ہو اور دیوانی
 سے مراد وہ
 جو چارہ وغیرہ
 کھاتی ہو نہ
 وہ جو چارہ
 نہیں کھاتی
 کہ وہ غیر
 کافی ہو اور
 حسی کا گوشت
 تو عمدہ ہوتا
 ہو بلکہ روایت
 کی اس ساجہ
 نے عایشہ اور
 ابو ہریرہ سے
 کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے
 قربانی کی
 دو چیز کی
 تمکین بگ کے
 دونوں حصے
 تھے ہر ایک
 ص اور صحیح
 نہیں پانچویں
 اور کافی اور
 اس قدر بونی
 کہ اس کی
 بیون میں
 گوشت انہوں
 نے یا لگڑوی
 کے مقام ذبح
 تک نہ جاسکے
 ص اس واسطے
 کہ روایت کی
 امام احمد اور
 چاروں عالموں
 سے حضرت علی
 سے کہ حکم کیا
 ہو نبی صلی
 اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے اس
 بات کا کہ
 دیکھیں ہم
 اکٹھے اور کان
 کو اور نہ
 قربانی کریں
 ہم کافی کی
 آخر حدیث پاک
 اور روایت کی
 اسناد و مالک
 اور ترمذی اور
 ابوداؤد اور
 نسائی اور ابن
 ماجہ اور دارمی
 سے برابر ہیں
 مازب سے کہ
 رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ
 وسلم پوچھے
 گئے اور
 قربانیوں سے
 جسے بچا
 چاہیے سو
 فرمایا آپ نے
 چار ایک
 لگڑوی جس کا
 لگڑا میں
 ظاہر ہو و
 دوسری کافی
 جس کا نابن
 کھلا ہو و
 تیسری بیاض
 جسکی بیاضی
 صاف ظاہر ہو
 و چوتھی
 لکڑی کہ او
 میں گوشت
 انہوں سے ص
 اور جہان
 نہیں جس کا
 تھ پانچوں
 کا ہو و یا
 تھائی سے
 زیادہ اور
 اس کا کان
 یا دم کسی
 ہو و تھائی
 سے زیادہ
 اور اسکی
 آنکھ کی
 بصارت جاتی
 رہی ہو و یا
 سرین کی ہو
 و یا اسلے کہ
 ٹٹ نہ تھلیل
 ہو اور ٹٹ
 سے زیادہ
 کثیر ہو و یا
 ایک روایت
 میں ٹٹ سے
 کم تھلیل
 ہو اور ٹٹ
 اور ٹٹ سے
 زیادہ کثیر
 ہو کیونکہ
 حضرت نے
 ٹٹ تھلیل
 میں فرمایا
 کہ ٹٹ کثیر
 ہو روایت
 کیا اور اسکو
 ایسے سے کہ
 ایک روایت
 میں بچ سے
 کم تھلیل
 ہو اور بچ
 میں زیادہ
 کثیر ہو اور
 ایک روایت
 میں نصف سے
 زیادہ کثیر
 ہو اور نصف
 اور اس سے
 کم تھلیل
 ہو سو اگر
 نصف یا نصف
 سے کم کان
 یا دم مقطع
 ہو تو جانور
 اور تھالی
 بصارت جاتی
 رہنے کی یہاں
 کا طریقہ یہ
 کہ جب جانور
 بھوکھا ہو
 تو کم روستن
 لکھ کو اس کی
 بند کرے اور
 اس کے سامنے
 چارہ لیجاوے
 اور نظر کرے
 کہ اس نے
 چارہ کہاں
 سے دیکھا
 تھہر رہا ہے
 اگر اسکی
 بند کر کے
 چارہ کہاں
 اور نظر کرے
 کہ اس نے
 کہاں سے
 چارہ دیکھا
 آدو دون
 مکانوں کی
 تفاوت کا
 اندازہ کر لے
 کہ اگر تھالی
 کا تفاوت ہو
 تو تھالی
 روشنی گئی
 اسی طرح
 تھلیل یا
 کثیر معلوم
 کر کے کافی
 ناقص ص اگر
 سات آدمیوں
 نے قربانی
 کی کو خرید
 الیہ اسکے
 ایک شخص
 ان میں سے
 ہو گیا اور
 اسکے وارثوں
 نے کہا کہ
 تم اسکی
 طرف سے بھی
 اور اپنی
 طرف سے بھی
 جانور کو
 ذبح کرو تو
 صحیح ہے ہر
 ایک ص اسناد
 اور ابویوسف
 سے مروی ہے
 کہ صحیح ہو
 گا اور یہی
 قیاس ہے
 چنانچہ ہر
 ایک اسکی
 اصل کتاب
 میں مذکور
 ہے جیسے ایک
 گائے قربانی
 اور قرآن اور
 متون کی طرف
 سے درست ہے
 اور اگر
 قربانی کے
 شرکیوں میں
 سے کوئی کافر
 ہو گیا صرف
 گوشت لینا
 اسکو منظور
 ہو گا تو کسی
 کی طرف سے
 قربانی جانور
 نبوی اور
 قربانی کے
 گوشت میں
 سے خود بھی
 کھاوے

اور دوسروں کو بھی کھانا دے گا اور دوسرے مٹی ہوں یا فقیر اور افضل یہاں کہ تہائی گوشت خیرات کہے کہ تہائی
 میں تاقاب اور دستوں کی ہوائی کرے اور تہائی اپنے واسطے اور کھانے کے روایت کی بار بار دوسرے ہشتہائی سے کہ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھانے منع کیا تھا کہ کھانا کھائے گوشت قربانی کا تہائی سے زیادہ تو کھانا اور
 جمع کر دے اور جسکو چاہے مہر کرے کہ مستحب ہو کہ تہائی گوشت خدائی را دین کو فاسد اس واسطے کہ احوال میں
 قربانی میں ایک کھانا دوسرے رکھ چھوڑا تیسرے تصدق کرنا اسلئے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَأَطِيعُوا أَفْئِدَتَكُمْ** یعنی
 کھانا و قناعت کرنے والیکو اور سوال کرنے والے کو تو سارا گوشت ان تینوں میں تقسیم ہو گیا ہا یہاں **ص** اور جو
 شخص حیالہ اہل بودہ تصدق ترک کرے اسلئے عیال و دست کے لیے فاسد اس واسطے کہ ذوی القربی اگر محتاج ہوں
 تو وہ مقدم ہیں مساکین پر اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو چیز صرف کرے و سکو تو مٹی اپنے نفس بلانی
 تو اس کے لیے صدقہ کھا جاوے روایت کیا اسکو ہندی نے عالم میں جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ اسلئے
 اہل ہرودہ سے کہ زیادہ اجر والا وہ صدقہ ہے جسکو تو صرف کرے اپنے اہل پر اور ایک روایت میں ہے کہ جب وہی اپنے
 اہل پر کچھ خرچ کرے اسلئے تو وہ اس کے لیے صدقہ کھا جاوے روایت کیا اسکو بخاری مسلم ترمذی نسائی نے اہل
 مسعودی سے **ص** اگر خود بیچ کر یا نجوبی مانا ہو تو اپنے بیچ کرے ورنہ دوسرے کو حکم کرے **ف** لیکن خود بھی بیچ کرے
 حاضر ہے اگر ہو سکے اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی قربانی اپنے دست مبارک سے بیچ کی جیسا کہ
 اگر آدھ روایت کی کہ حاکم نے مستدرک میں عمران بن حصین سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے
 کہ کھڑی ہو پس کھا اپنی قربانی کو اسلئے کہ جب اس کے خون کا پہلا قطرہ ٹھیکیا تو تیرے سب گناہ مٹا دیے **ص** اور
 کہہ دے کہ قربانی کو اہل کتاب سے بیچ کرے **ف** اور اگر اس سے بیچ کر دیا تو دست ہو یا دے جو کسی کانف پر کرنا حرام ہے ورنہ
ص اور قربانی کی کھال کو لٹھ دیوے **ف** اس واسطے کہ حدیث علی بن ابی طالب سے کہ حکم کیا بلجوبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ
 تقسیم کروں میں کھالوں کو قربانی کی اور سارے کھانے اور دونوں میں اجرت قصاب کی اس میں سے روایت کیا اسکو بخاری
 مسلم اہل راوندی نسائی نے **ص** یا اسکی کوئی چیز پیش چھو لی یا مٹو یا پوتین کے بالیوے **ف** یا چھلی یا دستک
 یا دسترخوان یا ڈول یا بیلے و رختار **ص** یا کھال کو بدلے اس چیز سے جس سے فائدہ حاصل ہو سکے اسکو باقی
 رکھ کے خادہ چیز سے جس سے فائدہ نہ آوے سکے ہوں یا فاسد جسے سرکہ کھائے شے کی چیزیں پھر اگر کھال یا گوشت کو
 قربانی کے چھٹے دنے تو اس کے من کو قصہ قی کرے **ف** اس واسطے کہ من کا مقام شہن کے برابر جو روایت کی حاکم
 نے مستدرک میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس شخص نے کھال اپنی قربانی کی یا کھالی سوا اسکی قربانی نہ ہو تو دوسرے
 سے کراہت بیع ہو لیکن بیع کی جواز میں شوشہ نہیں ہوا اسلئے کہ ملک کاظم ہوا و تدریث علی التسلیم حاصل ہوا یہاں **ص** اگر شخص نے
 غلطی کی راہ سے اپنے ساتھی کی کبری فحش کر دالی تو دونوں کی قربانی بیع ہو گئی اسکی تاوان لازم نہ ہو گا **ف** لیکن اگر ایک
 دوسرے سے صاف کر لے اگر گوشت اسکا کھایا ہوا اور بعد کے پچانا ہا یہاں **ص** اگر کسی نے ایک کبری غضب کر کے اسکی
 قربانی کی تو صحیح و جاویدگی اور جو کسی کی کبری مانت چھل اسکی قربانی کی تو جائز نہ ہو ورنہ ان قیاس سے کہ دو دونوں پر تہاں غضب

۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

مردہ پر حق و دفعہ

ایک دفعہ ایک بار کاتب یا کاتب یا پھر کسی یا اس کے قبضے میں ہووے تو درست ہو کہ اس کا اور سوا کچھ نہ لکے دے و نہ خوار و نہ کفر
ص منقول ہو قول کا فرق اگر کسی عوی ہو درمیان **ص** جب اس کے کہنے کی گوشت مسلمان سے اہل کتاب سے
 حرم یا تو حلال ہو گا یا نہ کہے کہنے جو کسی سے خریدا ہو تو حرام ہو گا **ص** اس وقت کہ قول کا فرق کا منقول پر مسلمان میں
 سب محانت کے نہ دیات میں کہ کافی الاصل تو اگر مسلمان گوشت خریدا ہو اور دوسرے کے مسلمان اس کو فروغ کیا ہو تو قول کا فرق
 منقول ہو گا ایسے کو فروغ دیات میں سے ہو چنانچہ عبارت سے من کی منوم ہو گا کہ اگر وہ کافر نہ کہے کہ یہ بہت پرست سے
 خریدا ہو تو گوشت حرام ہو گا لیکن معلوم ہو کہ ہندو قصابوں سے گوشت خریدا صرف ان کے اس توافق استیلا کر کے
 کو دینے کو مسلمان نے کیا ہو یا باہر ہو اور وہ گوشت حرام ہے خدا ہمارے اہل ایمان کے اس وقت سے نجات دینے کو خدا پر کاند
 بستے اہل علم بھی اس میں مبتلا ہیں اور وقت نماز میں اور اطہار میں کے دینے کو دانت اس سے عظمت نہ چشم پوشی
 کر کے دیات دیکھ کر کہے ہیں **ص** منقول ہو قول کا فرق ایک شخص کا اگر کفر ہو یا عورت یا ماسی ہو یا غلام مسلمات میں
 جیسے خریدا ہو جو کور ہوئی یا تو قیل میں **ص** یا سنی ایک شخص کے کہ من خان کا وکیل ہوں اس شو کی بیع میں تو صرف
 اس کے کہے سے اس وقت وہ حیر کر نہ درست ہو کہ کافی الاصل **ص** اور قول سلام اور دوسرے کے ایسے میں اس میں
ص یا سنی ایک شخص کا ایک حیر کر یہ کہے کہ ملاں سے بجاوہ جیسو دیکھتی ہو تو قبول کرنا اس سے ہو سکتا ہو یا غلام ہو سکے کہ میں
 مازوں ہوں تجارت میں تو قول اس کو قبول کیا جاوے **ص** اور شرطیہ عدالت خیریت طالع کی دیات میں جیسے یا ان کی
 نجاست کی خبر یا تو قیام کرے اگر کافی کی نجاست کی ایک مسلمان مادل کو ہی دے تو اگر وہ غلام ہو یا سنی کہے اگر مسنی
 یا ستور اکمل اس امر کی خبر دوسرے جیسو کہ اس کی قرار کرے اس کے موافق علی کرے **ص** یا سنی اگر اس کے
 گمان غالب میں یہ اس کے کہ خبر اس کی سچی ہو تو جاری سے تم کرے درہم ہجرت مالو میں **ص** اگر اس باقی کو بربا ہو
 پھر تم کرے جبکہ اس فاسق یا ستور اکمل کے صدق کا مظاہرین ہو یا و سوا ائمہ و دونوں کرے جب اس کے ہووے
 ہوئے کا گمان غالب ہو تو اذین زیادہ احتیاط ہے لیکن احتیاط یہ کہ پہلے خط کر لے پھر تم کرے درخوار
 اور جب ایک مادل شخص اس کی طہارت کی اور ایک اس کی محانت کی خبر دے تو باقی کی طہارت کا حکم دیا جائے خلا
 ی کے کہ وہاں اختلاف میں حکم حرم سے ہو گا اور کیرٹوں میں مرجع کا گمان غالب مبر **ص** ایک شخص مستعدی ہو
 یعنی لوگ اس کی بیوی کرتے ہیں اور عدالت میں اس کے قول بفضل کی **ص** وہ دعوت و لہجہ میں گواہاں پر کہ لوہو
 راگ دیکھا اور اس کے معرتا در بین تو کھل آئے اور وہاں نہ بیٹھے اور جو شخص مقتدی ان کو تو کرکھا لے یا تو
ص درختار میں جو کثیر مقتدی کے لیے بیٹھ کر کھا ما اس صورت میں نہ ہو جب وہ لوہو لب راگ باجا دستہ ہوں
 رہو دے اور جو میں دستہ خزان پر رہا ہوں تو ہرگز نہ بیٹھ جائے کھل جاوے ناخوش ہو کر فرمایا اللہ تعالیٰ سے دلا
 شخص بعد از کفر کوئی مع القوم الشالیہ پس بیٹھ تو بعد محنت کے ساتھ ظالموں کے **ص** اور جو بیٹھ
 سے علم ہووے اسات کا کہ وہاں مال باجا لوہو لب ہو گا تو ہرگز نہ بیٹھے منقول ہو نام اہم عید سے کہیں ایک اس وقت ہر
 مبتلا ہو اٹھا تو سب حیر کر اور یہ قبل مختاسلات کے کہ نام صاحب مستعدی وقت ہو دین اور اس کے اس وقت

کہ میں اس آفت میں مبتلا ہوا معلوم ہوا ہے کہ سب لوگ حرام میں **افت** کر گئے جن مستثنیٰ میں حدیث سے ایک مرد کا کہنا ہے کہ عورت کے ساتھ جو ٹکڑے کا جب لے کر گھوڑے کی پیٹھ سے تیر اندازی راہت کیا اس حدیث کو حاکم نے مستدرک میں اور تیر اندازی کے حکم میں ابن سائر کا راجح ہے کہ محل جہود و قوب وغیرہ کی مشق کرنا

ص فصل اللباس کے مکروہات کے بیان میں

حرام جو حریف جو یہ کپڑا اور جو لہ رشیم کا ہوا وہ **ص** کا پہننا حرام ہے **ف** اگرچہ دن سے متصل ہو
یا اور کپڑے پہنکر اون رہیں اور یہی مذہب صحیح ہے اور موافق حدیث کے اسلئے کہ روایت کی جامعۃ نے حذیفہ سے
کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے تھے یہ تو تم جو یہاں دینچ کو اور دوسری حدیث میں جو بخاری
و مسلم کی کہ فرمایا آپ نے جو یہ کہ وہ پہنتا ہو یا میں جس کو کوئی حصہ نہیں آخرت میں اور وہ حلیک روایت ہے کہ اگرچہ کو اور
کپڑے پہنکر اور پہنے تو درست ہے تو یہ روایت ضعیف ہے قابل اعتبار اور وثوق نہیں جو **ص** اگرچہ چاروں گل **ف**
اسو اسلئے کہ روایت کی مسلم نے عمر بن الخطاب سے کہ منہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سینے سے چکر کر لہذا
دو انگشت یا تین یا چار کے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہنتے تھے ایک جب میں بچان جو یہ تھی روایت
اوسکو ہذا روئے اور بھی احول کیا ابو داؤد و ابن حبان سے کہ اس کے منہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس کپڑے
سے جو نہ جو یہ دو انگشت و چکر رشیم کے اور بچان و شمشیر واسطے کپڑے کے تو کچھ قیاحت نہیں اور میں تو امام ابو حنیفہ کے
نزدیک حالت جنگ اور غیر جنگ میں سب میں جو یہ پہننا درست ہے اور صاحبین کے نزدیک جنگ میں درست ہے سبب ورت
کے ہم جو اب نے میں کہ ضرورت دفع جو جائی ہوا اس کپڑے کے پہنے سے جس کا نام رشیم ہوا اور بنا سوت ہوا دے کڑا
فی اصل اور مروی رہیں ہے کہ جس کپڑے پر نقش و نگار رشیم کے ہوں تو درست ہے اسی طرح اگرچہ ایسی سونے کے پھول اور میل جو
ہوں لیکن یہ سب مال کا چاروں گل سے بڑھے و نہ مردوں کو درست ہوگا اگر سہری کا پردہ و زار شمشیر جو تو درست ہے اور
ازادہ زار شمشیر کو وہ ہر کسی میں رہتی ہوئی یا شمشیر تمسیر اور غیر وہیل کپڑے کے حاشیہ میں اگرچہ ایسی یا سونے کا چاروں گل تک جو
تو درست ہے و حق اس سے رشیم کے کپڑے کا گینا یا مال اس کا فرش چھپانا درست ہے **ف** امام شافعی کے نزدیک اسلئے کہ
مشغول و کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہنتے ایک کپڑے پر جو یہ ذکر کیا اسکو صاحب پہنتے لیکن ذامی سے تخریج میں کہ اگرچہ
غریب ہو و سبب یہ کہ عبداللہ بن عباس کے فرش پر ایک کپڑے پر شمشیر تھا اخراج کیا اس کا اس سے عظمت میں اور صاحبین کے
زادیک یہ بھی کہ وہ اور یہی قول ہے شافعی اس کا لے کا درختار میں ہے کہ یہی قول صحیح ہو لیکن یہ تصحیح مختلہ ہے و مشہور
اسلئے کہ متون اور تخریج سے صحت قول امام کی و ضخیم و واضح علم **ص** اگرچہ کپڑے کا نام رشیم ہو اور مال رشیم ہو و
زادیک پہننا مطابق درست ہے **ف** اسلئے کہ اعتبار طہ و حرمت میں بلے کا و لو کہ فقط مانے سے و کہ پھر نہیں کہتا تا جب تک
اس کا اور مانے سے نہ ہوا ہو تو اسی کا اعتبار ہوا تا یہ میں ہے کہ شمس کپڑے کو اسلئے جائز رکھا کہ بہت مسلمان کرام ان کو
پہنتے تھے اور رخ کا نام ان پر کیا ہوتا ہے اور بائبل ہوتے ہیں ایک جانور کے **ص** اگرچہ کپڑے کا نام رشیم ہو اور مال رشیم
غیر ہو تو اسکو لڑائی میں ضرورت کے سبب سے پہننا درست ہے **ف** اور بلا ضرورت کر وہ اور کر وہ ہر مردوں

۲۰۰۰

کرم کار نکست اور اسمعراں کا رنگ اور باقی مسنگون میں کچھ قاحت نہیں ہو لیکن خوش رنگ لہو و لعل کے نزدیک کرو
 سر پہی ہو اور دھڑا رہیں ہو کہ سرخ رنگ میں آنکھ قول میں بخلا اول قول کے ایک قول یہ کہ کہیں گے سبب ہو و جھج
 کیرا مغلط ہو تو کہو کہ بھی سینا **ح** اور مرد کو زیور چاندی اور سونے کا مینا حرام ہو **ف** مطلقاً حرباً اور غیر حرب
 میں ایسے کہ روایت کی ابو داؤد نے علی سے کہ حضرت صفی اللہ علیہ السلام نے اپنے ہاتھ میں سونا لیا اور بائیں ہاتھ
 میں حریر اور کما کہ وہ دونوں چیزیں حرام ہیں میری امت کے مردوں پر اور روایت کی ترمذی انی موسیٰ سے مروی
 کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا پہننا حریر اور سونے کا اور مردوں کے میری امت سے اور حلال کیا عہد توں پر او کی اور اس
 نے اس حدیث کو منسوخ کیا اقطاع سے لیکر اسکی امتداد میں ابو ہند جو اور اسنے ابو موسیٰ سے نہیں سنا اور احمد ابوی
 مسلمہ بن عکرمہ سے اہل عامر سے روایت کی کہ فرمایا حضرت نے سونا اور حریر حرام ہو اور مردوں کے میری امت سے
 و حریر توں کے تو تمام احادیث میں صرف سونے کی حرمت مخصوص ہو اور چاندی کی سو قیاس کیا ہو حنفیہ نے اسکا سونے
 پر ایسے کہ چاندی کا حکم استعمال میں نہیں اور کھانے کے عینہ مانند سونے کے ہو حسیا اور دیگر ذرا سوا لیا بھی پہننے میں ہو گا کہ
 بعض علماء کا مذہب یہ ہو کہ سونے کی حرمت تو کھانے اور پینے اور پہننے میں مردوں کو مطلقاً ہو اور چاندی کی حرمت صرف
 کھانے اور پینے کے حق میں ہو لیکن چاندی پہننا مردوں کو تو درست ہے کھانے کی حدیث جو سہل بن سعد کی مروی ہے کہ فرمایا
 حضرت صفی اللہ علیہ السلام نے جو شخص دست رکھے اس بات کو کہ اسکا لنگن آگ کا پہنا یا جو تو وہ اپنے لڑکے کو لنگن ہو نہ کیا
 پہنا و لیکن چاندی سو کھیلو تم اس سے جملہ چیزیں چاہو تم اور اسکی اسامی عبد الرحمن بن یونس اسلام ضعیف ہو اور اسکے معنی میں ہو
 حوا جہ کیا اور اسکا اسم انی قتادہ سے مروی ہے کہ چاندی کھیلو تم اس سے کھینا کر اور اسکی اسامی میں اہل میں اور ابو داؤد نے
 اس عباس سے مثل اسکے روایت کی اور رجال اور اسکے نقات جن مانند عالم جیسے چاندی سونے حریر کا مردوں کو پہننا
 حرام ہو ویسے ہی لڑکوں کو پہننا حرام ہو حنفیہ کے نزدیک اور بعض علماء کے نزدیک درست ہے جو جب تک لڑکے سات برس کا ہو تو
 چاہے آگے آنا ہو **ح** اگر کو بھی اور مرد پر اور تو کہ زیور چاندی کا اور درست ہو مع سونے کی واسطے یہ کہ سونے پہنے
 کے اور حلال ہو حریر توں کو سب لہذا کو بھی پہنے پتھر اور لوہے اور پتھر کی **ف** یعنی حلقہ ان چیزوں کا تو ہو اور جملہ چاندی
 کا ہو اور گینہ پتھر کا جیسے حقیقہ و غیر تو درست ہو کہ انی الاصل لیں چیزیں انشتری پہننا اسواسطے منع ہے کہ حضرت صفی اللہ علیہ
 السلام نے ایک شخص انگوٹھی لوہے کی دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ یہ زیور لیل نہ کا ہو اور پس کی دیکھ کر فرمایا کہ میں تجھ سے قول کی تو
 یا ہوں روایت کیا اسکو ابو داؤد و ترمذی انسائی نے **ح** اور انشتری پہننا بہتر ہو کہ فاضل اور سلطان کے لیے **ف**
 یا جو کوئی مثل ان کے کا مارا اور عمدہ مارا ہو اسواسطے کہ ان لوگوں کی انشتری کی ہر وقت ضرورت ہو اگر تی ہو بخلاف لوگوں کے
 ہر ایک **ح** اور دانت کو سونے سے نہ بنا دے بلکہ چاندی سے بنا دے امام ابو حنیفہ کے نزدیک **ف** اور مجہد کے نزدیک
 سونے سے بھی ایسا ہے جو سن اور اوڈ میں ہو کہ عمر بن سعد کی ناک حاتی رہی ان کے سونا انھوں نے لکھا کہ چاندی
 لکھی سو وہ ہر دو بار ہوگی تو حکم کیا اور کوئی صفی اللہ علیہ السلام نے اس بات کا کہ لنگن ایک ناک سونے کی ہر ایک **ح** لکھنے کو
 پہننا سونا اور حریر کہو ہر **ف** اسواسطے کہ پہننا اور کھانا حرام ہو تو پہنا بھی حرام ہو گا اور بنا دے والے اسکے اخذ ہو گے

اداکرے جو شخص کسی عورت سے ارادہ نکاح کا کرے تو اسکو اوس عورت کے موہ کی طرہ دیکھنا درست ہے یہ قصداً دانست
 و مقصداً شہوت **ف** ایسے کہ روایت کی ترمذی سنن اور نسائی نے بغیر ابن شہب سے کہ کیا انھوں نے پیغام دیا ایک
 عورت کو نکاح کا تو فرمایا حضرت علی باقر علیہ السلام نے کہ دیکھ لے اوسکو تا تم دونوں میں اصلاح اور محبت نہ بنے **صل** اس طرح
 لڑائی کو فریاد وقت اور طبیب کو واسطے روکنا **ف** دیکھنا درست ہے باوجود خون شہوت کے بسبب احتیاج کے کہ انسانی
صل تو دیکھے طبیب ہر مرض کو بقدر ضرورت **ف** یہی حکم ہو احتقان میں کہ قہقہہ کرنے والا مقام قہقہہ کو دوسرے
 مرد کے دیکھ سکے یا اور ایسا ہی حکم ہو والی جنابی کا اور قہقہہ کرنے والے کا اور حکیم کا واسطے بغض نہ پانے کرنے اور شہوت
 کے ہر مین ہو کہ اگر کسی عورت کو اوس مرض کا علاج بنا دیوے تو بہتر ہو لیکن جب پہلے ایسا بلغم نہ ہو دیکھے **صل** عورت کو
 عورت سے اوسی قدر دیکھنا درست ہے جو بیمار کو مرد سے **ف** یعنی زربان سے نہ اونک ضرر ہو کہ عورت دوسری عورت کے
 دیکھ لے کہ جس ہمارے زلے میں اکثر عورت میں جو رواج ہو کہ باہم لیک دوسرے کے سامنے نہاتے وقت یا اور اوقات میں
 بالکل تنگی پر جاتی ہیں بالکل حرام ہو اوس کے شوہروں کو ان امور سے منع کرنا ضروری **صل** اسی طرح عورت کو مرد سے
 دیکھنا درست ہے اگر بے خون ہو شہوت سے **ف** اور خون ہو اونک ہو تو درست نہیں درختار **صل** اور خصی
 اور مجبوب اور مخنث عورت اچھی کی طرف نظر کرے میں مثل مرد کے **ف** یعنی جیسے مرد کو نظر کرنا عورت نے چاہے
 کی طرہ درست نہیں ہے ان لوگوں کو بھی نا درست ہے وخصی وہ جس کے فٹے شکل لے اور مجبوب جس کا ذکر کا کیا
 اور مخنث وہ جو مرد کو لپٹے اور قادر کرے ان تینوں خصوصاً سے عورت کو پرہیز کرنا چاہیے اس واسطے کہ خصی کو شہوت ہوتی ہے
 اور بائع کر سکتا ہے اور فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ خصی کرنا شہوت و فساد و حرام چیز کو حرام بھی پہلے اور مجبوب ستم
 کر کے انزال کرتا ہے اور مخنث مرد ہونا فاسق لیکن طفل نابالغ تو البتہ مستثنیٰ ہو نفس کلام اللہ سے دایہ درختار میں ہو
 کہ وہ مجبوب جسکی منی خشک ہو گئی ہو تو عورت کو اوس کے سامنے ہونا درست ہے لیکن جسے اسکو جائز رکھا تو قاتل آسمان
 اور قاتل اہانت سے اور طحاوی میں ہے کہ مخنث زلے اور زکے کو بھی کہتے ہیں جسکے اعضا اور زبان میں خردوں کے پتے
 نرمی ہو اور عورتوں کی اوسکو مطلق خواہش ہو دوسرے تو بعض فقہاء کے نزدیک ایسے نامرد کا اختلاط عورتوں کے ساتھ
 رخصت ہو لیکن صحیح قول یہ ہو کہ اسکا بھی اختلاط جائز نہیں **صل** اپنی لڑائی سے عزل کرنا بے اوسکی اجازت درست ہے
 اور عورت مرد سے اجازت اوس کے درست ہے **ف** عزل اسکو کہتے ہیں کہ وطی کرے تو جب قریب ہو لڑنے کے کہ کمال
 یوسے اور فرج میں انزال کرے مروی ہے ابو سعید خدری سے کہ ایک مرد گھبرا ہوا رسول اللہ پر سے پاس لڑائی ہو
 میں عزل کرنا بدین اوس سے اور میں مرد وہ جانتا ہوں کہ حاملہ ہو وہ اور میں چاہتا ہوں جو چاہتے ہیں مرد اور بد کہتے ہیں
 کہ باہر انزال کرنا جیسے کہ گائے تو فرمایا آپ نے جھوٹے ہیں یہو اگر چاہے اللہ پیدا کرے اوسکو جسکے خیر کی تجھے طاقت
 نہیں روایت کیا اوسکو حاملہ ہو اور اود اور نسائی اور طحاوی نے اور لڑائی اسکے قاتل ہیں یا روایت کی بخاری میں مسلم
 جائز ہے کہ ہر عزل کرے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زلے میں اور قرآن اور تہاتھا تو اگر منع ہوتا تو البتہ
 قرآن اس سے منع کرتا اور ایک روایت میں ہے کہ عزل کی خبر پہنچی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سو نہ منع کیا آپ نے اور روایت

صحیح
رہے
نہی

کی اس امر سے غریب نہیں کہ حضرت علیؑ کی لاش پر لڑاؤ کے بعد اسے منع کیا غزل سے عورت حرہ سے بعید آدن اس کے

فصل استبرک کے بیان میں

یہی لڑائی کے رحم کی بات طلب کرنا اٹلج کہ ایک حیض تک انتظار کر کے معلوم ہو جاوے کہ حاملہ عورت یا نہیں ہو
جو شخص کسی لڑائی کا مالک ہووے خرید سے یا وصیت سے یا میراث سے اگرچہ وہ کہو یا کسی عورت سے خونی ہو
یا نام سے یا اس لڑائی کے رحم سے ف حوزی رحم ہو ورنہ وہ لڑائی اویسی بے نادر ہو گئی ہوگی تو خرید کیونکر
ہو سکتی ہو مثال رحم غیر ذی رحم کی جیسے ابن واطی یا بن رضاعی ص یا صغیر کے مال سے تو مالک پر ہوس لڑائی کی
وہی اور دو اعمی و طلی ف یعنی بڑے ساس وغیرہ ص احام ہون کے یہاں تک کہ اس کے رحم کی معافی ملے
معلوم ہو جاوے ایک حیض آنے سے اوں عورتوں میں جو حاملہ ہیں اور ایک مہینے سے اوں عورتوں میں جو کہ حیض
نہیں آتا اور وصح حل سے حاملہ میں ف یعنی ایک حیض تک انتظار کر کے ایک حیض آگیا تو معلوم ہو جاوے گا کہ یہ حاملہ نہیں
ہو اور وہ نہیں آیا اور حل متفق ہو گیا تو وضع حل تک انتظار کرنا چڑھا لیجئے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص
ابان لانا ہو اللہ اور پچھلے دن پر تو بچے اس کو کہ نہ پلاوے پانی غیر کے کھیت میں یعنی حاملہ عورتوں سے دوسرے جماع
کرے اور نہیں طلال ہو ایسے شخص کو کہ حرام کرے اوں عورتوں سے جو قید ہو کر لڑائی میں آئیں یہاں تک کہ
استبراک کرے اور نکاح روایت کیا اس کو اور وہاں دے اور ترمذی سے روایع میں ثابت انصاری سے اور صحیح کیا اس کو
ابن حبان سے اور اس کا اس کو بڑے آئے اور روایت کیا احمد اور ابو داؤد اور دارمی سے ابو سعید خدری سے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جن میں ماہوں عورتوں کے جو قید ہو کر آئی تھیں غزوہ اوطاس میں کہ جماع کی جاوین
حل والیاں یہاں تک کہ حیض اور نہ وہ جو حل نہیں ہو یہاں تک کہ ایک حیض ہو کہو الیہ اسے اور صحیح کیا اس حدیث کو
حاکم نے اور اس کا ایک شاہد و اس عباس سے سنن دارقطنی میں کہ کافی بلوغ المرام ص اور استبراک میں وہی
شمار کیا جاوے گا جیسے اس کا ایک ہوا اور عودہ حیض جو حاصل ہو بعد ملک کے قبل قتل کے اسے نہ وہ ولادت جو بعد
ملک قبل نبض کے ہووے اور درجب ہوگا استبراک اگر اسی مسترک لڑائی کا حصہ ہو کہ شریک سے خرید لیوے وقت
لوٹ آئے اس لڑائی کے جو بھاگ گئی تھی یا پھر آئے اس لڑائی کے جو معصوب تھی یا ساتھ دیا ہو نہ تھی اور اس پر
ساتھ کر لڑا جیلا امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اور شافعیؒ جب معلوم ہو جاوے گا کہ لڑائی اس طرح میں اس سے
وہی نہیں کی ورنہ جیل کرے اسی کا فتویٰ ہو نہ خاص اور امام محمدؒ کے نزدیک نادرست ہو اور قول ابو یوسفؒ
پر عمل کرے اگر اس کے مانع کی وہی کہنا اس طرح میں معلوم ہووے ورنہ قول محمدؒ پر عمل کرے اور وہ حلیہ ہو کہ اگر اس کے
سکاح میں عورت حرہ نہیں ہو تو اس لڑائی سے نکاح کر کے اس کو خرید لیوے ف اس واسطے کہ نکاح میں استبراک ہو
نہیں ہو اور اپنی زوجہ کو اگر خرید لیوے تب بھی استبراک واجب نہیں کہ زانی الاصل اور جو قید لگائی کہ اگر اس کے پاس عورت
حرہ ہو سو اس لیے کہ عورت حرہ پر لڑائی سے نکاح درست نہیں جیسا کہ گزرا ص اور جو اس کے نکاح میں عورت
حرہ ہو تو حلیہ ہو کہ مانع قبل خرید سے مشتری کے یا مشتری بعد تر کے قبل قبض کے اس کا نکاح ایسے شخص سے کر دے

لیکن یہ روایت شمول پر اور حالات ضرورت کے اساسی کما فی فیہ ایک اور اہل تشیع کے کہ جسے تو بہتر و مجتہد اور اسکے ایک
 دینی میں جسکے متفقہ کما ماہر و عیون یا نہایت سے صحیح کہ او یون اور جو یہ حدیثیں جو کتبہ ذکر کے عالم یا انکا یا ان جو انکا اگر انکا
 تہود لینے پائیں کہ وہ ایک اہل بیت میں ہیں کہ نہ جرح اور نہ ثبوت ہے اور انکا یا نہ جو جیسے بعض اہل کی مادت تحت مادت کہ وہ یہ
 اس کی طرح زمین کا جو منا علیہ اور مسلمانین کے سامنے اور بدو کہ انکا بطور تحیہ اور آداب کے یہ تو مق اور حرام اور اگر بطور عبادت
 یا تنظیم کے یہ تو کفر و بدو اور غیر کے لیے تو معنی کہ ایسی نہایت عروسی اور جھکا حرام ہے اور عالم کی تعظیم کے لیے یا دوستا کی یا باپ
 کی قیام و دست یا حب یہ لوگ او یون اور بعض کے نزدیک موع ہے اور حدیثیں مختلف وارد ہیں بعضوں نے جو انرا و بعضوں نے مانت
 کلتی یا بعض کا جو بنا ہوا بدو کوئی کا جو نہایت بدو اور کما اور کما یا ان سے یا کما اور کما جیسی معنی ہو کہ انکی اور انکا اور انکی

فصل مکرمات و بیع کے بیان میں

ص مکرمہ بیع امی کے گوہ کی اگر گزرا گوہ ہزار و سو بی کے ساتھ مخلوط ہو دے تو درست ہو جیسے کہ ہر کی بیع اور
 یہ اور بیع کی درست ہے **ص** صحیح قول میں **ف** اور وہ قول امام محمد کا ہے یا ہادامہ شافعی کے نزدیک میں جائز ہے بیع
 گوہ کی کذا فی الاصل **ص** اور اس سے **ف** یعنی آدمی کے گوہ سے جو بی کے ساتھ مخلوط ہو **ص** میں بھی لہذا ہے
 جو مخلص گوہ ہے اگر ایک شخص مسلمان کا قرص کا خربزہ آتا ہو اور کانفرنے شراب بیکر و یا دوسکے حاصل کیے تو مسلمان کو
 اپنے قرص کے روپی اس شراب کے روپیوں میں سے لینا درست ہے اور جو مسلمان نے شراب پی اور اس کے روپی حاصل کیے تو
 صاحب دین کو اوں روپیوں سے اپنے قرض کے روپی لینا یا کہ وہ ہر **ف** اس واسطے کہ مسلمان کو شراب پی حرام ہے اور بیع
 او کی باطل ہو تو انکی قیمت بھی حرام ہو کذا فی الاصل **ص** اور جائز ہے اگر ان میں کرنا مصحف کی چاندی سوئے ہے اور اسکا قرضی کا
 مسجد میں جانا **ف** یہ چارے نزدیک ہے اور مالک اور شافعی کے نزدیک کہ وہ جو اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ سلا لکنا
 اللہ تعالیٰ محمد و آلہ و صحبہ وسلم و اللہ تعالیٰ علی کل مسلم و مسلمہ یہ کہتے ہیں کہ اس آیت سے کفار کی نہیں مقصود ہو کیونکہ قول اللہ تعالیٰ
 کلام اللہ تعالیٰ محکم و مشکوئین نہیں موجب ہو حرمت کو بعد اوس سال کے بلکہ مراد اس آیت سے بشارت ہو مسلمانوں کو اس
 بات کی کہ اب بس سال کے بعد کفار نہ رہے ہونگے اس مسجد کے داخل پر کذا فی الاصل اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ روایت کی
 اب داؤد سے سنن میں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ آکر کوفہ میں تھے فقیرت کا صدقہ کو جو کفار تھے مسجد میں آتا اور سدا احمد و طبرانی
 میں بھی عامی مسنون کی حدیث موجود ہے یعنی **ص** اور جائز ہو دھمی کی عبادت یعنی بیارہی کر فی **ف** اسلئے کہ آنحضرت
 عبادت کر لینے کی کیا کرتے تھے روایت کیا اسکو صحاح ستہ والوں نے اور اس میں قبلہ مسلمان کی ہیں اور بھی روایت کی
 بخاری نے کہ ایک یہودی خدمت کرنا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ بیارہا تو آپ اسکی عبادت کو تسلیم فرمایا
 پھر فرمایا مسلمان ہو جاؤ و مسلمان ہو گیا تو حضرت نے فرمایا جسکو خدا کا جسے اسکو دوزخ سے آزاد کیا کذا فی الاصل **ص**
 اور بتاؤں کہ خسی کہ تار گدھوں کو گھوڑیوں پر کھانا لے جاتی تھی **ف** اسلئے کہ حضرت نے خسی جنہوں کو فرج کیا
 غزائی میں دیا کہ اوپر گزرا و یا وہاں میں مغفرت ہو جاوے گی تو یہ کہ ہے آپ خیر پر روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے تو انکی فعل منع
 ہوتا ہے نہ سدا ہر نے آپ پر **ص** اور حضرت **ف** شمر ظاہر سے غیر ظاہر سے البتہ اس صورت میں جب کوئی طبیب

یہ روایت صحیح ہے
 اور اس سے صحیح ہے
 اور اس سے صحیح ہے
 اور اس سے صحیح ہے

عظام میں مثل گنگا جمنی گھر و غیرہ **ص** اپنی زمین کو پہنچایا اور زمین سے ایک نہروانی زمین کی طرف نکالے پہنچنے کے لیے پانی کے لیے اگر مائے طبعی کو لاس سے مضرت نہ پہنچے اور غیر کی نہر یا کاریز یا کوئین سے جائز نہیں کہ کہنے جاوے اور پانی یا مائے اگر ہر کے حواس ہوئے کا خون ہو بسبب کثرت جانوروں کے یا اپنی زمین کو پہنچنے یا رحت میں پانی ڈالے گا و اسکی اجازت سے البتہ یہ ہو سکتا ہو کہ ٹکڑے میں پانی بھر کر اپنے گھر میں لگا کر دخت یا سبزہ میں لے کر صبح تر قول میں **ف** اور رسول کے نزدیک یہ بھی درست نہیں مگر لاکھ آؤں سے آؤ خانیہ اور وجہ میں ہی قول کو صحیح کہا ہو مطلقاً **ص** جو ہر کسی کی ملک میں جو اسکی کھدوانی میں مال میں سے دیکھا ہو یا اور اگر بیت المال میں ہو دیر نہ دے فوراً عیا سے لی جاوے گی **ف** اور اگر وہ دیں تو اماموں سے جبراً لےوے جیسے تباری لشکر اسلام کیا سب سے مخفی **ص** اور جو دوسرے ملک ہو تو نہر دانوں سے لی جاوے گی نہر کے اوپر کی جانب سے نہ پانی نیچے دانوں سے **ف** یعنی جو اس بہر میں پانی بہتے ہیں اس سے کھدوانی نہ لیاوے گی یا سب سے کہ نہ لے لے نہیں **ص** اور جس ترکیب کی زمین سے کھودے والے بڑھ جائے تو اس پر پانی نہر کی کھدوانی لارہ نہ آوے گی **ف** امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک سب شریکوں پر پوری نہر کی مال سے شریک کی کھدوانی مقرر کر کے حصہ سب سے لی جاوے گی **ص** صحیح ہو دعویٰ شرب کا غیر دعویٰ زمین کے **ف** یا عسکان ہر طرح کے پانی کی باری کا کوئی مالک ہو نہ ہو اور نہ اسکا کچھ نہیں میں پیدا لی جاتی ہے اور شرب پانی کے لیے بہا ہو لگائی لال **ص** ایک جماعت نے شرب میں گھجکا لیا تو بقدر حاجتی ہر ایک کو تقسیم کر دیئے اور اوپر کی جانب والا نہر دو کہیں سکتا اگرچہ اسکی زمین پر پانی نہیں ہوتی ہو غیر روکے ہوئے اگر اور نہر کا کی رضا مندی سے اور کوئی اس نہر میں سے دوسری نہر نکال نہیں سکتا یا دوسری نہر نہیں کر سکتا یا دو لائے پانی نہیں سکتا مگر نہر کا کی اجازت سے البتہ اگر چاہی اپنی ہی ملک میں کھے **ف** اس طرح سے کہ ملین نہر اور دونوں کھائے اس کے ملکوں ہوں اور دوسرے شریک کو صرف پانی ہائے کا حق ہو دے کلا فی الاصل **ص** اور نہر اور پانی کو اس سے ضرورت نہ ہو چھے تو جو سکتا ہو اسی طرح ہر کے موہ کو چھڑا نہیں کر سکتا یا اگر نہر کا پانی بطور سوراخوں کے منقسم تھا اور وہ دونوں کے حساب ہائے تو یہ ہیں ہو سکتا یا اس زمین میں پانی لیجائے جہاں کی باری مقرر تھی حق شرب صورت ہوتا ہو اور اس سے نفع اوٹھائیکے لیے وصیت بھی ہو سکتی ہو اور اسکی بیع یا ہب یا ہبہ یا تصدق یا ہبہ یا بدل یا صلح نہیں ہو سکتی اگر ایک شخص نے اپنا کھیت پانی سے بھرا **ف** موافق عادت کے ورنہ حسان ہو گا ورتا **ص** اور اس سے دوسرے کی زمین میں تری ہو چکے نقصان ہو یا اوٹوب گئی تو حسان مذکور کا اسی طرح اگر دوسرے کے شرب سے اپنی کھیتی پہنچی تو نادان نہ بگاڑا **ف** اس واسطے کہ شرب غیر مقوم ہو اور یہی قول ہو امام خا ہر زادہ کا اور جلیح صغیر زودی میں ہو کہ حسان ہو گا کہ ان فی الاصل و مختار میں ہو کہ فوسمی قول اول پر ہو اسلئے

کتاب الاشرار

یہ کتاب جو ترابوں کے احکام کے بیان میں حرام ہو غیر اور وہ کچا پانی ہو اگر کوہ جبہ جو شہر ہائے اور جھگ اور ٹھکانے اور شہر کرنے کے لئے اگر قبیل ہو **ف** یا کتیرہ یعنی ایک قطرہ بھی اسکا حرام ہو اسلئے کہ وہ جس میں وہ مثل منشا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے عمر کے حق میں انکے رجز و قرآن عکرا لشیطان یعنی وہ پلید و شیطانی کا کام ہو اور لہذا یہاں اسکی

حضرت میں بکثرت وارد ہوئی ہیں نہ قیامت کی حاکم اور ابو داؤد نے ابن عمرؓ سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے طلعت کی خبر پورا اور اسکے پینے والے پر اور اسکے چوٹے والے پر اور اسکے پلنے والے پر اور اسکے اچھانے والے پر اور اسکے قیمت کھانے والے پر اور اسکے بالغ پر اور غریب پر اور روایت کی امام ابو یوسفؒ اور نسائی اور دارقطنی نے ابن عمرؓ سے کہ خمر حرام کی قلیل اور کثیر اور اسکا اور اور شراب بقدر سکر کے یہ نہ ہبہا امام ابو یوسفؒ کا یہ اور باقی امام کے نزدیک جو چیز عقل کو زائل کر دیوے اور نشہ لاوے وہ خمر ہو دلیل اس کی حدیث ہے ابویہؓ کی ابن عمرؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر سکر خمر پر اور روایت کی جاست نے سوا بخاری کے ابو ہریرہؓ سے کہ فرمایا حضرت نے فرمایا ابو ہریرہؓ سے ہوتا ہو یعنی انگور اور بخور سے صاحب ہایہ نے دلیل امام کی یہ بیان کی کہ خمر بالقفاق اہل اعتقاد کو طہر کے پانی کو کہے ہیں اور حدیث اول میں یہی بن حسین نے طعن کیا ہے اور حدیث ثانی سے بیان مکمل منظور ہو مدین منیٰ خمر اور ابیہ حدیث نے اسکو رد کیا ہے اس طرح کہ حدیث ابن عمرؓ کو اخرج کیا تیناں اور ابیہ راویوں سے پس یہ اعلیٰ مراتب صحیح میں ہو لی اور طعن بھی ابن مہین کا اس حدیث میں ثابت نہیں ہو کہ زانی نے تصحیح ہایہ میں کہ بیٹے اس طعن کو کسی کتاب حدیث میں نہیں دیکھا اور ابیہ لغت مختلف میں خمر کی حقیقت میں بعض نے خاص کیا ہے اگر کے پانی سے اور بعض نے ہر سکر کو عام کیا ہے اور اسکا موس بن نوئی ثانی کو اصح کہا ہے اور لاں اس کی صحت کے بہت ہیں اول قول حضرت عمرؓ کا ہر سکر بزر ورجہ صحت تھا کہ خمر پانچ چیزوں سے ہوتا ہے انگور اور بخور اور شہد اور گیہوں اور جو سے اور غرہ وہی جزاں کرے اور وہ صاحب بیٹے عقل کو روایت کیا اسکو بخاری نے اور ظاہر ہے کہ عمرؓ اور صحابہؓ اگر ام عرب عربہ اور اعلم الناس تھے وہ دوسری ہیئت کی بخاری نے اسے کہ جسوقت خمر حرام ہوا سو عمرؓ انکو رد قلیل تھا اور اکثر خمر بخور کا تھا سبیری روایت کی ابو داؤد اور ترمذی نے ابن ماجہ نے نعمان بن شیبہؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گیہوں سے صحت ہوتا ہے اور جو سے خمر ہوتا ہے اور قر سے خمر ہوتا ہے اور انکو خشک سے خمر ہوتا ہے اور شہد سے خمر ہوتا ہے اور ان لوگوں میں سے جنہوں نے اطلاق کیا خمر کا غیر لنگہ پر عمرؓ اور علیؓ اور سعدؓ اور ابن عمرؓ اور ابو موسیٰؓ اور ابو ہریرہؓ اور انسؓ اور ابن عباسؓ اور عائشہؓ میں صحابہؓ سے ابیہ سے سعید بن اسیبہؓ و حسن اور سعید بن جبیرؓ اور ابو داؤد لوگ ہیں کہ اطلاق دئیے کہ جب قمار میں نفع ہو حدیث ابو ہریرہؓ اور حدیث نعمان اور حدیث ابن عمرؓ میں کہ جب خمر حرام ہو لہے میں تو ان خمر میں سے کوئی خمر وہاں نہ تھا روایت کیا اسکو بخاری نے اور صحابہؓ اس کی تفریق اور اسہیت میں مختلف ہو گئے چنانچہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے تخصیص کی خمر کی ساتھ انکو رد کے اور اہل سنت نے بھی اختلاف کیا تو امر متفق علیہ تھے درمیان امام کے اسی تصدیق انکو رد کا خمر ہوا یا فی جب شدید ہو جاوے اور جوش اور جھجکاں مانے لگے تو وہ خمر ہی تو اسی کو اختیار کیا بیٹے اسلئے کہ اور حرمت کا عظیم ہے جیسے اور حرمت کا یعنی خمر کی تو قطعی ہے اور منکر اور اس کی حرمت کا کا فر ہو پر خلاف اس کے جہاں شراب کی حرمت کا منکر ہے جیسے اسلئے احیاناً حاضر ہوئی کہ خمر کے معنی مختلف تھے کہ جو بزرگ امر متفق علیہ کو خمر قرار دیا اور اسکے منکر حرمت کو کا وہ تصدیق اور سوا اسکے اور سکر ات بھی حرام ہیں لیکن حرمت اس کی طہری و انتہا علم بالحد و ابیہ اور تھان ہوا۔ شریک اور امام اعظمؒ کے نزدیک اور صاحبین سکر دیکھ جب شدید ہو گیا اور سکر ہو گیا اب جھاگ اور تھان ضرور مہین یہ پھر جسے کا میں

عبدالمجید علی محمد
نائب رئیس هیئت مدیره
مجلس شورای اسلامی
کابل افغانستان

وام کی اگر عقلی ہو اور میں لوگوں کا قول یہ ہو کہ بقدر سکر او میں سے حرام ہو کہ لیکن یہ قول مردود ہو اس لیے کہ
 اللہ تعالیٰ نے تحریر کر جس فرمایا جو پیا کہ گستا اور اوپر اجتماع است کا ہو گیا کہ کافی لامل **ص** پھر تحریر کا حدال جاننے والا
 کا ہو کہ اس لیے کہ سکر جو نفس قطعی کا ہوا یہ **ص** اور تحریر کا قیوم یعنی قیمت اور ہونا مسلمان کے حق میں باطل ہو
 سالت اور اس کی **ف** تو اگر تحریر مسلمان کا کتب کر دیا تو ضمان لازم نہ آویگا اس واسطے کہ حضرت علیؓ اللہ علیہ السلام نے
 لعنت کی تحریر کے مانع اور اس کی قیمت کھانے والے پر اور روایت کی مسلم نے اور محدثین نے آثار میں کہ حضرت علیؓ اللہ علیہ السلام نے
 جسے حرام کیا تحریر کو سوا سچی حرام کیا اور اس کی بیع اور ضمان کھانے کو **ص** اور حرام ہو مسلمان کو نفع اور نقصان نہ خیرے **ف**
 اس لیے کہ انتفاع نجس سے حرام ہو درخت میں جو کہ تحریر کا حانون کو لایا یا اس سے منی ترک کر دیا اور بنائے کو یا اور کیا دیکھنا
 کے واسطے یا اور میں اور اس کا ڈال یا تیل میں یا کھانے میں یا اس کے سوا اور طرح سے استعمال کرنا بالکل حرام ہو کہ سر کرنا یا یا یا
 کے سبب سے جان بگتی ہو اور بانی وغیرہ تو مباح بقدر ضرورت درست ہو اور جو ضرورت زیادہ دیکھنا تو اوپر حدیث پر کیا دیکھنا
ص اور جو کوئی تحریر کو پے کا اگرچہ اس کو نشہ نہ ہو لیکن حد را جاویگا **ف** چنانچہ دلیل اس کی کتاب الحمد و دین گذری
 اور سوا تحریر کے اور شرابوں کے پینے سے حد نہ پڑے گی جب تک نشہ نہ ہو لیکن تحریر کے نزدیک ہو گیا اور اسی رفتاری ہوس
 زمانے میں مالم گیری **ص** اور تحریر کو آگ پر پکاتے سے اس کی حرمت بخاوی **ف** اس لیے کہ بعد تحریر جو جانے کے پکا کر
 نہیں ہو یا یہ **ص** اور جانہی سر کرنا تحریر کا **ف** تو درست ہو وہ سر کرنا ہی طرح اگر خود ہو دسر کر دیا اور شافعی کے نزدیک
 جانہی دلیل شافعی کی حدیث ہو اس کی ابی ظہر سے کہ پوچھا انھوں نے نبی علی اللہ علیہ السلام سے کہ کچھ بیہوش کا تحریر
 میرے پاس ہو تو آپ نے فرمایا کہ ہمارے اس کو تو کہا میں نے سر کرنا ہوں اس کا کہا آپ نے نہیں تمہارے کہ میں نے یہ حدیث
 قریب تر ہو اس نے کہا کہ جب تحریر حرام ہوا تھا اور داخل میں اپنے واسطے نفرت لوانے کے شراب بکرتوں کا استعمال
 بھی منع کر دیا تھا بعد اس کے بالاتفاق درست ہو گیا اسی واسطے شافعی نے بھی ایک قول میں یہ سر کرنا جائز رکھا جو اس سے یہ کہ
 حضرت نے فرمایا کیا اچھا سالن سر کرنا روایت کیا اس کو مسلم نے جاری ہے اور سر کرنا اس حدیث میں مطلق ہو کر ہے یہ کہ
 ملت جو حرمت خمر کی سکر جو بکرتوں کا ہو گیا تو حرمت بھی جاتی رہی تھی جب تحریر سر کرنا ہو گیا تو جان تک سر کرنا ہوا نہ تھا تن
 پاک ہو گیا اور اس کے اوپر کی جانب جان سے غمگشت گیا جو تھا پاک ہو جاوے گا یہی مفتی ہے جو ایک روایت میں پاک نہ ہو گا مگر
 جب وہ سر کر دیا نہ لایا نہ دیکھا تو علی الفور پاک ہو جاوے گا یہاں **ص** اس لیے حرام ہو لایا یعنی لگو کا پانی جب پیا یا جاوے اور
 دو تہائی سے کم ہو یا جاوے **ف** طحا اور اس کو اس لیے کہ میں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ نشا پڑوانے کی طحاکہ اور جمع ہو کر اس کا
 نام باذوق ہو اور جو نصف چل جاوے تو اس کا نام منصف ہو جو دونوں اندامی کے نزدیک سباح ہیں اور ایک اربعہ کے نزدیک
 حرام ہیں **ص** اور اگر کوئی بخور کا پانی اور نفعی زہی یا زہی خشک لگو کا پانی یا زہی شاد شدت پیدا ہو جاوے **ف** یعنی طحا
 اور اگر نفع زہی جب ہی حرام ہیں کہ ان میں جو شاد شدت پیدا ہو کر اور شریک بن عبد اللہ کے نزدیک سکر درست ہو اس واسطے کہ
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے **ف** و شمس سکر اور زہا کھانا اور ہاری لیل حاد شاد و اجماع صحابہ کا ہو اس کی حرمت پر اور یہ آیت
 ابداً اسلام کی جو جب خمر طحال تھا اور بعضوں نے کہا کہ مطلب میں آیت کا یہ ہو کہ جو رسے تم سکر بناتے ہو اور زرق حسن کو

حدیث عدی بن حاتم میں لفظ کلب کا وارد ہوا اور کلب اطلاق زمان عرب میں ہر ذنب سے پر ہوتا ہی بیان کہ کلب تیرہ موی
 برابر **صل** بشرطیکہ تعلیم یافتہ نہ ہوں **فصل** ایسے کہ کلام اللہ میں یا علم میں یا قہود و دوسرے یہ کہ الی تعلیم بخشی کے لئے
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ ہم شکار کرتے ہیں اپنے لئے معلم اور غیر معلم سے تو فرمایا ہے کہ جو تو شکار کرے اپنے
 لئے معلم سے بسم اللہ کہہ کر کھائے اور جو تو شکار کرے غیر معلم کے لئے سے اور اس جانور کو قہی کرے تو کھائے اور کلب کی غیر
 ذکات اور شکار درست نہیں تو روایت کیا اور مسکو بخاری سلم نے **صل** اور کسی مقام پر شکار کو ذمہ لگا دیں **فصل**
 اسوائے کہ کلام اللہ میں جہالت کا لفظ وارد ہو جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جرات ضرور ہو اور یہی ظاہر روایت ابو داؤد
 ترمذی و ابو یوسف کے نزدیک جرات شرط نہیں **فصل** اور انکو مسلمان یا اہل کتاب بسم اللہ کہہ کر چھوٹے
فصل اسوائے کہ حدیث عدی میں بسم اللہ کہنے کا امر ہے اور اسی حدیث میں ہے کہ عدی نے کہا یا رسول اللہ میں نے اپنا کتا
 بسم اللہ کہہ کر چھوڑا ہوں اور اس کے ساتھ ایک اور کتا آجاتا اب میں نہیں جانتا کہ شکار کو کس لئے ہے کہ تو اسے فرمایا
 ہے کہ نہ کھاؤ اور کلب ایسے کہ قہی نہ ہے کہ بسم اللہ کی جو دوسرے کے پر تو اگر کتا چھوڑے والا جو کسی جو یا مسلمان نہ کرے
 عذاب بسم اللہ ترک کر دے تو درست نہیں **فصل** اور وہ شکار ایک جانور ہو متنع یعنی جو اپنے پیچھے نہ رہتا اور
 پاؤں سے پاؤں سے اور وحشی ہو حلال ہوتا **فصل** ذکات اختیار ہی اور میں انوکے وجود جانور کو کون سے اس
 کھائے تو متنع ہو لیکن متوحش نہیں ہو اور شکار حال میں پھنس گیا یا کنویں میں گر گیا یا سست کیا ہوا دوسرے کسی
 متوحش سے تو وہ متوحش ہو لیکن غیر متنع ہو کذا فی الاصل تو ایسے جانور دن میں ذکات اختیار ہی یعنی نہ کرنا حلال کے
 لئے ضرور ہو صورت ارسال جانور و نہ تم سے حلال ہو گئے **صل** اور اس کلب معلم کے ساتھ دوسرے کلب جب شکار کرتا
 دہشت ہوتا جیسے وہ کلب غیر معلم ہو یا جو کسی کا ہو یا شکار کے لئے چھوڑا گیا ہو یا بسم اللہ نہ کہے کہ چھوڑا
 گیا ہو کذا فی الاصل **صل** شریک نہ ہو **فصل** اسباب اسی حدیث عدی بن حاتم کے چواہر گندی **صل** اور وہ
 کلب معلم وقتہ کرے بعد ارسال کے **فصل** تاکہ اس کا شکار کرنا ارسال کی طرح منسوب ہے تو اگر وہ کلب بعد ارسال کے
 آرام کے لئے پتھر سے یا کچھ کھائے لگے یا شاپ کرے پھر شکار کرے تو شکار درست نہیں ایسے کہ یہ شکار ارسال سے نہ کھا
 کر گیا کلب بطور خود شکار کیا برخلاف اس کے کہ جیسے تو شکار کے لئے چھوڑا اور وہ چھپے یا بطریق حلال کھائے شکار
 کی طرح میں **فصل** بطریق استراحت آرام کے پھر شکار کو کہو کہ یہ درست ہو اور اگر کتا بھی ایسی عادت چیتے کی کرے تو بھی درست
 ہو درختار و طحاوی **صل** ان کی تعلیم یافتہ ہونا یا اگر تم باز شکار کرے اور اس میں نہ کھائے اور باز تعلیم یافتہ ہوتا ہو
 جب بکارت سے نہ لے لے لے لے لے بھی انھوں نے اور عباس سے کہا یعنی بے غریب میں کہ یا تو غریب جو میں کہتا ہوں
 روایت کی نام محمد بن اسماعیل صحابہ میں سے کہ انھوں نے جس جانور کو کھڑے تیرا کتا تو اگر معلم ہو تو کھاؤ اور کلب
 اور جو وہ اس میں کھا لیا تو نہ کھاؤ اور کلب یا تو شکاری یا تو کھانہ چروہ اور ان میں سے کھا لیا تو اسے ایسے کہ تعلیم
 اس کی یہ کہ بکارت سے نہ لے لے لے لے لے اور تو اس کو مار نہیں سکتا کھا چھوڑ دے کہ امام محمد نے کہ ہم اسی قول
 سے اعتد کرتے ہیں اور یہی قول ہے ابو حنیفہ کا **صل** تو اگر باز شکار میں سے کھا لیا تو وہ شکار کھانا درست ہے

مرتب کے نام ہیں جو اگر مشرعی ہو سکے جو اور اس شو کے جو کیا نکاح و غیرہ سے وہ چیز گوشت ہو یا اور کوئی کھانا پود
تو بالغ کو درست ہے کہ کسی اور کے ہاتھ سے لے کر اس میں سے زیادہ پرے توڑ پاتی خیرات کو دینے سے محتاج ہے اگر زیادہ
اور بڑا کاموں بخانا ہے یہ دینے کے قرضہ کی بابت میں دونوں پاس ایک چیز کو رہن کر دیا تو صحیح ہو اور ہر ایک پاس پوری
خیراتیں ہوگی یعنی یہ ہوگا کہ نصف ایک کے پاس گر ہو جو اور نصف دوسرے پاس اور یہ بظرافت ہے کہ ہر ایک شکر
دو شخصوں کو امام کے نزدیک درست ہے **وص** تو اگر عمر وار بکرے اور اس شو کے کہنے کی باری مشر کر لی یعنی شکار میں
وہ شو عمر کے پاس ہوا اور ایک میں بکر یا حق ہر ایک دوسرے کی باری میں مثل مدل کے ہوگا اور جو وہ جو ملک ہو گا وہی ملک
یہ جن میں اس کا بقدر حصہ ہے کہ لازم آوے گا پس اگر زید سے دو کا قرضہ لیا کر دیا تو وہی پوری کی پوری بکر یا حق میں جب تک اس کا
قرضہ ادا نہ ہوئے اور عمر کو زید کے قرضہ میں تھے اور وہ دونوں نے اپنے حصے کے عوض میں ایک شو زید کے پاس کر رکھ دی تو صحیح
ہو وہ چیز میں دین کے عوض میں گر دیا کی چند پورا قرضہ لیا دونوں سے نہ لیا گیا جب تک وہ شو نہ لے گا اگر وہ شخصوں نے
دعوی کیا زید پر اس طرح کہ ہر ایک نے یہ کہا کہ زید سے اس غلام کو جات بافضل زید کے قبضے میں ہو میرے پاس گر رکھا
اور مجھے تسلیم کر کے پھر لے گیا ہو اور دونوں نے اپنے اپنے دعوی پر گواہ قائم کیے **ف** اور تاریخ رہن کسی بیان
نہ کی اس لیے کہ تاریخ بیان کرینے تو تاریخ سابق والا اولیٰ ہوگا درخت **ص** تو دونوں گواہ بیان لغو اور باطل
ہو جائیگی **ف** اس واسطے کہ کوئی صورت ترجیح کی بیان نہیں ہو اور نہ یہ ہو سکتا ہے کہ آدھا غلام اسکے پاس رہن ہو
اور آدھا اسکے پاس رہن ہو اور نہ کوئی اول و دونوں میں سے اس غلام پر قابض ہو تا قبضے سے ترجیح ہو اور اسکے
رہن کو **ص** اور جو رہن مر گیا ہو و ساور غلام مرہون دونوں کے قبضے میں ہو وے اور ہر ایک اسی طرح اپنے
دعوی پر گواہ قائم کرے تو ہر ایک کے پاس نصف غلام کے رہن ہونے کا حکم ہوگا **ف** یہ قول بہ ظن میں کا
اور ابووسف کے نزدیک یہ باطل ہے اور وہی قیاس پر دلیل ظن میں کی اس کتاب اور ہدایہ میں مذکور دو مسائل
مختصہ تیار مقرر کرنا میں میں مفید رہن ہو لیکن حکم رہن کا اصل حکم صحیح ہے کہ اگر اس ایسا مانع ہو گا کہ اس کا تہ
نہو وے اور مرہون قاصی کے پاس شو مرہون کی بیع کی درخواست کرے تو قاضی اس کو نہ کرے کہ مرہون کا روپہ اگر کسی اور مرہون
کا روپہ ہے

مرتب کے نام ہیں جو اگر مشرعی ہو سکے جو اور اس شو کے جو کیا نکاح و غیرہ سے وہ چیز گوشت ہو یا اور کوئی کھانا پود
تو بالغ کو درست ہے کہ کسی اور کے ہاتھ سے لے کر اس میں سے زیادہ پرے توڑ پاتی خیرات کو دینے سے محتاج ہے اگر زیادہ
اور بڑا کاموں بخانا ہے یہ دینے کے قرضہ کی بابت میں دونوں پاس ایک چیز کو رہن کر دیا تو صحیح ہو اور ہر ایک پاس پوری
خیراتیں ہوگی یعنی یہ ہوگا کہ نصف ایک کے پاس گر ہو جو اور نصف دوسرے پاس اور یہ بظرافت ہے کہ ہر ایک شکر
دو شخصوں کو امام کے نزدیک درست ہے **وص** تو اگر عمر وار بکرے اور اس شو کے کہنے کی باری مشر کر لی یعنی شکار میں
وہ شو عمر کے پاس ہوا اور ایک میں بکر یا حق ہر ایک دوسرے کی باری میں مثل مدل کے ہوگا اور جو وہ جو ملک ہو گا وہی ملک
یہ جن میں اس کا بقدر حصہ ہے کہ لازم آوے گا پس اگر زید سے دو کا قرضہ لیا کر دیا تو وہی پوری کی پوری بکر یا حق میں جب تک اس کا
قرضہ ادا نہ ہوئے اور عمر کو زید کے قرضہ میں تھے اور وہ دونوں نے اپنے حصے کے عوض میں ایک شو زید کے پاس کر رکھ دی تو صحیح
ہو وہ چیز میں دین کے عوض میں گر دیا کی چند پورا قرضہ لیا دونوں سے نہ لیا گیا جب تک وہ شو نہ لے گا اگر وہ شخصوں نے
دعوی کیا زید پر اس طرح کہ ہر ایک نے یہ کہا کہ زید سے اس غلام کو جات بافضل زید کے قبضے میں ہو میرے پاس گر رکھا
اور مجھے تسلیم کر کے پھر لے گیا ہو اور دونوں نے اپنے اپنے دعوی پر گواہ قائم کیے **ف** اور تاریخ رہن کسی بیان
نہ کی اس لیے کہ تاریخ بیان کرینے تو تاریخ سابق والا اولیٰ ہوگا درخت **ص** تو دونوں گواہ بیان لغو اور باطل
ہو جائیگی **ف** اس واسطے کہ کوئی صورت ترجیح کی بیان نہیں ہو اور نہ یہ ہو سکتا ہے کہ آدھا غلام اسکے پاس رہن ہو
اور آدھا اسکے پاس رہن ہو اور نہ کوئی اول و دونوں میں سے اس غلام پر قابض ہو تا قبضے سے ترجیح ہو اور اسکے
رہن کو **ص** اور جو رہن مر گیا ہو و ساور غلام مرہون دونوں کے قبضے میں ہو وے اور ہر ایک اسی طرح اپنے
دعوی پر گواہ قائم کرے تو ہر ایک کے پاس نصف غلام کے رہن ہونے کا حکم ہوگا **ف** یہ قول بہ ظن میں کا
اور ابووسف کے نزدیک یہ باطل ہے اور وہی قیاس پر دلیل ظن میں کی اس کتاب اور ہدایہ میں مذکور دو مسائل
مختصہ تیار مقرر کرنا میں میں مفید رہن ہو لیکن حکم رہن کا اصل حکم صحیح ہے کہ اگر اس ایسا مانع ہو گا کہ اس کا تہ
نہو وے اور مرہون قاصی کے پاس شو مرہون کی بیع کی درخواست کرے تو قاضی اس کو نہ کرے کہ مرہون کا روپہ اگر کسی اور مرہون
کا روپہ ہے

ص باب شو مرہون کو عدل کے پاس دینے کے بیان میں

اگر مرہون نہ مرے تو عدل کے پاس لکھا دیا اور عدل نے شو مرہون پر قبضہ کر لیا تو مرہون تمام ہو جائیگی اور امام کے نزدیک
تمام ہوگا اور مرہون دونوں میں سے کسی اور کے لینے کا اختیار ہوگا اور اگر عدل شو مرہون کو چاہے کہ مرہون کے
کرنا تو تمام ان کا **ف** ایسے کہ دونوں کا حق اس سے متعلق ہو تو عدل اس میں کا امامت دار ہو عین حق میں مرہون کا
امانت دار ہو جائیگی کہ عدل اور ہر شخص دوسرے جینی ہو امانت دار ہوا اور لازم آوے گا کہ وہ جینی ہو دینے کے ذمہ دار
ص اگر وہ شو مرہون عدل کے پاس رہن ہو جائے تو مرہون کے خیال میں ہلاک ہوگی **ف** یعنی حکم اس کا ایسا ہے کہ
میں وہ شو مرہون کے پاس ہوتی اور نصف ہو جاتی **ص** اور جو مرہون قرضہ کی میاں پوری ہونے پر عدل کو کسی اور کو **ف**
میں مرہون یا اور کسی کو درخت **ص** مرہون فروخت کر چکے ہو وکیل کرے تو درست ہے جو حکم کرے کالت عقد رہن میں

اگرچہ **ف** عبادت چاہیے کہ مرتبہ جب منع کرے یہ راہوں کو تو ایک عبادت میں منع فرمائی ہو لیکن منع ہو بھی کہ منع
 شوگی اس واسطے کہ حق اور کائنات میں ہون کا جو اور عقابل نہیں ہوتا اعتقاد اس عقد سے پس اتنی رہتے عقد موقوف کرنا
 قیاس **ص** اور منع یہ راہوں کو اگر ادا کر دیا اور مکرر کر دیا اور عام دل بنا یا مہوں کا تو اگرچہ اس مالدار ہوا اور تو میں کا یہ نہیں
 چو تو مرتبہ یا نہ بد راہوں سے لے لیئے کہ اگر دین میا دی ہو تو مرتبہ میں ملنے کی قیمت انہیں سے لیکر مہوں کی جگہ اور سکھو سجاد ایک
 رکھ جھوٹے اور جو راہ میں مفلس ہو تو آنا کوئی صورت میں غلام سی کرے کس مال کے ادا کرے میں یعنی اگر قیمت کم ہو تو قیمت ادا کرے
 مشتت کرے اور جو دین کم ہو تو دین یا ادا کرے اور جب ایک دین والا دین دے تو غلام اس سے بھر لے اور نہ یہ اس امتیاز کی سعی
 کرے بلکہ ایک ادا کرے میں اور مولیٰ پر رجحان نہیں کر سکتا اور مثل اعتقاد کے ہو اگر راہ میں مہوں کو تلف کرے اور وہ مالدار ہو
 تو میں اگر بلا میا دی تو اسی وقت مرتبہ لے لیا اور جو میا دی ہو تو اسی قیمت لیکر رکھ جھوٹے اور جو راہ میں ایک اور شخص یعنی مہوں کی
 قیمت کو ڈالے تو مرتبہ قیمت اسی اور اس شخص سے وصول کرے رکھ جھوٹے اور نہ یہ قیمت بہرہ کی وجہ سے وصول کرے یا مہوں کی اگر
 مرتبہ سے مہوں کو عاریتاً دے راہوں کو اور راہوں پاس دے تو تلف ہو جاوے یا راہوں یا مرتبہ ایک دوسرے کی اجازت سے کسی شخص
 ثبات کو مہوں عاریتاً دے اور اس کے نزدیک دے تو ہلاک ہو جاوے تو ضمان کو مہوں کا ساقط ہو جاوے گا **ف** یعنی اسی ہلاک
 سے دین مرتبہ کا ساقط ہو گا **ص** اور مستعیر کے پاس دے تو مفت تلف ہوگی اور راہوں یا مرتبہ ایک کو بہرہ بچاؤ کے یہ ہر ہر
 سابق اور اس شو کو لیکر رہن کر دے تو اگر راہوں سے شو مہوں کو دین میں کیا مرتبہ پر اور مہوں کو تو مرتبہ یا دے عاریتاً دے تو ہلاک
 کا اور مستعیر ہوں سے راہوں کے **ف** اس واسطے کہ حکم راہوں کا یہ جو کہ جب عاہن ہر جاوے تو پہلے قصہ مرتبہ کا اور اس شو
 کو بچاؤ دینے کے بعد اس کے جوئے گا اور اگر مرتبہ ہوں کو راہوں کے لیا اور عاریت عقد غیر لازم ہو اور غیر مستعیر ہو تو اس کا ذیل
 میر مہوں ہونے کی نہیں ہے تحقیق کہ رہیں مہوں ہونا جو اور مہوں نہیں ہونا کہ فی الاصل **ص** اور اگر راہوں
 مرتبہ کو اذن دے مہوں کے استعمال کا یا مرتبہ راہوں سے مہوں کو عاریتاً دے اسے استعمال کے تو اگر مہوں کی
 عمل کے یا بعد عمل کے ہلاک ہو جاوے تو مرتبہ اس کا خاص ہو گا **ف** مثل **ص** میں کے **ص** اور جو حالت استعمال میں ہلاک ہو جاوے
 تو خاص ہو گا **ف** اس واسطے کہ وہ ہلاک ہوا بطور امانت اسطے قائم ہوئے قبضہ عاریت کے درخت **ص** صحیح ہے عاریت
 تو کا اسٹے کر دینے کے مستعیر کو بہرہ بچاؤ کہ اس کو جتنے چاہے کرے بشرط اعتقاد مطلق ہو اور اگر میرے مقصد کر دیا ہو
 رہن کر دینا کو ساتھ مقدار دین کے جس میں میرے مرتبہ میں ہے تو میرے قید کے ساتھ مقید ہو گا پھر اگر مستعیر اس کے مقصد
 کرے اور میں ہلاک ہو جاوے تو میرا اس سے ناواں لے لے گا اور عقد میں میں میں مستعیر اور مرتبہ کے تمام ہو جاوے گا **ف** ایسے
 مستعیر دے ضمان سے اس شو کا ایک ہو گا **ص** اور میر مرتبہ سے ناواں ہو تو مرتبہ یا دین اور جب قدر ناواں میر کو دیا
 دے تو راہوں سے بھر لے اور جو مستعیر میر کے گنے کے خلاف نکلا اور وہ شو مرتبہ پاس تلف ہو گئی تو مرتبہ یا دین یا جاوے گا
 قیمت اسی مثل میں کی ہو کہ یا زیادہ ہو گا اور مستعیر قدر راہوں میں کے جتنا اسے مرتبہ سے پایا ہو میر کو دینا نہ قیمت اس
 شو کی اور جو قیمت اس شو کی دین سے کم ہووے تو مرتبہ بقدر قیمت کے یا دین یا جاوے گا اور باقی راہوں سے اور ایک
ف یعنی جب مستعیر نے موافق گنے میر کے عمل کیا اور شو مہوں مرتبہ پاس ہلاک ہو گئی تو اگر قیمت اس شو کی میں

ادسکو اور بچا کر دیا اسکے واسطے بزرگ غائب فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ازل ہوجاؤ دنیا کا آسمان تریا پڑے
اللہ تعالیٰ کے قتل سے مرد مسلمان کے رواست کیا ادسکو تریا اور نہ لائی سے بعد اللہ تعالیٰ کے قتل سے اور وقت اسکا صحیح عر
اور روایت کی تریا ہی سے ابو نعید اور ابو ہریرہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اگر تمام آسمان لہڑا ہوا ہو
شربک ہوں ایک مومن کے خون میں البتہ ستر گون کرے گا اللہ اداں ب کو اگ میں اور روایت کی ابو ہریرہ لہڑا ہوا آسمان سے
ابو ہریرہ را اور معاویہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر گناہ اللہ بخش دے گا ادسکو کہ جو شخص شربک مریا کسی مومن
کو قتل کرے یا قتل مومن کے قتل ذمی کا پورا دے جسکو امن می لگتی ہو اسلام میں نہ دایت کی بخاری سے عبد اللہ بن عمر و
نس کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص قتل کرے یا قتل مومن سے عہد ہو گیا یہ قودہ نہ ہو گئے گا بوقت
اور بیشک بوقت کی چالیس برس کی مسافت سے معلوم ہوتی ہے اور اس پر قصاص واجب ہو اور قضاوت
ہر ہار سے نزدیک ہو اور شافعی کے نزدیک قصاص غیر ملکیں ہو لگاری کو اختیار ہو چاہے قصاص ملے یا چاہے دیں
یہ کہتے ہیں کہ دیت وارد ہو صرف قتل خطا میں نہ عذر میں قصاص علی التبعین واجب ہوتا ہو لیکن فی جب قصاص
چھوڑ دیتا ہو قرض اسندی سے مال واجب ہوتا ہو بطریق صلح کے خواد عد مال بقدر دیت ہو یا کم و بیش اور دلیل ہا مری
قول پر اللہ تعالیٰ کا کہتے تھے کہ قتل اللہ تعالیٰ یعنی فرض کیا گیا اور پھر قصاص پنج مقولوں کے اور روایت کیا
ابراہیم بن عبد اللہ بن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے العمد هو القود الا ان یجود و لا یجود
یعنی موجب قتل عمد کا قصاص ہو اگر کہ دردی مقول مداف کہے کہ انی یجوز شرح الہدایۃ حسن نہ کفارہ وقت
اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ قتل عذر میں بھی واجب ہو اگرچہ یہ کہتے ہیں کہ کفارہ اس گناہ کو کھڑا ہو جو نجس ہو
اور قتل خطا خفیہ ہو یا غلات قتل عمد کے کذا فی الاصل حسن قتل شبہ عمد اور اسکو حط ہے عذر میں
کہتے ہیں چونکہ یہ قتل خطا اور عمد کے درمیان میں ہو حسن مارنا ہو قصہ امتیاز و ان چیزوں سے جو قتل عذر میں مذکور ہو
ف یعنی اختیار اور عذر اور تیز چیز سے ہو حسن جیسے لاشعی یا کوٹے یا شبہ تیرا لکڑی سے مارنا اور صابن
وغیر ہا کے نزدیک یہ بھی عمد ہو اور دلیل امام اعظم کی حدیث جو حسن کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قتل
مقتول کا کھڑی ہا کہوئے سے قتل شبہ عمد ہی اور اوس میں ہوا وٹ واجب ہیں روایت کیا ادسکو ابن ابی شیبہ نے بھنٹ
میں حسن قتل شبہ عمد سے قاتل گنہگار ہوتا ہو اور اوس کفارہ واجب ہوتا ہو اور دیت منقطا دسکی عاقبہ پر لازم ہوتی
ہو نہ قصاص ف یعنی قصاص بنین آنا اگرچہ وارث قصاص طلب کرے ہوں اور دیت منقطا اور قاتل کا بیان آئے
آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ حسن اور جو شہ عہد و ان النفس میں جو وے قودہ ہو عہد یعنی عہد اور شبہ عمد کا
فرق قتل نفس میں ہو اور اداون النفس مثلاً کسی عیسو کے کلف کرنے یا بھج کرے میں شبہ عمد اور عمد یکساں ہو
بکہ و ان شبہ عمد چہ نہیں ہو سب عمد حسن قتل خطا اسکا دو صورتیں ہیں ایک خطائی انقصاف جسکو
منافی باصل بھی کہتے ہیں حسن یعنی قاتل کے گمان اور قصہ میں خطا فاع ہو کہ جسے مسلمان کو تیرا دستکار یا تیرا
جنگلگر کہہ دو مسلمان کسی کا علم ہو ف تو قتل میں خطا ہوئی ہا لیے کہ قاتل نے لہر گمان میں قتل کر دیا جسکو

اور اگرچہ
اسکا کفارہ
نہ ہو
لیکن
اسکا قصاص
واجب ہے
اور اگرچہ
اسکا کفارہ
نہ ہو
لیکن
اسکا قصاص
واجب ہے

الفسق بالفسق کے اور شافعی کے نزدیک عبد کے بدلے میں حرم قتل کیا جاوے گا ایسے کہ اللہ تعالیٰ سے فرما کر اٹھ کر
 ذلکنا بالذکر تو مقابلہ سے ساتھ حرکت کے مفہوم ہوتا ہو یہ کہ عبد کے عوض میں قتل کیا جاوے گا ہم کہتے ہیں
 کہ اس آیت سے صحت ثابت ہوتا ہو کہ حرم بے میں حرکت کے اور عبد کے بدلے میں عبد کے قتل کیا جاوے گا اب باقی رہا
 کا قتل بدلے میں عبد کے اور عبد کا بدلے میں حرکت کے سوا آیت الفسق بالفسق سے معلوم ہوگا اور اگر آیت الفسق بالفسق سے
 یہ معلوم ہوتا ہو کہ بدلے میں عبد کے قتل کیا جاوے گا تو یہ بھی معلوم ہوگا کہ عبد بدلے میں حرکت کے قتل کیا جاوے گا حالانکہ اس کے
 شافعی بھی قائل نہیں ہیں دوسری دلیل ہماری حدیث سے ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص قتل کرے
 اپنے عبد کو یعنی اپنے بھائی یا مسلمان کے عبد کو قتل کرے یا کسی ہم لڑکے کو قتل کرے یا کسی لڑکے کو قتل کرے یا کسی لڑکے کو قتل کرے
 ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں جہاں کہ قتل مسلمان کا گنہگار ہے
 آیت الیٰ معصن دوسرے قتل کرے کسی مسلمان کو عمارتیں و قتل کیا جاوے گا تیسرے جو شخص خلیفہ اسلام سے روایت کیا
 اور کو ابو داؤد اور ترمذی نے اور کسی حاکم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا اور اس میں قید حرکت نہیں ہے اللہ اعلم
 مسلمان بدلے میں فحش کے اور زنی بدلے میں مسلمان کے اور شافعی کے نزدیک مسلمان کو بدلے میں فحش کے قتل
 کرے یا بدلے میں شافعی کی حدیث ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قتل کیا جاوے گا مسلمان بدلے میں کا فحش کے
 روایت کیا اور کو بخاری اور احمد ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت علی سے روایت کیا ہمارے حدیث ہے جو سکرو روایت کیا
 عبدالرزاق سے عبد الرحمن بن یحییٰ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قتل کیا مسلمان کو بدلے میں فحش کے اور فرمایا ہر
 جسے پورا کیا فحش کو اپنے اور یہ حدیث مرسل ہے اور عبد الرحمن بن یحییٰ نے روایت کیا اور کو بخاری نے روایت کیا اور
 روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے موصول ابن عمر سے اور صحیح مرسل ہے اور معنوں اس حدیث کا مسند شافعی میں بھی
 مذکور ہے اور حدیث علی بن کاثر سے مراد کہ فرجی ہے دو دونوں روایتوں میں موافقت ہو جاوے دوسرے یہ کہ بعد اس کے
 ذکاوت و حکمت کے یہ حدیث جو جس سے قطعاً ظاہر ہوتا ہو کہ کاثر سے مراد حر ہے ایسے کہ معطوف اور معطوف علیہ میں تباہی
 ہو واللہ اعلم اور یہ قتل کیا جائے مسلمان اور زنی بدلے میں مسلمان کے بلکہ مسلمان بدلے میں مسلمان کے
 قتل کیا جاوے اور قتل کیا جاوے عاقل بدلے میں مجنون کے اور بے بدلے میں نابالغ کے اور صحیح سند سے بدلے
 میں اندھے اور بے اور لڑے اور لڑے کے اور مرد بدلے میں عورت کے اور عورت بدلے میں مرد کے اور مسیح
 ف یعنی بیابانی ہوتا ہو تو اسے فحش میں اصول کے ف یعنی باب اور واو اور نانا نانی مان اوی
 ص اور قتل نہ کیے جاوے گئے اصول بدلے میں فحش کے ف یعنی مثلاً باب بیٹے کو مارا دیا اور بے کو مارا دیا اور بے کو
 مارا دیا تو باپ اور دادا اور نانا سے قصاص نہیں لیا جاوے گا اسی طرح مان نانی وادی کا حکم ہو اصل اس میں قتل
 ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ نہیں قتل کیا جائے والد بدلے میں والد کے روایت کیا اور کو احمد اور ترمذی
 اور ابن ماجہ نے عمرون الخطاب سے اور صحیح کہ اس حدیث کو ابن ماجہ و دارقطنی نے روایت کیا اور یہ قتل کیا جاوے گا
 مولیٰ بدلے میں اپنے غلام کے ف اس واسطے کہ غلام اس کا ملک ہو تو یہ ملک مشتبہ ہو گئی دفع قصاص میں

حدیث مبارکہ

جیسے باب اور جیسے مین **ص** اور مکتب کے اور دیر کے اور لینے بیٹے کے غلام کے اور اوس غلام کے بدلے میں جس کے ایک حصے کا وہ مالک ہو اگر کوئی شخص غلام مردوں کو قتل کرے تو قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا جب تک کہ اس اور مرتکب جمع نہ ہوں **ف** اس واسطے کہ مرتکب ایک نہیں جو قصاص کا مالک ہو اور اگر اس میں قصاص لینے پر مستقل ہو تو مرتکب کا حق دین میں باطل ہوتا ہے لہذا وجہ قصاص میں اجتماع عاقدین شرط ہوتا ہے مرتکب اوسکی رضامندی سے ساقط ہو جائے گا فی الاصل **ص** اگر کوئی شخص مکتب کو قتل کرے دیوہ اتنا مال چھوڑ جائے کہ بدل کتابت اوس سے ہوا اور اوس کے وارث بھی اوس کے ہوں اور مولیٰ بھی ہو تو قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا **ف** اس لیے کہ اختلاف کیا صحابہ نے ایسے مکتب میں کہ وہ آزاد ہو یا رقیق تو اگر آزاد ہو تو مولیٰ اوس کا وارث ہو تو مولیٰ ہی ہو تو صاحب حق مشتبہ ہو گیا پس قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا اگرچہ وارث اور مولیٰ دونوں مجتمع ہوں لکن فی الاصل **ص** اور جو مولیٰ کے اور کوئی وارث نہ ہو یا وارث ہو لیکن مال اس قدر چھوٹے جس سے بدل کتابت ادا ہو تو مولیٰ قصاص قتل سے لے سکتا ہے اور ساقط ہو جاوے گا وہ قصاص جس کو کوئی شخص اپنے باپ پر روٹا جائے **ف** اس سبب حرمت ابوت کے کہ مین اسکی بہن تھا ایک شخص نے اپنی زوجہ کو قتل کیا اب قاتل کا بیٹا اوس نے وجہ کے طعن سے ولی قصاص ہوا تو وہ اپنے قصاص میں لے سکتا یا ایک شخص نے اپنے سائے کو قتل کیا اور جو وادس شخص کی قتل استیفا سے قصاص کے مرتکب ہو گیا اب اوس کا بیٹا جو قاتل کے نظفے سے ہو قاتل مقام ہوا اور اس کا ایک شخص نے اپنی ساس کو قتل کیا اور زوجہ قاتل کی جو مقتولہ کی بیٹی تھی قاتل سے استیفا سے قصاص کے مرتکب اب بیٹا اس کا جو قاتل کے نظفے سے ہوا وارث ہوا قصاص کا لینے باپ پر ایک شخص نے اپنے حشر کو قتل کر دیا اور اوس کا کوئی وارث نہ ہو تو زوجہ قاتل کے نہیں ہو لہذا اوس کے زوجہ قاتل نہیں لے سکتا قصاص کے مرتکب اب بیٹا اوس کا لینے باپ پر وارث قصاص کا ہوا تو ان سب صورتوں میں قصاص ساقط ہوگا **ص** اور قصاص نہ لیا جاوے گا اگر مین سے **ف** یعنی توار سے یا جاس کے مثل ہو اگرچہ قاتل سے مقتول کو کسی طرح قتل کیا ہو مرنے والا تو تافعی کے نزدیک قاتل کو اوسکی طرح قتل کرے جس طرح اس نے مقتول کو قتل کیا پس اگر وہ اس فعل سے مرگیا نہ ہوا تو قطع کیا ہوگی گردن اوسکی واسطے مسادات کے ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لا قود الا لیسع یعنی نہیں قصاص ہو مگر توار سے لکن فی الاصل روایت کیا اور سکوا بن بلجہ نے سنن میں حضرت صدیق اکبر سے اور در قطنی نے علی مرتضیٰ سے روایت کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لا قود فی العسر و عینہا الا بعد الذل یعنی قتل نفس غیر مین نہ اس میں مگر لبوس سے **ص** معنہ **ف** یعنی قصاص کے قریب کو اگر کسی نے مار دیا یا زخم معنہ کے ہاتھ یا پاؤں یا کسی عضو کو کاٹے فلا تو باپ کو اوس معنہ کے پوچھنا ہے کہ اوس کے قاتل یا قاتل سے قصاص لبوس یا صلح کر لے **ف** مقدار ویت برابر اوس سے زیادہ نہ دیتے کم پر در غناب **ص** اور مین نہیں لے سکتا اور وسی کو معنہ کے صرف صلح پوچھنی ہو اور وسی کا حکم مثل معنہ کے ہے اور تافعی مثل باپ کے بھی صحیح ہو **ف** تو اگر مقتول کا کوئی وارث نہ ہو تو قاتل قصاص لے سکتا ہے اور صلح کر سکتا ہے جو خود مختار **ص** اگر مقتول کے چند وارث ہوں لیکن ان میں سے نہ مالع اور بعض مالع تو در تکیا کو پوچھنا ہو کہ قبل بلوغ صفار کے قاتل سے قصاص لے لیون

یہاں پر قتل ہے مکتب کو قتل کرے تو قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا جب تک کہ اس اور مرتکب جمع نہ ہوں

یہاں پر قتل ہے مکتب کو قتل کرے تو قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا جب تک کہ اس اور مرتکب جمع نہ ہوں

چور کا جب دوا کے مال لئے کا قصد کرے اور اس کے دفع بردوں قتل کے قادر ہو یا کوئی دوا کے مکان میں مسلح ہو کر
اور اس کو یقین ہو کہ میرے قتل کرنے کے لیے آیا ہو تو اس کا قتل حلال ہے کذا فی الاصل **ص** اگر ایک شخص نے زید پر
لاٹھی مارنے کے لیے اٹھائی شہر کے اندرون کے وقت اور زید نے اس شخص کو مار ڈالا تو زید قتل کیا جاوے گا
قصاص اس واسطے کہ لاٹھی مارنے سے فوراً آدمی نہیں مرنا دوسرے یہ کہ دن کے وقت فریادیں ہو چکی ہوں
شہر میں اور اس میں غلات ہو صاحبین کا کذا فی الاصل **ص** اگر زید نے عمرو پر تلوار چھری اور مار بھی دی لیکن عمرو مدین
بعد اس کے زید لوٹ گیا تب عمرو نے جا کر او کو مار ڈالا تو عمرو قصاص قتل کیا جاوے گا **ص** اس لیے کہ جب زید نے تلوار
مار دی اور عمرو قتل نہیں ہوا اور زید لوٹ گیا تو اس کی عصمت پھر آئی پھر جاوے گا قتل کیا جاوے گا اور جو زید لوٹ گیا
اور پھر مارنے کا ارادہ رکھتا ہو تو اس کا مار ڈالنا درست ہو کذا فی الاصل **ص** زیادہ **ص** اگر مجنون یا مالغ نے کسی پر
تلوار یا دھنیا مارنے کے لیے اور اس شخص نے مجنون یا جسی کو مار ڈالا تو اس پر دیت لازم آدگی اس کے بل میں جو کچھ تلوار
نے مثلاً اوٹ لے اور اس پر حکم کیا اور اس شخص نے اس کو مار ڈالا تو اس کی میت اس پر لازم آدگی **ص** اور اگر کسی نے
نزدیک مذیت لازم آدگی مجنون اور جسی میں مذیت قیمت جائز میں اس لیے کہ اسے قتل کیا دفع شہر کے لیے اور امام ابو یوسف
کے نزدیک جب جو شخص اس میں مذیت قتل جسی و مجنون میں کذا فی الاصل اور دلیل ہماری اصل کتاب میں ملو کہ جو
مسائل مطحہ اگر کوئی شخص کسی کو قتل کرے اور اس پر قتل عمد ثابت ہو جائے شہادت یا اقرار سے تو حاکم کو ضرر ہو کہ
حاکم قصاص کا نہ دے جب تک کہ اس شرط میں خود کر لے اس لیے کہ قاتل عامل یا علی ہو تو دوسری یہ کہ مقتول مسلمان نہ ہو
میسری یہ کہ تمام ورثہ حاضر ہوں چوتھی یہ کہ سب ارث قصاص کے خواہان ہوں یا دوا کر ایک ارث بھی نیت کا خواہان
ہو یا دوا گیا عفو کر گیا یا صلح کر گیا کسی قدر مال پر تو قصاص ساقط ہو جاوے گا یا جو میں یہ کہ ورثہ بالغ ہوں یا بعض بالغ ہوں
بعض بالغ قصاص چاہتے ہوں اور جو سب بالغ ہوں یا بعض بالغ اور بعض بالغ عفو کرتے ہوں گے
یا کسی قدر رقم دیتے گے کہ خواہان ہوں گے تو ورثہ بالغین کے بالغ تک حکم قطعی ملوئی کے چھٹی یہ کہ قاتل مقتول کے
اصول میں سے ہو جیسے باپا یا داماد یا پرنایا یا مان وادی نانی پرانی پر وادی وغیرہ ستائیں یہ کہ قاتل کے ساتھ کوئی
مالغ یا مجنون قتل میں شریک ہووے ورثہ قاتل کے فیے سے بھی قصاص ساقط ہو جاوے گا یا چھوٹی یہ کہ قاتل کے ساتھ
مقتول کا باپ یا اور کوئی اس کے اصول میں سے شریک قتل ہووے ورثہ قاتل کے فیے سے بھی قصاص ساقط
ہو گا و تین یہ کہ قاتل کے ساتھ اور کوئی قتل میں اس شخص شریک ہووے جس کا قتل نہ ہو عدا خطا یا خونچاق مقتول
سے قاتل پر تلوار یا کسی ہتھیار یا آلہ سے قتل کے حملہ کیا ہو کہ قاتل نے اپنے تلوار پہلے کے لیے اس کو قتل کر ڈالا اور
قصاص ہو گا یا دھوین یہ کہ مقتول کوئی حرکت وقت قتل کے ایسی نہ کرے جو اس کو قتل مسلح ہو جاوے جیسے مال تلوار پرانا
ہو یا تو اس کو یا اس کی جود سے زنا کر رہا ہو یا اس کے گھر میں بے اذن باوجود منع کے جبراً گھس لیا ہو و سب بار جو میں
یہ کہ قاتل کسی وارث کے اصول میں سے ہووے چوتھیں یہ کہ مقتول نے قاتل کو حکم نہ کیا ہو اپنے قتل کا ورنہ دیت واجب
ہوئی چوتھوین یہ کہ وارث مقتول نے حکم نہ کیا ہو قاتل کو جو اسے قتل مقتول کے ورثہ دیت واجب ہوگی آٹھواں پندھوین

یہ قاتل درمختول میں سے کسی کا وارث نہ ہوا جسے قاتل ستیغاس تھا اس کے شہر طوبیہ کے مقتول قبل قتل قاتل کے
ایسی حالت نزع میں ہو چکی جس سے اس کی زندگی کی امید نہ رہی تھی کہ قاتل اس پر دیکر اس کے طرہ نشانی کے واسطے
استیغاس تھا اس کے مجنون ہوا اور جو بعد میں کے واسطے کر کے مجنون ہوا تو قضا صاف نظر دیا و اسے علم
مسالہ اگر کسی نے دوسرے کو زہر کھلا دیا تو قتل شہر طوبیہ کی صورت میں پائی کہ نہ دیکر دینے والے کو اس چیز کے
زہر ہونے کا علم نہ ہوا اس صورت میں نہ ہر کھلا دے پر پھر لازم نہ آوے گا دوسری بیکادو کو علم ہوا اس چیز کے زہر ہونے کا
تو اگر قاتل نے مقتول کو زہر دیا کسی چیز میں ملا کر دیا اور اسے خود کھالیا تو قضا صاف سمجھ گئی لیکن یہ قید رکھا کہ اگر دوسرے کو
تغذیہ یا کسی اور دیت قید کی امام کی دل کی طرف مضمون پر اور جو بڑی سی نہیں اس کے حلق میں ملے ان کی اور دیت واجب ہوگی قاتل
ماخذ پر کذا فی الدر المختار والافتاویٰ مسالہ اگر کوئی شخص کسی کو پانی میں ڈوبے تو اگر پانی کم ہو جس سے غالباً نہیں مرے گا تو
مکن ہو وہاں سے کھیر اور دے مر گیا تو یہ شہر طوبیہ کے نزدیک ہر مارگ پانی زیادہ ہو تو اگر اس سے نجات مکن ہو مقتول کو تیر کر
جیسے اس کے ہاتھ پاؤں کھلے ہیں اور وہ تیر بچا نہ ہو اور اگر مر گیا تو بھی شہر طوبیہ کے نزدیک ہر مارگ پانی زیادہ ہو تو اگر اس سے نجات مکن ہو مقتول کو تیر کر
زادیک شہر طوبیہ کے لکیر میں مسالہ اگر کسی نے دوسرے کو جگر سے بند کر دیا اور وہ بھوک کے مارے ہاں مر گیا یا اس کے
ہاتھ پاؤں باندھ کر اس کو شیر کے سامنے یا اور کوئی اور شہر کے ڈال دیا اور اسے اس کو مار ڈالا یا اس کو اور سانپ یا بچھو یا کوئی
مردی کو مار کر ایک جگر سے بند کر دیا اور اس کی دی کو اسے قتل کیا تو ان سب صورتوں میں قضا صاف دیت نہیں ہو
لیکن اس شخص پر تغذیہ واجب ہو اور جس پر دام الحیات درمختار مسالہ نارائے عالمگیری اور شامی سے معلوم ہوتا ہے
کہ اگر کوئی شخص قتل کرے اس طرح کہ اسے دوسرے قضا صاف دیت تو وہ اگر وارث ہوگا مقتول کا زکریا ہوگا و اس کا علم مسئلہ
اگر زید نے بکر کو ایک زخم مارا کہ اس سے زندگی بکری کی متصور نہ تھی بعد اس کے عرو نے اس کو ایک زخم مارا تو قاتل بکر
کا زید بچھا جاوے گا یہ جب ہو کہ دونوں جرتین کے پیچھے ہوں اور جو ایک ساتھ دونوں نے زخم پہنچا ہے تو دونوں قاتل
ہیں اگرچہ ایک شخص نے زخم مارا اور دوسرا ایک ہی مارے کذا فی الخلاصہ مسالہ اگر کسی نے کسی کو زندہ دھوکہ دیا
اور وہ مر گیا تو دیت لیا جائے اسی پر فتویٰ ہے دوسرے کے نزدیک قتل کیا جاوے گا کذا فی التلخیص مسالہ اگر کوئی کسی کو شہر طوبیہ کے دھوکہ دے گا
اور صاحب نے بچھا کے مارے کی آنکھ بھڑوئی ضامن ہوگا اگر صاحب نے اس کو بچھوڑنے کے دفع نہیں کر سکا اور جو
دفع کر سکا تو ضامن ہوگا اگر غرض مسالہ اگر کوئی ایک بے دین قتل کرے جاوے گا کہ ہر شخص مقتول کو جرات ملے
ایک ساتھ اور جو لگے پیچھے مابین بھڑو دے اور معلوم ہو کہ بکر کا زخم کاری تھا اور کسی کا زخم کاری تھا تو سب قضا صاف لیا جاوے گا
اس واسطے کہ اسپر اطلاع ہوتا ہے مقتول اور جو یہ معلوم ہو جاوے کہ کسی کا زخم کاری ہو اور کسی کا غیر کاری ہو تو نہ گناہ مگر قبل مجاہد مقتول
کے تو قضا صاف دس شخص ہوگا جس کا زخم کاری ہو جو جن لوگوں کا کاری نہیں ہوا ان پر تغذیہ واجب کی اور جو کسی کا زخم
کاری نہیں لیکن مقتول سب زخموں سے تو کسی قضا صاف نہ گناہ لیکن دیت ان کو دے کذا فی الشامی اور جو لوگ قتل میں شریک
نہ ہوں لیکن تماثلین ہوں یا قاتل کو جو غلاتے ہوں یا قاتل کے مددگار ہوں یا مقتول کو جو ہوں تو ان پر تغذیہ واجب
قضا صاف اور دیت نہیں ہر کذا فی الشامی مسالہ صاحب کی کرا جاوے اور اگر کرے صحیح کا تو قتل کیا جائے

سماں مہتاب

سماں مہتاب

اور توبہ اور مکاری مقبول نہیں ہو اور جو کوئی اس بات کا اقرار کرے کہ میں نے فلاں شخص کو دعایا یا طینی تیروں سے یا سورہ الفاعل یا قرأت سے یا رُذالا تو اس پر سیرتِ لازم نہ آئے گا۔ سیکے کہ یہ سخن جو بڑا اور مؤدبی ہو طرف علم غیب کے ستاری

صل باب قصاص میں دونوں نفس کے بیان میں

قتصاص میں دونوں نفس اوسے حکم ہو جان رعایتِ مائت کی وجہ سے تو اگر کسی نے دوسرے کا ہاتھ کاٹ ڈالا جو کچھ سے تو اس کا بھی ہاتھ کاٹ ڈالینگے اوسے جو کچھ سے اسیلے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَأَن تَجْزِيَهُ فُتُوحًا فَيُخَاسِصَ عَلَيْهَا** یعنی زخموں میں قصاص لیا جاوے گا کذا فی المبدأ اور جو نصف پٹلی کاٹ ڈالی یا نصف ساعد تو قصاص منوگا اس واسطے کہ یہاں جفا مائت ہو تو اس میں نہیں ہو کذا فی الاصل حاصل ہے کہ جب عضو جوڑے کا اجاڑے تو قصاص لیا جاوے گا اور جوڑے کی مائت ہو تو اس میں قصاص ہوگا کیونکہ استعمال کی ہو کہ ناطق کی ہو یا بادل کا جو اسے یا دوسرے کی مائت زیادہ پیدا ہو جائے گا کذا فی الطحاوی ص اگر جو قاطع کا ہاتھ بڑا ہو کہ قطع کے ہاتھ سے ایسا ہی حکم ہو پاؤں میں اور ریشہ بینی میں ناک میں بانٹنے کے لیے قصور گشتِ ذمہ ہو ورنہ نہ بینی کہلاتا ہو اور علی میں اس کو سکو مارنے کے لیے تو اس میں قصاص ہے اور بانٹنے میں نہیں ہے اس واسطے کہ وہاں قطع مائت ہو نہیں ہو کذا فی الاصل ص اور کان میں اور دوسرے انگلیوں میں کسی ریشہ بینی سے قطع جانی رہی ہو سوائے اٹھ کا ٹم ہو تو اس کے قصاص کی یہ شکل ہو کہ ضارب کو مونہ پر چسکی رہے اور اجاڑا اور کسی ایک کے مقابل میں کہ مونہ پر رکھا جاوے **ف** یہ حکم خلافت عثمانی میں طاعن غنی کی تجویز سے جب ضرر صائب کا کام واقع ہوا تو اس کی عبدالرزاق سے منصفین میں حکم بن حنیفہ سے کہ ایک مرد دو سر مرد کے ٹانچہ مارا اس کا ریشہ بینی جانی رہی اور ایک کا ٹم بھی تو اس کا اس واسطے کہ اس کی حاکم نہ تھی تو اس نے اسے اور ضرب مارا کہ اس کی آنکھ پر روئی رکھی چاک پھر آفتاب کا سامنا کیا اور اس کی آنکھ کے سامنے اُٹھ کر رکھا گیا تو اس کی ریشہ بینی جانی رہی اور ایک کا ٹم بھی لائی یعنی **ص** ان اگر ایک خطے میں سے نکالی جائے تو اس کا قصاص نہیں **ف** اسباب قصاص اور سادات **ص** ان قصاص ہوگا ہر دوسرے میں جس میں مائت ہو سکتی ہو جیسے جراحت و زخم **ف** موضوعات جراحت کو کہتے ہیں جس میں کھال اور گوشت قطع ہو کر ہڈی نکل جاوے **ص** ان میں قصاص ہے ہڈی میں سداوت **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے **وَالَّذِينَ يَلْمِزُونَ أَوْلِيَاءَهُمْ فِي شَأْنِ الْمَوْتِ** اور جو اسے توڑ ڈالا تو اس کا دانت ریشہ بگاڑا اور نہیں ہو قصاص مالدون النفس میں عورت اور مرد کے اور غلام کے اور آزاد کے اور دو غلاموں میں اور دو بچوں میں جہ نصف ساعد سے کا اجاڑے اور جائے میں جہاں **ف** جہاں وہ زخم ہو جو ادریس کے پوچھ گیا میں نے کیڑوں سے یا کھم یا پست کیڑوں سے اس میں قصاص نہیں جہاں جہاں جو اس لیے کہ ستر رستی اس جہاں سے نادر ہو اور غار ہو کہ اگر جان سے قصاص ہو میں جائے گا تو وہ مر جاوے گا جس جہاں جہاں جرح کا اگر اچھا نہ ہو اور ستریت کر گیا اور مروج کر گیا تو قصاص لیا جاوے گا جہاں جرح سے یعنی قتل کیا جاوے گا اور جہاں جہاں راتوار انتظار کرنا چاہیے اس کی جہت یا موت کا کذا فی الاصل **ص** ان میں قصاص ہے زبان میں اور دوسرے میں کہ جب تشنگی کا اجاڑے **ف** یہ ہاتھ نزدیک ہو اس لیے کہ انقباض میں اسے اسطاف و نوشت جاری ہو پس رعایتِ مائت نہیں ہو کذا فی الاصل **ف** البیہقی سے روایت ہو کہ جو قطع جڑ سے ہو تو قصاص ملے گا کیونکہ ان کے

ص اور انہی اور مسلمان کے اعضا پر برہنہ اور جو کچھ کاٹنے والے کا ہاتھ قتل ہو یا ایک دھکیلی ہوگی کہ ہوا یا سر اور کھانا ہو کر زخم
نام مر رہے پیچھے اور مجروح کے ہاتھ اور انگلیاں سالم ہیں اور سر اور کھانا ہو کر زخم مر رہے ہو یا کھانا ہو کر زخم مر رہے ہو یا کھانا ہو کر زخم
جائے سے قصاص لیجئے یا تاروان لیجئے اور ساتھ ہو جائے تو قصاص قاتل کی موت سے اور نہ شقوق کے عضو سے اور ادنیٰ
صلح کر سنے سے مال تحلیل ہو یا تہرہ اور واجب ہو گا بدل صلح فی الفور یا قاتل کو اگر اس کی بیاد ہی یا نقد ہو یا تہرہ ہوئی ہو
اور قاتل دیت کو بدل ہو گا اگر جابک وارث بھی عضو کو دیگا یا صلح کر لیگا تو قاتل کے قہر سے قصاص ساتھ ہو جائیگا اور باقی
دارثوں کو حسبہ دیت ملے گی اگر ایک آزاد اور غلام نے ملکہ ایک شخص کو مار دیا یا لہا و سبکے اوس شخص کو مار دیا تو اس غلام کے مولیٰ
نے ایک شخص کو حکم کیا کہ اس خون کے بدلے ہزار روپیہ پر صلح کرادے اور اسے صلح کرادی تو مولیٰ کو اور اس و س شخص کو اگر اس کو
دونوں کو بان بان سو روپیہ دیا ہوں اور جہاد آدمی قتل کیے جاوے گا ایک کے بدلے اور ایک دی بی بی چند آدمیوں کے اور
شائعی کے نزدیک اول کے بیٹے قتل کیا جاوے گا اور واجب ہو گا مال بیت باقی مقتولوں کے لیے اور جو اول مقتول معلوم نہ ہو تو
سب کو قتل کیا جاوے گا اگر انقسیم کیا ہوگی بیت سکوا اور بیس لے لیا ہو کہ قرضہ لایا ہو جس کے نام قرضہ لکھے ہو اس کے بدلے قتل
کیا جاوے گا اور مقتولوں کے وارثوں میں سے ایک مقتول کے وارث نے اگر قصاص لیا تو باقی مقتولوں کو قرضہ کر
اب کچھ نہ لیا اگر وہ شخصوں نے لکھا ایک کا ہاتھ کا اگر یہ اس طرح پر کہ ایک بھری دو روٹی لکھا ہو سکے یا تھہر چلا دمی اور اس کے
سوس میں اور دونوں کا تھہر نہ کائے جاوے گئے بلکہ بیت اور دونوں سے دلائی جاوے گی اور امام شافعی کے نزدیک دونوں کے
ہاتھ کاٹنے کا جو قتل نفس کے اور ایک شخص سے دو شخصوں کے رہنے ہاتھ کاٹنے تو دونوں کو پونچھا ہو کہ اس کا دھار
ہاتھ کاٹنے کا ایک ہاتھ لکھا ہو کہ ایک اور خون کا دھار ہاتھ لکھا ہو کہ دونوں ساتھی حاضر ہوں اور جہاد ایک حاضر ہو اور اس کے
ہاتھ کے عوض میں قتل کا ہاتھ کاٹا جاوے اب دوسرا لے تو اس کو بیت ملے گی اور جو غلام اور اس کے قتل جہاد تو اس کو
قتل کر لیتے اور جس شخص نے تیرا ایک مرد کو قتل تو وہ تیرا اس مرد کو لکھا پاد قتل کے دوسرے لکھا گیا اور دونوں کے تو اول
شخص کے بدلے میں قصاص لیا جاوے گا کہ وہ قتل جہاد و دوسرے کے بدلے میں بیت آوے گی اس لیے کہ وہ قتل جہاد ہی ہے
یہ قتل واحد ہو لیکن بعد اثر سے متعدد ہو گیا زلیعی **ص** مذکور کا ہاتھ کاٹا ڈالا جاوے گا اور اس کی آٹھ سو روٹی پر
اس واسطے کہ قطع یا عید یا خطا ہو اسی طرح قتل یا عید یا خطا ہو پھر چاروں صورتوں میں جہاد ہوا ہی یا نہیں اگر دونوں
فعل عمدہ کیے ہیں اگرچہ میں عمر درجہ ہو گیا تو قصاص دونوں فعلوں کا زید سے لیا جاوے گا یعنی پہلے قطع کا پھر قتل کا اور اگر صحت
باین میں حاصل نہیں ہوئی تو بھی امام کے نزدیک یہی حکم ہو کہ قطع دیکے بعد قتل ہو گا اور صاحبین کے نزدیک انقطاع ہو گا
کہ قطع ہو جائے قطع قتل کی جزا میں آئی ہو جاوے گی اور اگر قطع اور قتل دونوں خطا ہوں تو اگر درمیان میں صحت ہو گئی ہو تو قطع اور
قتل دونوں کی دیت واجب ہوگی یعنی نصبت دیت قطع کی اور پوری دیت قتل کی اور اگر درمیان میں صحت ہوئی ہو تو قطع قتل
دیت کافی ہوگی اور اگر قطع عہہ جہاد قتل خطا ہو خواہ درمیان میں صحت ہوئی ہو یا نہ ہو تو ہاتھ کاٹا جاوے گا اور دیت نفس کی لینا
ہاں اگر دو قطع خطا ہو پھر قتل عمدہ خواہ صحت ہوئی ہو یا نہ ہو تو قطع کی دیت واجب ہوگی اور قتل کا قصاص لیا جاوے گا
زید نے عمر کو نوکڑے آرا سطح کہ چلے آئے اس سے کہ چکا ہو کہ بعد دس ماہ اس سے مر گیا تو ایک ہی دیت

سے ایک ماضی اور موجود تھا وہ سنے گا وہوں سے قتل عقلاً ثابت کر دیا اب دوسرا سچائی کا پتہ لگاؤ وہوں کی گواہی کا نام
ضرر وارث امام صاحب کے نزدیک نہ صاحبین کے نزدیک **ص** اور جو قتل خطا ہوئے یا دعویٰ دین کا تو
دوسرے بجائی کو اعادہ شہود کی شہادت کا بالاطلاع ضرور نہیں ہو چکا کہ قاتل سے وارث غالب کے عفو پر گواہ قائم کر دے
تو وارث ماضی اور کا خصم ہو جاوے گا اور قصاص ساقط ہو جائے گا یہی حکم ہو اگر غلام مشترک قتل کیا جاوے اور ایک شریک
غالب ہوئے پس اگر قصاص کے دو وارثوں سے تیسرے وارث کے عفو پر گواہی دی تو شہادت باطل ہوگی لیکن شہادت
اون دونوں کی طرف سے عفو قصاص ہوگی تو اگر قاتل سے این دو وارثوں کی تصدیق کی تو تینوں وارثوں کو ایک ایک
ثلث دیت کا لیکھا اور اگر دونوں کی کذب کی تو ان دو وارثوں کو کچھ ملے گا اور تیسرے کو تیسرا حصہ دیت کا لیکھا اور جو
اون کی تصدیق صرف تیسرے وارث سے کی اور قاتل سے کذب کی تو اسکو تہائی حصہ دیت کا لیکھا لیکن تیسرا
حصہ اون دونوں وارثوں کو دیا جاوے گا استثناء اور عتبار اور ایک چوتھی صورت ہو سکے مصنف نے چھوڑ دیا وہ یہ ہو کہ
قاتل سے اور تیسرے وارث سے دونوں سے تصدیق کی اون دونوں وارثوں کی تو اس صورت میں تیسرے وارث کو
کچھ لیکھا اور اون دونوں کو ایک ایک ثلث دیت کا لیکھا اور اصل کتاب میں اس کے دلائل تفصیل مذکور ہیں **ص** اگر اختلاف
کیا قاتل کے گواہوں سے زمان قتل میں یا مکان قتل میں یا قاتل میں یا ایک نے کہا کہ قاتل سے مقتول کو لاکھ سے ملے اور
دوسرے نے کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں کس اختیار سے **اراف** اما ایک گواہی دی معاہدہ قتل پر اور دوسرے نے اقرار قتل پر
در مختار **ص** تو ان سب صورتوں میں شہادت لغو ہو جاوے گی اور جو شاہدوں سے قتل کی شہادت دی اور کہا کہ قاتل
ہو کہ معلوم نہیں قودت واجب ہوگی **فتاویٰ** اور قیاس یہ ہو کہ کچھ واجب ہوا سیلے کہ حکم قتل کا مختلف ہوا ہے اختلاف کہ
وجہ امتحان کی یہ ہو کہ گواہوں نے گواہی دی مطلق قتل کی اور طعن محض میں یہ تو ثابت ہوگا اصل موجب اس کا اور دوسرے
ہوا اور واجب ہوگی دیت الیٰ میں قاتل کے اسلئے کہ اصل قتل میں عہد ہو اور عاقبت میں بارادھائے عہد کا کذا فی الاول
ص اگر قاتل مقتول کا دو شخصوں میں سے ہو کہ بے اقرار کیا اور دلی مقتول سے یہ کہا کہ تم دونوں سے اسکو مارا ہو
تو دونوں قتل کے جاویں گے اور جو ایک شہادت گزری کہ زیر کو عمر و نے مارا ہو اور دوسری شہادت یہ گزری کہ زیر کو
خالد نے مارا ہو اور ولی نے یہ کہا کہ زیر کو عمر و اور خالد دونوں نے مارا ہو تو دونوں شہادتیں لغو ہو جائیں گی **فتاویٰ**
اس واسطے کہ ولی کا قول کذب اور ضیق ہو شہود کی یا مقرر کی اور وہ مطلق شہادت ہو **ص** اور اعتبار وجوب علم
وجوب دیت وغیرہ میں حالت تیر اندازی کی ایسی تیر گئے کا وقت ثواب ہوگی وہ جس شخص سے تیر مارا ایک مسلمان کو
اور وہ قبل تیر گئے کے مرتد ہو گیا پھر تیر لگا اور غیبت غلام کی ہوئی کو جب تیر مارا غلام گئے اور وہ قبل تیر گئے کے آزاد
ہو گیا اور جزا اس محرم رہے تیر مارا حالت اجرام میں اور قبل تیر گئے کے حلال ہو گیا اور نہ واجب ہوگی جزا اس
حلال رہے تیر مارا بعد اس کے محرم ہو گیا قبل تیر گئے کے اور نہیں ضمان دیا گواہ شخص جس سے تیر مارا اسکو جسکے
سکسار کرنے کا قاضی حکم کر چکا تھا جب گواہ رجوع کے قبل تیر ہو چنے کے اپنی شہادت سے پھر جاوے یا مرد حلال ہو چکا کہ
تیر مارا اسکو مسلمان نے پھر مجوسی ہو گیا قبل تیر ہو چنے کے نہ وہ شکار جسکو تیر مارا مجوسی نے پھر مسلمان ہو گیا قبل تیر گئے کے

اسامعہ ایچہو جانی سبب بھی پوری دیت لازم ہوگی **ف** ایسے کہ ہر ایک سے ایک منفعت جدا گانہ مقصود ہے
 اس کی نسبت منصفیت میں روائت کی عوف عربی سے کہ ایک شخص نے پتھر مارا دوسرے شخص کے زلے میں
 حضرت عمرؓ نے غلبہ سے کہنے کو سب سے سمع اور عقل اور زبان اور ذکر جاتے ہے تو نہ قرب ہو سکتا تھا اور توں کے
 تو حکم کیا حضرت عمرؓ نے اوسین چار دیتوں کا ہاتھ میں اس کا قاعدہ نگاہ پر تحریر ہو کہ جب جنس منفعت کی بالکل
 فوت ہو جائے یا جمال حسن ظاہری جا کر ہے تو پوری دیت واجب ہوگی **ص** اگر زبان پوری کٹ اٹلی یا بے قدر
 کہ گویائی اوس سے جاتی ہے یا اکثر حروف نکلا تو توں اوسے تو پوری دیت واجب ہوگی **ف** اس واسطے
 کہ حدیث عربوں میں خرم میں ہو کہ زبان میں پوری دیت ہو **ص** اگر دائی کسی کی مونڈ ڈالی اور پھر وہ نہ بکلی باہر سے
 بال مونڈ ڈالے اور پھر وہ نہ جے تو پوری دیت واجب ہوگی **ف** اور امام ہاکات اور شافعی ہو کہ نزدیک حکومت
 عدل واجب ہوگی کتنا فی المال **ص** جو عضو انسان کے بدن میں دو دو ہیں **ف** جیسے ہاتھ اور لگھ اور کان اور
 اذن اور ہونٹ اور نوٹے **ص** تو اگر دو توں کو نقص کر دے تو پوری دیت واجب ہوگی اور اگر ایک کو نقص
 کرے تو نصف دیت واجب ہوگی **ف** مثلاً اگر دو توں سے ایک کو نقص کرے تو پوری دیت اور جو ایک کھچوٹے کو نقص
 دیت واجب ہوگی حدیث عربوں میں خرم میں ہو کہ دو توں سے ایک کو نقص پوری دیت ہو اور دو توں سے ایک کو نقص پوری دیت ہو اور دو
 بیضو میں پوری دیت ہو اور ایک آنکھ میں اور ایک پیر میں نصف دیت ہو کذا فی شرح القایہ **ص** لیکن میں اگر چار دانت
 ہو جاویں تو پوری دیت ہو اور جو ایک تہ ہو تو ربع دیت ہو **ف** ایسے کہ کلین چار میں ہر ایک **ص** اور ہر ایک میں چار
 ہاتھ کی ہو تو ہر ایک کی دسواں حصہ دیت کا ہو **ف** ایسے کہ اگر ایک میں دس ہاں تو حدیث عربوں میں خرم میں ہو کہ ہر ایک
 میں چار ہاتھ کی ہونٹے یا ٹوٹن کی دسواں حصہ دیت کا ہو اور روائت کی زندی اور ابن جبار نے ابن عباس سے مروی ہے اس کے
ص اگر چار دانتوں میں میں جو ہر ایک سو اس کے ایک چوتھ کرے سے دسویں حصہ کا ٹھٹھ ہو اور چار میں
 اس کے ایک چوتھ کرے سے دسویں حصہ کا ٹھٹھ ہو **ف** اس واسطے کہ اگر ایک کی دیت جو دوں پر تقسیم کر دی گئی
 ہر ایک **ص** جیسے ہر دانت میں بیسواں حصہ دیت کا ہو **ف** اس واسطے کہ حدیث عربوں میں خرم میں ہو کہ دانت میں
 پانچ اونٹ میں اور روائت کی ابو داؤد نے ابو موسیٰ اشعری سے نقل اس کے مرفوعاً اگر کوئی کہے کہ دانت تو بیس میں پھر
 ہر دانت میں بیسویں حصے کے وجوب کی کیا وجہ ہو کہ چاہیے تھا کہ بیسواں حصہ لازم آتا جو آب و سکا ہو کہ دسواں کا
 عدد اگر چہ بیس ہو لیکن اخیر کے چار دانت یعنی عقل کی داہیں و بعض آدھوں کے نہیں لیکن بعض آدھوں میں چار
 ہوتی ہیں اور بعضوں میں کم تو عدد متوسط دانتوں کا بیس چار دانت سے دو اقل ہیں ایک دیت اور جو عبور فی
 دوسرے چار میں جب ایک دانت تلف ہو گیا تو اس کی نصف تو باقی باقی ہوگی یعنی زیت بھی لگی اور چار باقی لگا کر اس کے
 باقی اے دانت کی ایک نصف یعنی چار سے لگی جاتی رہی اور زیت کی نصف باقی رہی اس چار عدد متوسط دانتوں کا
 بیس چار تو ایک دانت کی دیت بیسواں حصہ ہو اور نصف نصف جو دوسرے دانت کی جاتی رہی اس کی نصف دانت
 سا تھا تو ان حصہ ہو اور بیسواں حصہ ہو اور بیسواں حصہ ہو اس لیے کہ ایک دانت کے تلف ہو میں بیسواں حصہ

تو صانع آویگا **ف** امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہو رہا تھا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حکم سے مباح تھے میں
 ضامن جب ہو گا کہ فی الاصل **ص** جس شخص نے اسے گھر کو اوٹھا کر دوسری جگہ رکھا اس کے سبب کوئی آدمی تلف
 ہو گیا تو اوٹھانے والے ضامن ہو گا نہ پہلانے والا اس لیے کہ فعل اس کا فسخ ہو گیا دوسرے فعل سے جیسے ضامن ہو گا وہ
 شخص جسے وہ جہاں اپنے سر پہ بیٹھ رہا ہے اور وہ کسی پر گر پڑا یا پوریا یا قنیل یا پتھر یا غیر کی مسجد میں لے گیا یا مسجد
 میں سوائے نماز اور فعل کے لیے بیٹھا اور اس صورت سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا **ف** مثلاً اس سے بچنے کے گرتے سے
 یا پوریا یا قنیل یا پتھر یوں کے غزنے کے گرنے سے کوئی مر گیا یا سو اٹھا کر کے اور کام کے لیے مسجد میں بیٹھا تھا اس میں
 کو گناہ تھا کیا اور دوسرے پر گرا اور مر گیا تو ضامن ہو گا **ص** ضامن ہو گا وہ شخص جو چادر اوڑھے ہوئے تھا اس کی چادر کے
 سبب کوئی مر گیا یا قنیل پر پڑا یا پتھر یا غیر اپنے محل کی مسجد میں لے گیا یا نماز کے لیے مسجد میں بیٹھا تھا سوار کے سبب کوئی مر گیا

ف فصل نکلی دیوار کے مسائل میں ص

اگر دیوار جھک جاوے شائع عام کی طرف **ف** ایسی کے مکان کی طرف لیکن اس صورت میں جس میں طلبہ و بچکان لوگ
 ہو گا **ص** اس کے توڑنے کے لیے کوئی شخص مسلمان یا دمی ہلاک ہو اسے کد بوسے **ف** یعنی اس شخص سے
 کد بوسے جس کو توڑنے کا اختیار ہو جیسے راہزن سے کہ وہ خاک رچن کر کے توڑ سکے یا دیواری طفل سے یا وحشی سے یا کتب
 سے یا غلام یا حمار سے کدانی **ص** اور وہ اس کو نہ توڑے اس زمانے تک جس میں توڑ ڈالنا اس کا ممکن ہو تو نماز
 ہو گا اس شخص کا یا مال کا جو اس دیوار سے تعلق ہو **ف** لیکن خنان ال کا ایک دیوار کی ذات پر آگیا اور ضامن
 نفس کا عائد ہو اس کی اور بعض کتابوں میں یہ مذکور ہو کہ گواہ کر دیا بھی ضرور ہو لیکن صحیح ہے کہ شہادہ شرط نہیں ہے بلکہ
 اس واسطے چاہیے تاکہ وہ والا اپنے قول کے اثبات پر قادر ہو و اگر مالک دیوار اس سے انکار کرے تو یہ احتیاطی ہو
 کدانی **ص** اور ضامن نہ ہو گا اگر صاحب شہادہ کے اس نے وہ دیوار جھکنا الی اور مشتری نے اس پر قبضہ
 کر لیا پھر گرمی یا توڑ ڈالنے کی درخواست اس سے کی گئی جو توڑنے پر قادر نہیں ہو جیسے مرہن اور کرایہ دار اور
 مؤذن اور گھر میں بسنے والا تو اگر وہ دیوار کسی کے گھر کی طرف جھکی ہوئی ہو تو اس گھر والے کو توڑنے کی
 درخواست ہو جیتی ہو اور اس کو مہلت دینے اور ضامن معاف کر دینے کا اختیار ہو اور جو شائع عام کی طرف
 جھکی ہو نہیں قاضی یا مالک کو مہلت دینا یا معاف کرنا جائز نہیں اس لیے کہ اس میں حق عامہ خلق کو ہے اس کو
 باطل کرنا اس کا درست نہیں اور جو اس نے پہلے ہی سے دیوار جھکی ہوئی بنائی تو ضامن ہو گا بدون درخواست
 کے چنانچہ برآمدہ وغیرہ ٹکڑے میں **ف** یا پانچا نے یا نلے میں کدانی **ص** ایک دیوار پانچ آؤیوں
 میں مشترک تھی ایک شریک سے درخواست اس کے توڑنے کی کی گئی پھر وہ گر پڑی ایک شخص جو جس شریک سے
 درخواست توڑنے کی کی گئی تھی اس کی عائدہ پر یا پھر ان حصہ بیت کا لازم آویگا جیسے دولت بیت کے لازم آویگے
 جب میں شریکوں میں سے ایک نے مکان مشترک میں کنواں کھدوایا یا دیوار اوٹھا لی اور اس کے سب
 سے کوئی ہلاک ہو گیا **ف** اور صاحبین کے نزدیک نصف بیت کا ضامن ہو گا اور دلیل رفتی اصل میں

اور دوسری جنابت کی تو پھر خبر دیو سے یا غلام حوالہ کر کے لے کر غلام نے دو شخصوں کی دو جنابتیں کیں تو مولیٰ کو اختیار دے
خدا اور دونوں جنابتوں کے بدلے میں غلام کو دیو پر دو دنوں کی جنابت کو تحفہ کیم کر لیوں دو دنوں کو مسک موافق اپنے حق کے
یا ہر ایک کی دیت جدا کر کے پھر اس کے مولیٰ نے اس کو ہبہ کر دیا یا آزاد یا دبر یا غلام دلہا یا اور اس کو جنابت کی خبر بھی تو دیت اور قیمت
غلام میں سے کٹر کا تاوان دے کر دیا اور جو خبر بھی تو دیت کا لے دیو سے جیسے مولیٰ نے اور اس غلام کی آزادی کو مطلق کر دیا یا دے قتل یا
جرح پر اور اس غلام نے وہ کام کیا تو مولیٰ کو نقصان دیت دیا تو اگر غلام نے آزاد کا اتھہ مہاکا اور غلام اس کو دیا یا اسوا سے
آزاد کر دیا پھر اتھہ کے زخم سے وہ مر گیا تو غلام صلح ٹھہر گیا جو جنابت کے اور جو اسے آزاد نہیں کیا لیکس اتھہ کے زخم سے مر گیا تو
غلام پھر دیا یا دیا مولیٰ کو سو و قتل ہوگا قصاص میں یا کٹا کر کیا جاوے گا اگر غلام ماؤں یا بیویوں کوئی جنابت کرے خطا سے اور
ناک کو اس کا تمام ہلو اور وہ اس کو آزاد کرے تو مالک کٹر کا تاوان دے قیمت و دین میں قرض خواہوں کو آزاد کرنا دین کٹر کا تاوان دیت
میں ولی جنابت کو پس اگر لڑائی آزاد نہ دیو نہ پھر جتنے تو قیس میں اس کے ساتھ بھی بھی بچا جاوے گا اور جنابت میں بچہ لڑائی کے ساتھ
لڑیا جاوے گا زید کے غلام کی عمر بڑے آزادی کا اگر ایک چھوڑے عمر کی کوئی جنابت کی تو عمر کو کچھ نہ ملے گا نہ غلام سے اس کے
مولیٰ سے اگر غلام نے کہا کہ میں زید کے بھائی کو قتل آزادی کے خطا سے مارا تو زید نے کہا کہ میں لڑائی آزادی کے تو قول
غلام کا سچ بھلا جاوے گا زید نے اپنی لڑائی سے کہا کہ میں نے تیرا اتھہ کا مال تیرا لیا قتل آزادی کے اور لڑائی نے کہا کہ مال لڑائی
قول لڑائی کا مقبول ہوگا اگر جماع اور لڑائی کی کمائی میں کہ میں قتل مولیٰ کا مقبول ہوگا اگر غلام مجھ سے یا جس سے کہ میں بھی
کسی قتل کے لیے کہا اور اس جی سے قتل کر دیا تو دیت قاتل کی عاقل رہو گی اور وہ عاقل قاتل اس غلام سے ہر قسم کے مجھوٹے
رہی تو اسے آزاد غلام مجھوٹے غلام مجھوٹے حکم کی قتل کا تو قاتل کا مولیٰ اس غلام کو جو لے کر دیا نہ دے نہ قتل اس غلام سے ہر قسم کے مجھوٹے
اب میں ہر قسم کے لیکن بعد آزادی کے کٹریت اور ضرر میں سے لے سکتا ہو یا ساری قتل میں اگر غلام قاتل سے غیر سنی اور جو بالغ ہوگا تو قید
قتل کیا جاوے گا اگر ایک غلام نے دو آزاد شخصوں کو قصہ مارا اور انہیں قتل کے و دو ولی بھائی یا کسی اس سے عفو کر دیا تو باقی
دو وارثوں کو چاہے اس کا نصف غلام دیکھو یا ایک پوری دیت ادا کرے اور جو ایک شخص کو عدا اور دوسرے کو خطا قتل کیا اور
عمر کے دو وارثوں میں سے ایک سے عفو کر دیا تو مالک پوری دیت دے قتل خطا کے وارثوں کو اور شفع دیت قتل عدا اس وارث کو
جسے عفو نہیں کیا یا غلام کو اور دین میں سے حوالے کر دیا تو اس غلام کے تین حصے کر کے باقی گئے تینوں میں ام ابو سفینہ کے نزدیک اور
صاحبین کے نزدیک چار حصے کر کے تین حصے خطا کے وارثوں کو اور ایک عمر کے وارث کو لے گا اور دو شخصوں میں ایک غلام مشترک
تھا اسے اور دونوں کے ایک شتہ دے گا مال اور ایک عفو کر دیا تو سب مال ہوگا اور صاحبین کے نزدیک عفو کرنے والا صاحب
پناہ دے گا دیکھو یا دیت نصیب دیو فصل غلام کی دیت و سکی قیمت جو ہیں اگر قیمت اس کی آزاد شخص کی دیت تک پہنچ جاوے گی
یا قیمت نو مہی کی دیت حرہ تک پہنچے تو ہر ایک کی قیمت دس درہم کم کر لینگے **ف** ام ابو سفینہ اور عدا کے نزدیک اور سنی ہی دیت
کی اگر ای شعیلو عبد الزاق نے عبد اللہ بن عمرو اور ابو سعید اور شافعی کے نزدیک جہان تک قیمت و سکی ہوگی دیا پر کسی صاحب
عصب میں کہ نہ کرینگے بلکہ جس قدر قیمت ہوگی دیا پر کسی یا طبع سب علیا کے اور شخص نے ادا میں جو حصہ دیت کا سات میں مقرر ہے غلام
میں وہ حصہ قیمت سے مقرر کیا جاوے گا شہنا اگر کوئی غلام کا اتھہ کاٹے تو نصف قیمت اس کی لہا ہوگی **ف** قتل اگر کسی قیمت

۲۷
نہی جانے کی وجہ سے اس کے بیان میں

دس ہزار بارانہ جو کی توبہ کے ہم پیمان ہوں دینا ہوں کے کذا فی الاصل **ص** غلام کا ہاتھ بٹھا کر دیکھا گیا اور اس نے غلام کو اپنے دو غلاموں میں سے ایک کو آزاد کیا پھر دو غلام غلام جرح کے بعد اس کے مولیٰ نے مقرر کیا کہ مراد میری غلام غلام تھا تو دونوں کی دیت کی کوئی ایک اور جو ان دونوں غلاموں کو کسی نہ کسی طرح آزاد کرانا کی اور قیمت غلام کی دینا ہوگی اور جو ہر ایک غلام کو ایک ایک شخص نے آزاد کرنا تو قیمت اولیٰ دونوں کی لازم آوے گی اگر ایک شخص نے ایک غلام کی دونوں حصین پھر دوا میں تو مولیٰ کو اختیار ہو گا اور غلام کو جانے کے حوالے کرے گا اور اس سے پوری قیمت اس کی ملے گی اور چاہے غلام کو اپنے پاس لینے سے اور نقصان نہیں ہے لیکن **ف** اور صاحبین کے نزدیک نقصان سے لیکھا اور شافی سے نزدیک پوری قیمت لیکھا اور غلام کو بھی رکھ پھر آزاد کرنا فی الاصل **فصل** اگر مرید یا مولیٰ نے جنایت کی تو مولیٰ کو کسر کا تاوان دیکر دیت و قیمت میں سے تو اس مولیٰ نے غلامی کے حکم سے تاوان ملے جانت کو یہ یا بعد اس کے پھر انھوں نے جنایت کی تو دوسری جنایت والا پہلی جنایت کا کسر کیا ہو گا اور اس قیمت میں جو اس کو فاضل کے حکم سے ملی ہو گا اس کا کسر بدون حکم فاضل کے کیا تو دوسری جنایت والا پہلی جنایت والا لیکھا پھر اگر بے تاوان مولیٰ کا **ف** لیکن اگر مولیٰ سے لیکھا تو وہ پہلی جنایت پہلے پر رجوع کر لیکھا اس واسطے کہ مولیٰ پر نہایت قیمت ملے جب یہ درخت خاص **ص** مالک اپنے غلام کا ہاتھ بٹھا کر دیکھا اور اس کو غصب کیا ایک شخص نے اور رقم کی سرایت سے وہ غلام مرگیا غصب پاس نے غصب تاوان دیکھا پھر اس کے غلام کی قیمت کا اور جو مولیٰ نے اس کا ہاتھ بٹھا کر دیکھا اور وہ غلام غصب کیا اس وقت اس کی سرایت سے غصب پاس مرگیا تو غصب بری ہو گیا تاوان اگر غلام پھر سے غلام پھر کو غصب کیا پھر غصب غصب پاس مرگیا تو غصب پر تاوان دیکھا **ف** ایسے کہ پھر سے مواخذہ کیا جاتا ہو افعال میں اس اگر غصب ظاہر ہو گا تو وہ دوا میں سے لیکھا اور غصب مرگیا اور غصب مرگیا سے ثابت ہو تو مواخذہ ہو گا اور اس سے بعد از اوی کے کذا فی الاصل **ص** اگر غلام نے غصب پاس جنایت کی پھر مولیٰ پاس لے کر دوسری جنایت کی یا اس کا اول ہوا تو مالک اس کی قیمت کا تاوان دیوے دونوں کی جنایت کو اور نصف قیمت پھر غصب اور حوالے کرے گا اور پہلی جنایت والا ان کے پھر رجوع کر لے گا اور اس کا غصب پر صورت اولیٰ میں نہ ملے گی اور غلام غلام بھی یعنی تنہا دیکر کے دو غلاموں میں لیکن مولیٰ میان خود غلام کو حوالے کرے جیسے دربر میں اس کی قیمت دیتا ہو اگر زید کے مدبر کو مرے غصب کیا اور اس نے جنایت کی عمر و پاس پھر مرے زید کر دیا اور اس کو طرف زید کے بعد اس کے پھر غصب کیا پھر اس نے جنایت کی تو مالک پوری قیمت اس میں برکی دونوں اولیاء سے جنایت کے لیے لازم آوے گی پھر دوسری قیمت عمر و سے پھر لے گا اور اس میں سے نصف پہلی جنایت والا ان کو دیکر پھر وہ نصف غصب سے پھر لے گا اگر زید نے کسی کا آزاد کرنا غصب کیا پھر وہ لڑکا زید پاس لے کر ناگہان یا بھار سے مرگیا تو زید مناسن ہو گا اور جو بیکل کے گرنے یا سانپ کے کاٹنے سے مرگیا تو زید کے عاقلہ پر دیت لڑکے کی آوے گی **ف** آزاد کرنا کے کا غصب عبارت ہو اس کے تے جانے کے کیونکہ غصب شخص آزاد میں تصور نہیں ہو درختار میں ہو کہ بیکر کا حکم بھی اس صورت میں منقطع ہے جو اگر غاصب لڑکا ایسے مکانات کی طرف جبرائے لکھا کہ اس کو حفاظت اپنی ممکن نہیں ہو اور اگر کسی نے غصب کو غصب کیا پھر دوسری اس کے پاس غصب ہو گیا تو غاصب قید رکھا جاوے گا یا جان تک کہ اس میں غصب کر لے گا اور کسی موت معلوم ہو جاوے اگر حیات سے

غلام کی جنایت کی تو مولیٰ کو کسر کا تاوان دیکر دیت و قیمت میں سے تو اس مولیٰ نے غلامی کے حکم سے تاوان ملے جانت کو یہ یا بعد اس کے پھر انھوں نے جنایت کی تو دوسری جنایت والا پہلی جنایت کا کسر کیا ہو گا اور اس قیمت میں جو اس کو فاضل کے حکم سے ملی ہو گا اس کا کسر بدون حکم فاضل کے کیا تو دوسری جنایت والا پہلی جنایت والا لیکھا پھر اگر بے تاوان مولیٰ کا

صغیر کا حشفہ کاٹ ڈالا تو اگر وہ کام کر گیا تو ختم ان کے عاقلہ پر نفست دیت لازم ہوگی اور جو غدر بالو پوری دیت اور یہ حجاب
ہرستان کا کہ وہ کوں سما جائی ہو کہ اگر اس کی شجایت سے معنی علیہ عامتہ تو نصف دیت ہو اور جو نہ مرے تو پوری دیت ہو
ص جیسے ایک لڑکے کے پاس عظام رکھا گیا بطور امانت کے اور اس لڑکے نے اس عظام کو مار ڈالا تو عاقلہ پر لڑکے کے
دست غلام کی آوی ہوگا اور اگر لڑکے نے کسی کا مال غنیمت کیا بغیر ابراء کے تو اس پر پھان ہو اور جو اس کے پاس ابراء ہو اس یعنی بطور
امانت رکھا گیا اور اس نے غنیمت کیا تو ختم نہیں ہر یہ احکام جب ہیں کہ بعضی عاقل ہو اور غیر عاقل ہر ملحقہ اور ان میں ہر

صلاب قسامت کے بیان میں

در خود سپهر از ضرب کا اجزاحت کا ہوئے یا لگاواستے کائناتن جو خون بہتا جو اسکے کان ادا کھتے کسی علمبر میں لیا گیا یا کو
اکثر نہیں یا نصف بدل سر کے ساتھ ملا اور اسکا قاتل معلوم نہیں ہو اور ولی مقتول دعویٰ قتل کا رکھتا ہو کل اہل علم پر اجنبی
نہی کیا جس کی دیون کو محلہ مالون میں سے چھانٹے اور اونے یہ قسم لیا جائے کہ وہ قاتل نہیں کیا اور وہ اسکے قاتل کہہ سکا
یون **ف** یعنی ہر شخص دن میں سے اسطرح قسم کھاوے کہ پرستہ اسکو قتل نہیں کیا اور دین قاتل کو اسکے جانتا ہوں اور
امام شافعی کے نزدیک اگر اہل محلہ رپوت ہو قتل کا یعنی اوغین سے کسی پر علامت قتل پائی جاوے یا ظاہر حال اسکا شاہد ہو
مثلاً مقتول سے اد کو عداوت ہو یا ایک شخص عادل شہادت دیوے قتل کی باجماعت غیر عادلہ شہادت دلو اس بات پر کہ
اہل محلہ ملا اسکو قتل کیا ہو تو اولیاء مقتول کو پچاس حلقین دیجا دیگی اس امر پر کہ واسطہ اہل محلہ سے اسکو قتل کیا ہو پھر حکم
کیا ہو پچاسیت کا مدعی علیہم پر ہو کہ دعویٰ قتل عداوت کا ہو یا خطا کا اور امام مالک کے لکھا کہ عداوت کا جو قصاص اگر دعویٰ قتل عداوت
ہو تو اور بھی ایک قول ہے شافعی کا اور اگر لوٹ ہو تو ضرب کا کاشل ہزار دہم کے جو گز فرقی لگایا کہ وہ انہاں کو کر رہیں کرتے
اہل علم پر لکھ کر دیتے ہیں کہ اگر ایک مقتول پر پچاس حلق کر یوں اہل محلہ وہ دیت نہیں دلاتے اول سے اور دہل ہمارے قول اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اگر دعویٰ پر ہیں اور قسم منکر پر روایت کیا اسکو سبھی نے ابن عباس اور صحیح سند روایت
سے استدلال کے تو نہیں اہل محلہ واسطے مقرر ہو میں اگر انھوں نے قتل کیا ہو تو قسم دینے سے بیکار قرار کر یں قتل کا پر اور پچاس
قصاص اور جو حلق کر یوں تو قصاص سے برات ہو جاوے گی لیکن دیت واجب ہوگی مالون پر اس واسطے کہ مقتول اسکے جس سے جو اور
جمع کیا آنحضرت نے در میان دیت اور قسامت کے روایت کیا اسکو سہل نے اور زیادہ بن محمد سے اور اسطرح جمع کی پھر عمر نے
لکھا فی الاصل **ص** پس جب اہل محلہ حلق کر یوں تو مالون پر دیت کا حکم کیا جاوے گا **ف** اس واسطے کہ روایت سنائی میں جو عمر نے
شعب بن ابی عمیر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت مقرر کی ہو و جب محض کرایا اوکے دروازوں پر مقتول لیا گیا تھا
روایت کی ہزارے مسید بن المسیب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت مقرر کی اور مقرر کی الا بن پر دیت اور روایت کی ابی بنی سے
سے اور شافعی نے عمر بن الخطاب سے کہ انھوں نے پچاس کی دیون کو حلق کا حکم کیا قسامت میں جس حلق دلا ہو کو اور مقرر کی اور
دیت **ص** تو اگر وہی سے دعویٰ قتل کا ہو جس شخص کو اہل محلہ میں سے نہیں ہو تو قسامت اہل محلہ سے ساظم ہو جائے گی پر اگر اہل محلہ
پچاس سے کم ہوں تو کر راوئے قسم لیا جائے یہاں تک کہ پچاس نہیں پوری ہو جاوے **ف** اس واسطے کہ روایت کی ابی بنی سے
المی طرح سے کہ عمر بن الخطاب نے مقرر کر کہ میں میان تک کہ پوری ہو گئیں اور روایت کی عبدالرزاق نے کہ حضرت عمر نے

اور کسی کو سامنا ہوا لیکن یہ انظار اور کاذبہ پر قبول کیا جاوے گا اور باطل یہ شہادت اہل محکمہ کا اور لوگوں پر ثابت کرنے کے لئے نہیں ہے کسی پر اور جو شخص کسی حکم پر عروج ہوا پھر وہ ان سے اور غلطی ایسا نہیں صاحب فروش رہ کر مر گیا تو دیت اور قسامت اور نہیں حکمہ اور ان پر ہونے کی جان پر رحمی ہوا تھا کہ ایک مکان میں حسنہ وہی شخص تھے ایک او میں سے مقتول لایا گیا تو دوسرا شخص اس میں ہوگا دیت کا نزدیک ابو یوسف کے کہ نہ محمد کے اور جو مقتول کسی عورت کے کا تو ان میں ملتا اور اس عورت پر نہیں کر کے کیا جائے اور دیت اس کی عاقلہ پر ہونے سے یہ مذہب طرفین کا جو ابو یوسف کے نزدیک قسامت بھی ملتا ہے پر ہونے اس واسطے کہ قسامت ان لوگوں پر چھینے نصرت تصور ہے اور عورت اس کی اہل نہیں ہوا اندہ علم کہ ان کے

ص کتاب العاقل

ف یہ کتاب ہجرات لوگوں کے بیان میں جن پر دیت واجب ہوتی جو یہی عوامل کے بیان میں جو جمع ہو عاقلہ کی صورت میں جو شخص لشکر کی ہوتو اس کے عاقلہ و دلوگ ہیں حکم دیوان میں مرقوم ہیں **ف** دیوان عبارت سے اولیٰ اور اسی سے جن میں اہل لشکر کے نام اور اس کا سالیانہ یا شش ماہی یا ماہانہ لکھا جاتا ہو یعنی دفتر لشکر اہل اسلام کو لشکر کے مامور جو اہل لشکر کی لوگ ہیں **ص** اور یہ ہمارے نزدیک ہجرات شافعی کے نزدیک عاقلہ قائل کے اس کے کہنے دلتے ہیں اس لیے کہ ایسا ہی مختار سے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے **ف** روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے شافعی سے مرسل کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت قریش کی اور قریش کی اور قریش کے اور دیت انصاری کی انصار پر **ص** اور نسخ نہیں ہو سکتا کہ وہ حضرت علیہ السلام کے ادھاری ہیں بل کہ عمرؓ نے ہر گاہ و گاہ مرتب کیے تو بیت اہل دیوان پر مقرر کی حضرت عباسؓ میں **ف** روایت کی ابن ابی تیئبہ نے ابراہیم سے اور شافعی سے کہ اہل جنس عطا کو مقرر کیا عمر بن الخطابؓ ہیں اور مقرر کی دیت اوسی کے اور ابراہیم کے اور روایت کی عبدالرزاق نے مصنف میں عمرؓ کے کہ انھوں نے حضرت عمرؓ کی عطاؤں میں تین سال کے اور ابراہیم کی روایت میں جو کہ حضرت عمرؓ کے حکم کی دیت کا تین سال میں ہر سال میں ایک نٹ اور اہل دیوان کے اذنی عطاؤں میں **ص** اور یہ فعل حضرت عمرؓ کا نسخ نہیں ہو بلکہ تقریر جو اس معنی کو کہ دیت اوپر دو گاروں کے ہر دو گاروں کی صورت میں مختلف ہیں مثل قرابت کے اور ان کے تو حضرت عمرؓ کے زمانے میں نصرت دیوان سے ٹھہری اسی طرح اگر نصرت عمرؓ سے ہوتو اہل حرفہ اور اسکے عاقلہ ٹھہریے پس وصول کیا دی دیت اذنی عطاؤں سے تین سال کے عمر میں **ف** اسی طرح جو دیت قائل کے مال میں جب جو وہ بھی تین سال کے عمر میں لیجادی کی جیسے اپنے کو عطا قائل کرے اور امام شافعی کے نزدیک فی الفور لیجادی کی کہ فی الاصل **ص** پھر اگر عطا میں تین سال سے زیادہ یا کم میں بیت المال میں سے نکلیں تو اس میں بیت لیجادی کی **ف** اصل اگر تین سال کی عطا پہلے ہی سال میں تنگی مل گئی تو گزرت اس سے لیجادی کی اور جو عباد برس میں لی تو ہر سال میں دیت وصول کیا دی **ص** اور جو شخص لشکر میں نہیں ہوتو اس کے عاقلہ اس کے کہنے دلتے ہیں اور دیت اذنی کے عطا کیا دی اس طرح کہ ہر ایک سے تین سال میں تین درمے لے جاویں گے یا تین سال میں چار درمے ہر سال میں ایک درمہ یا ایک درمہ اور تھالی اور دم کی اس سے زیادہ کسی سے لینے کی بھی معصوم ہو سکتا اگر کہنے والا مسقر بنوں کو دیت پوری ہو تو اس کے دلوگ سے قریب تر ہو سکتا ہوں کو نصرت کرے دلوگ کو اس طرح لانے جاویں گے چنانچہ کہ دیت پوری ہو جاوے اور قائل

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

مناصون جن قباہ اور سعایت اور دھرم ہر سالہ میں **ف** عطاؤں کی صورت میں کہ ایک شخص کے دو غلام تھے ایک تیس درم کا ایک ساتھ درم کا سوا دسے وصیت کی کہ تیس درم کا غلام زید کے آنکھ دس درم کو بیجا حواسے اور ساتھ والا عمرو کے آنکھ تیس درم کو بیجا حواسے اور سوا ان دو غلاموں کے اور کوئی بیجا دوسری کی تھی تو زید کے حق میں تیس درم کی وصیت ہوئی اور عمرو کے حق میں چالیس درم کی ہوئی تو ثلث مال دو فون ہوسی زمین تین تھا تو تقسیم ہوگا پس فون الا غلام زید میں بیجا و بیگا ادوس درم اوسکی وصیت کے ٹھہرے اور ساتھ والا غلام عمرو کو چالیس میں بیگا ادوس درم اوسکی وصیت میں ٹھہرے تو عمرو نے ثلث میں سے بقدر اپنی وصیت کے لیا اگرچہ وصیت زید کی تھی ثلث پر یعنی بیان پر امام غلام نے زید اور عمرو کو برابر حصہ نہ دیا بلکہ بقدر حصوں کے تقسیم ہوا اور اگر اوسط پر بیان عمل ہوتا تو زید اور عمرو کو برابر ہوتا اور سعایت کی یہ ہو کہ ایک شخص نے اسی قیمت کے دو غلاموں کو آزاد کیا اور سوا ان دو غلاموں کے اور کچھ مال اسکے پاس رہا تو اول غلام کے لیے وصیت شیش مال کی ہوئی اور باقی دو فون غلاموں کے لیے دو ثلث کی وصیت ٹھہری تو وصیت کے برابر مال ہوئی ایک سہم اول کا اور دوسری ثانی سے تو ثلث مال بھی اوسط اور تین تقسیم کیا جاوے گا تو اول غلام کا ثلث آزاد ہوگا اور دوسری درم کا اور دوسرے سعایت اور کو کس کس کے تیس درم میں اوشانی کا بھی ثلث آزاد ہوگا اور دوسری درم جو تو دوسری کرے چالیس درم میں تو ہر ایک ہوسی اسے ضرب کی بقدر اپنی وصیت کے اگرچہ زید کو ثلث پر اور عمرو درم سہم کی ہو کہ ایک شخص نے زید کے لیے تیس درم کی وصیت کی اور عمرو کے لیے ساتھ درم کی اصل مال ہوسی کا صرف اسی قدر ہوسی اول کا حصہ ایک ثلث ہوگا ثلث کل مال سے اور دوسرے کے دو ثلث ثلث کل مال سے تو ہر ہوسی ضرب کر کے بقدر اپنی وصیت کے تو تیس درم آزاد زید درم سہم سے خرچ ہو کہ مطلق میں اون میں فیضت اور ثلث کی تین ہو کہ انی الاصل سے اختصار **ص** اور صحیح ہے وصیت اپنے کے حصے کے اندکی انداپنے بیٹے کے حصے کی **ف** اگر بیجا موجود ہو کو نہ کرے کا حصہ میر کو کیسے مل سکتا ہو بغافل شخص کے **ص** تو اگر ہوسی کے دو بیٹے ہیں تو ثلث مال ہوسی کو بیگا اور جو وصیت کی اپنے مال میں سے ایک جن کی تو اس کا بیان ان توں کی طرف **ف** تو فارثوں سے کہا جاوے گا کہ حقدار تجھ را جی چاہے او کو دے اور سوا اسطے کہ جزو مال مہول پر اور جہات صحت وصیت کو مانع نہیں ہو تو بیان او کو دے تو ان کی طرف ہوگا کہ انی الاصل **ص** اور جو وصیت کی ایک سہم کی اپنے مال میں سے تو مراد اس سے سدس مال ہوگا عرف میں عرب کے اور سہم مثل جس کے ہو جائے عرف میں پھر اگر ہوسی نے کہا کہ میرے مال کا سدس غلام شخص کے لیے ہو پھر مولا کہ میرے مال کی تہائی او سکے لیے ہو اور وارثوں نے اجازت دی ہوسی کو ثلث بیگا **ف** یعنی سدس داخل ہو جاوے گا ثلث میں **ص** اور جو سدس مال کی دو بار وصیت کی تو اس کو سدس ہی بیگا اور جو وصیت کی اپنے تہائی روپیوں کی یا تہائی کیریوں کی یا تہائی کیریوں کی جو مختلف ہیں یا تہائی غلاموں کی پھر دو ثلث تھن ہو گئے تو باقی کل پر دو اور بیان او کو مل جاوے گی اور کیریوں اور غلاموں میں ثلث باقی کا ثلث بیگا اگر زید درم کی وصیت کی اور ہوسی کا مال عین بھی ہو اور دین بھی ہو لوگوں پر تو اگر ہر درم عین مال کے ثلث میں سے لے لیا گیا تو دے دے جاوے گئے ورنہ تہائی عین کی نکال کر باقی جو بیگا دین میں سے وصول کر کے دیا جاوے گا اگر وصیت کی ثلث مال کی زید اور عمرو کے لیے اور عمرو مردہ ہو تو زید کو پورا ثلث بیگا اور جو کہا کہ ثلث در بیان میں زید اور عمرو کے جو

کتاب الکیبیت کے بیان میں
مجموعہ کتب
۱۲۷

نوزد کو نصف ٹکٹ لیک اگر وصیت کی نیت مال کی یاد موصی اور وقت توفیق جو تو موصی کو ٹکٹ ہو جس مال کا بیع جو موصی کے پاس وقت موت کے ہو اگر چاہے وہ مال بعد وصیت کے لکھا یا ہو تو جو وصیت مال بتائی گئی ہو موصی کے پاس کرانہ نہیں میں یقین لیکن قبل موت موصی کے کرانہ یعنی وصیت مال ہوئی اور جو وصیت کی ایک کبریٰ کی ایسے مال میں سے توفیق اولیٰ مال ہو سکے مال میں سے وہ مال جاوے اور جو وصیت کی ایک کبریٰ کی اپنی کبریوں میں سے اور اس کے پاس کرانہ نہیں میں جو وصیت مال ہو اگر ٹکٹ کی وصیت کی اپنی اہمات اولاد کے لیے اور فقیر دن اور سیکون کے لیے مال اگر اہل مال اس کے تین میں تو ٹکٹ مال کے یا حجت کر کے تین حصے اہمات اولاد کو اور دو حصے فقیر اور مسکین کو دینے اور جو ٹکٹ کی وصیت کی زید اور فقر کے لیے تو نصف زید کو اور نصف فقر کو لیک اگر سو روپیہ کی وصیت کی زید کے لیے اور سو روپیہ عمر کے لیے پھر ایک تیسرے شخص کو اور دو چار شریک کر دیا تو تیسرے کو ہر شریک کے لیے مال لیک اسی واسطے کہ سب کو دو چار حصہ برابر جو اور ایک تیسرا اس کے ساتھ شریک ہو گیا تو ممکن ہو گئی بیوی کی برابر تو ہر ایک کو سو کی دو تالیان لیک اس جو سو کی وصیت کی زید کے لیے اور پچاس کی عمر کے لیے پھر ایک تیسرا اور دو چار شریک کر دیا تو تیسرے کو زید کے حصے کا نصف و عمر کے حصے کا نصف لیک نصف بیوی بچہ روپیہ اگر اپنے وارثوں سے کہا کہ فلاں کا بچہ قرین بنو تم اس کی تصدیق کیجو تو تصدیق کیا جاوے خدا روین میں ثلث مال نکسا اور جو اس کے سوا تین تین بھی کین تو تالی مال جدا کیا جاوے گا وصیت کے لیے اور وہ تالیان وارثوں کے لیے اور کہا جاوے گا اہل وصایا اور وارثوں کے مدعی سکودین کی تصدیق کر دو جہد میں کہ تم جاوے پھر جہد کا اہل وصایا افراد کرین اس کا ٹکٹ اس کے حصے میں لیا جاوے اور جو بچے وہ ان کو ملے اور جہد کا وارث افراد کرین اس کے وارث وارث کے حصے میں سے لے جاوے جو بچے اور ان کو ملے اور صاحب اور وارث اور بچے ملے غلط لیا جاوے اگر مدعی زیادہ کا کرنا جو وارث کے مسلم اور دانت رفت یعنی اپنے مسلم برہمن کھائیں کہ واسطہ ہم اسی قدر بن کو بات ہیں اس وصیت کی کسی نو سین کی وارث اور اجنبی کے لیے تو نصف وارثوں کا اجنبی کو لیک اور وارث کو بچہ نہ لیک اگر اجنبی کے واسطے نصف اس صورت میں ملا اس لیے کہ وارث قابل جو وصیت بر خلاف اس صورت کے جب وصیت کی حی اور میت کے لیے کو نہ وصیت مال نہیں جو وصیت کے کذا فی الاصل اس اگر ایک شخص نے وصیت کی میں تھا تو اس کے پیرے کی او میں ایک حمد ہو دوسرا متوسط تیسرا ناقص تین شخصوں کے لیے اس طرح کہ حمد و زید کا اور متوسط و عا و ناقص کر کا پھر ایک تھا ناقص ہو گیا اور معلوم نہیں کہ وہ حمد و عا و متوسط یا ناقص اور وارث ہر ایک سے یکے میں کہ تیرا حق نصف ہو گیا تو وصیت مال ہو گئی لیکن اگر وارث اگر ذکر کے باقی دو تھا تو ان کو تینوں کے حوالے کر دین تو زید وارثوں تھا میں سے جو حمد و عا و کے دو ٹکٹ لیک اور کر ناقص تھا ان کے دو ٹکٹ اور عا و ہر ایک تھا ان کا ایک ایک ٹکٹ لیتے تار زید نے ایک مکان میں سے جو اس کے اور بکے درمیان میں مشترک تھا ایک کو ٹھہری کی وصیت کی عمر کے لیے تو اس مکان کو تقسیم کرین کے اگر وہ کو ٹھہری رہے کے حصے میں آئے تو عمر و لے لیا اور جو بکے کے حصے میں آئے تو اس قدر جگہ کر دین سے ناپ کر زید کے حصے میں سے ترکہ کو مل جاوے گی یہی حکم قرآن میں حرف یعنی اگر وصیت کی جگہ افراد کیا اصالہ تیرا کین سے ایک بیت کا دار مشترک سے پھر تقسیم ہوئی اور وصیت مقرر کے حصے میں ہوا تو مقرر کو مل جاوے گا اور جو مقرر کے حصے میں نہ آیا تو اس کے برابر میں

نوزد کو نصف ٹکٹ لیک اگر وصیت کی نیت مال کی یاد موصی اور وقت توفیق جو تو موصی کو ٹکٹ ہو جس مال کا بیع جو موصی کے پاس وقت موت کے ہو اگر چاہے وہ مال بعد وصیت کے لکھا یا ہو تو جو وصیت مال بتائی گئی ہو موصی کے پاس کرانہ نہیں میں یقین لیکن قبل موت موصی کے کرانہ یعنی وصیت مال ہوئی اور جو وصیت کی ایک کبریٰ کی ایسے مال میں سے توفیق اولیٰ مال ہو سکے مال میں سے وہ مال جاوے اور جو وصیت کی ایک کبریٰ کی اپنی کبریوں میں سے اور اس کے پاس کرانہ نہیں میں جو وصیت مال ہو اگر ٹکٹ کی وصیت کی اپنی اہمات اولاد کے لیے اور فقیر دن اور سیکون کے لیے مال اگر اہل مال اس کے تین میں تو ٹکٹ مال کے یا حجت کر کے تین حصے اہمات اولاد کو اور دو حصے فقیر اور مسکین کو دینے اور جو ٹکٹ کی وصیت کی زید اور فقر کے لیے تو نصف زید کو اور نصف فقر کو لیک اگر سو روپیہ کی وصیت کی زید کے لیے اور سو روپیہ عمر کے لیے پھر ایک تیسرے شخص کو اور دو چار شریک کر دیا تو تیسرے کو ہر شریک کے لیے مال لیک اسی واسطے کہ سب کو دو چار حصہ برابر جو اور ایک تیسرا اس کے ساتھ شریک ہو گیا تو ممکن ہو گئی بیوی کی برابر تو ہر ایک کو سو کی دو تالیان لیک اس جو سو کی وصیت کی زید کے لیے اور پچاس کی عمر کے لیے پھر ایک تیسرا اور دو چار شریک کر دیا تو تیسرے کو زید کے حصے کا نصف و عمر کے حصے کا نصف لیک نصف بیوی بچہ روپیہ اگر اپنے وارثوں سے کہا کہ فلاں کا بچہ قرین بنو تم اس کی تصدیق کیجو تو تصدیق کیا جاوے خدا روین میں ثلث مال نکسا اور جو اس کے سوا تین تین بھی کین تو تالی مال جدا کیا جاوے گا وصیت کے لیے اور وہ تالیان وارثوں کے لیے اور کہا جاوے گا اہل وصایا اور وارثوں کے مدعی سکودین کی تصدیق کر دو جہد میں کہ تم جاوے پھر جہد کا اہل وصایا افراد کرین اس کا ٹکٹ اس کے حصے میں لیا جاوے اور جو بچے وہ ان کو ملے اور جہد کا وارث افراد کرین اس کے وارث وارث کے حصے میں سے لے جاوے جو بچے اور ان کو ملے اور صاحب اور وارث اور بچے ملے غلط لیا جاوے اگر مدعی زیادہ کا کرنا جو وارث کے مسلم اور دانت رفت یعنی اپنے مسلم برہمن کھائیں کہ واسطہ ہم اسی قدر بن کو بات ہیں اس وصیت کی کسی نو سین کی وارث اور اجنبی کے لیے تو نصف وارثوں کا اجنبی کو لیک اور وارث کو بچہ نہ لیک اگر اجنبی کے واسطے نصف اس صورت میں ملا اس لیے کہ وارث قابل جو وصیت بر خلاف اس صورت کے جب وصیت کی حی اور میت کے لیے کو نہ وصیت مال نہیں جو وصیت کے کذا فی الاصل اس اگر ایک شخص نے وصیت کی میں تھا تو اس کے پیرے کی او میں ایک حمد ہو دوسرا متوسط تیسرا ناقص تین شخصوں کے لیے اس طرح کہ حمد و زید کا اور متوسط و عا و ناقص کر کا پھر ایک تھا ناقص ہو گیا اور معلوم نہیں کہ وہ حمد و عا و متوسط یا ناقص اور وارث ہر ایک سے یکے میں کہ تیرا حق نصف ہو گیا تو وصیت مال ہو گئی لیکن اگر وارث اگر ذکر کے باقی دو تھا تو ان کو تینوں کے حوالے کر دین تو زید وارثوں تھا میں سے جو حمد و عا و کے دو ٹکٹ لیک اور کر ناقص تھا ان کے دو ٹکٹ اور عا و ہر ایک تھا ان کا ایک ایک ٹکٹ لیتے تار زید نے ایک مکان میں سے جو اس کے اور بکے درمیان میں مشترک تھا ایک کو ٹھہری کی وصیت کی عمر کے لیے تو اس مکان کو تقسیم کرین کے اگر وہ کو ٹھہری رہے کے حصے میں آئے تو عمر و لے لیا اور جو بکے کے حصے میں آئے تو اس قدر جگہ کر دین سے ناپ کر زید کے حصے میں سے ترکہ کو مل جاوے گی یہی حکم قرآن میں حرف یعنی اگر وصیت کی جگہ افراد کیا اصالہ تیرا کین سے ایک بیت کا دار مشترک سے پھر تقسیم ہوئی اور وصیت مقرر کے حصے میں ہوا تو مقرر کو مل جاوے گا اور جو مقرر کے حصے میں نہ آیا تو اس کے برابر میں

بیماری میں آزاد کر کے بیان میں

باب دیکھا ویکی ص اگر نزار و بی معین کی جو غیر کے ملک بن وحیت کی تو ادش غیر کو جائز ہو کہ بعد مر جائے موسیٰ
 بابت دوسرے اور بعد اجازت کے پھر منع بھی کر سکتا ہو اگر متر و تقسیم ہو گیا میت کا اور اسکے دو لون میں پھر ایک فرزند
 سے اپنے باب کی وحیت بالثبات کا اقرار کیا تو اپنے حصے میں سے ثلث ادا کرے اگر لون ہی کی وحیت کی پھر اس کا ایک بیل
 ہو بعد مر جائے موسیٰ کے تو لون ہی اور اس کا لڑکا دو لون موسیٰ لے کے ہوں گے اگر دو لون ثلث مال سے نکال دیں جو نہ موسیٰ
 تہائی لگا لون ہی سے پھر اس کے والد سے ف یہ مذہب ہائیم کا ہو اس واسطے کہ ملک مزاحم نہیں ہوتا اصل کا اور صاحبین
 کے نزدیک دو لون میں سے برابر حصہ لگا مثلاً موسیٰ کے پاس چھ سو روپے نقد تھے اور لون ہی بن موسیٰ تھی اور اس کا
 لڑکا تین سو کا پیدا ہوا بعد مر جائے موسیٰ کے یہاں تک کہ مال اس کا بارہ سو کا ہو گیا تو ثلث کل مال کا چار سو ہو گئے اس لیے امام صاحب
 کے نزدیک موسیٰ لون ہی کو لے لگا اور تہائی لے لے کی اور صاحبین کے نزدیک ثلث لون ہی کے اور لون ہی کے لگا کذا فی الاصل

باب بیماری میں آزاد کر کے بیان میں

اگر صرف بخیر یعنی نفوذ اسکا فی الحال ہو دوسرے سو او میں اعتبار حالت عقد کا ہو یا اسکا وصیت میں ہو تو کل مال سے نافذ
 ہوگا ورنہ ثلث مال سے اور جو صرف مضائقہ بوطرف موت کے تو وہ ثلث مال میں نافذ ہوگا اگرچہ وصیت میں ہو دوسرے
 صرف انصر بخیر ہو جبکہ حکم فی الحال ثابت ہو جائے اور مضائقہ الموت وہ صرف ہو کہ وہ اپنے حکم کو واجب ہو
 بعد موت جیسے کہ کو آزاد ہو بعد میری موت کے یا زید کا جو بعد میری موت کے پس میری حالت انصر کا اعتبار
 ہو تو اگر اس وقت صحیح اور تندرست ہو نافذ ہوگا کل مال سے اور اگر بیمار ہو نافذ ہوگا ثلث سے پس اس وقت سے وہ صرف
 ہو جس میں انشا اور لحدات ہو ایک عقد کا اور او میں معنی تبرع اور احسان کے پائے جاتے ہیں یہاں تک لا اگر اقرار کیا گیا
 دین کا مرض میں تو وہ نافذ ہوگا کل مال میں سے اور اس طرح اگر نکاح کیا مرض میں نہیں مثل یہ تو نافذ ہوگا کل مال سے اگر
 صرف مضائقہ الموت تو وہ نافذ ہوگا ثلث مال سے خواہ وصیت میں کرے یا مرض میں کذا فی الاصل ص ج ۱ باب ۱
 اس کے بعد وصیت ہو جائے کہ وہ مثل وصیت کے ہو اور مر لیس کا اعتناق اور محاباة ف یعنی قیمت واجب سے کم کو بچا یا بارہ
 کو خرید کر کا ط ص اور بعد مر مان حکم وصیت کا رہے ہیں تو اگر محاباة کے بعد عقیق ہو تو محاباة مقدم ہو اور جو عقیق
 کے بعد محاباة کی تو دو لون برابر میں ف محاباة کے بعد اعتناق کی صورت یہ ہو کہ ایک غلام کو جس کی قیمت دوسو
 روپے تھی سو کو بچا پھر ایک غلام کو جس کی قیمت سو روپے تھی آزاد کیا اور سو مالان دو غلاموں کے اور کچھ مال نہیں رکھتا تو
 ثلث مال سے پہلے محاباة کی طرف صرف کرے اور جس غلام کو آزاد کیا ہو وہ اپنی کل قیمت میں سنی کر لگا اور عقیق کے بعد
 محاباة کی صورت یہ ہو کہ سو روپے والے غلام کو آزاد کیا پھر دوسو روپے والے کو سو کو بیچ ڈالا تو ثلث مال معنی سو روپے کو
 تقسیم کرے دے دو لون میں نصف نصف تو جس غلام کو آزاد کیا ہو نصف اس کا مفت آزاد ہوگا اور نصف قیمت میں سنی
 کر لگا اور صاحب محاباة دوسرے غلام کو کو بیچ دے سو میں لگا کذا فی الاصل ص اور صاحبین کے نزدیک دو لون
 صورتوں میں عقیق مقدم ہوگا تو اگر دو محاباتوں کے بیچ میں ایک عقیق ہو تو نصف ثلث صرف کیا جاوے گا پہلے یا باکیران
 اور باقی دو لون کی طرف اور جو ایک محاباة دو عقیقوں کے بیچ میں ہوئی تو نصف محاباة دین اور نصف دو عقیقوں میں صرف

بیماری میں آزاد کر کے بیان میں
 اگر نزار و بی معین کی جو غیر کے ملک بن وحیت کی تو ادش غیر کو جائز ہو کہ بعد مر جائے موسیٰ
 بابت دوسرے اور بعد اجازت کے پھر منع بھی کر سکتا ہو اگر متر و تقسیم ہو گیا میت کا اور اسکے دو لون میں پھر ایک فرزند
 سے اپنے باب کی وحیت بالثبات کا اقرار کیا تو اپنے حصے میں سے ثلث ادا کرے اگر لون ہی کی وحیت کی پھر اس کا ایک بیل
 ہو بعد مر جائے موسیٰ کے تو لون ہی اور اس کا لڑکا دو لون موسیٰ لے کے ہوں گے اگر دو لون ثلث مال سے نکال دیں جو نہ موسیٰ
 تہائی لگا لون ہی سے پھر اس کے والد سے ف یہ مذہب ہائیم کا ہو اس واسطے کہ ملک مزاحم نہیں ہوتا اصل کا اور صاحبین
 کے نزدیک دو لون میں سے برابر حصہ لگا مثلاً موسیٰ کے پاس چھ سو روپے نقد تھے اور لون ہی بن موسیٰ تھی اور اس کا
 لڑکا تین سو کا پیدا ہوا بعد مر جائے موسیٰ کے یہاں تک کہ مال اس کا بارہ سو کا ہو گیا تو ثلث کل مال کا چار سو ہو گئے اس لیے امام صاحب
 کے نزدیک موسیٰ لون ہی کو لے لگا اور تہائی لے لے کی اور صاحبین کے نزدیک ثلث لون ہی کے اور لون ہی کے لگا کذا فی الاصل

پھر اگر کسی نے قبول سے وسایت کے سکوت کیا پھر وہ کیا موسیٰ کی موت کے بعد یہ وصایت کو قبول کیا تو بہت بڑا گنہگار ہے
 اسے روکے گا تو نہ کرے اور اگر موسیٰ نے وصی کیا غلام یا کافر یا فاسق کو تو قاضی اس کے بدلے میں کسی کو لے کر آئے اور جو اسے
 غلام کو وصی کیا تو سچ ہو اگر وارث موسیٰ کے مال بے بین و نہ بین اور جو وصی کہ حقوق وصایت کے ادا کرنے سے عاجز ہو تو
 قاضی اس کے ساتھ دوسرے کو ملاوے جس اگر وصی امین ہو اور حقوق وصایت کے ادا کرنے پر تیار رہے تو قاضی اس کو معذور
 کرے بلکہ واجب ہو وصی رکھنا اور سکاٹ اور جو قاضی نے بائینہ و سکومزول کر دیا تو عزل کر دیا تو کسی قاضی نے
 غلام کو اگر گنگہ رہا اور مختار **وصی** اگر وصی بیت کے دو تین بن تو ایک وصی غیر دوسرے کے کوئی کام نہیں کر سکتا اگر بیت کے
 واسطے کفن خرید کر سکتا جو اور اس کی تجیز کر سکتا اور اس کے حقوق کی خصوصیت دراد کے قریب کا ادا کرنا اور اس کے قرضے کا کفایہ
 اور رضا لہ اور اس کے نکل کو اسے خریدنا اور اس کے ادا کر کے بے ہبہ قبول کرنا اور غلام معین کا آزاد کرنا جس کی آزادی کی
 موسیٰ بیت کی پورا اور وصیت معین کا پھر دینا اور وصیت معینہ کا جاری کرنا اور اموال غنا کا حصہ کس کو ادا کر کے اس کے
 خون ہا و سکا بجا یا بکام ایک وصی غیر دوسرے کے کر سکتا **وصی** امام ابوحنیفہ اور محمد کا یہ مذہب ہے اور ابو یوسف و مالک
 سے کہ اگر سکا بے کہ انی الاصل **وصی** کا وصی خود وصی ہے و سکولینے مال بن موسیٰ کیا ہو یا اپنے موسیٰ مال بن موسیٰ ہو
 بہر صورت دونوں ترک نہیں وصی اگر اگر صحیح جو قسم وصی کی ساتھ موسیٰ ملے درخت کا یا با صفا کی طرف سے جب غائب ہوں
 چر جب وصی نے موسیٰ کا حصہ ترکے میں سے دے کر وارثوں کا حصہ لیا اور وصی کے پاس تلف ہو گیا تو وارث موسیٰ اسے
 کچھ بھیر نہیں سکتے **وصی** اس واسطے کہ قسمت صحیح ہو **وصی** اور وصی کی قسمت تو موسیٰ کے نائب کی طرف سے ساتھ وراثت کے درست
 نہیں ہو تو اگر وصی موسیٰ کے نائب کا حصہ لیا اور وہ اس کے پاس تک نہ ہو گیا تو موسیٰ کے نائبی مال میں سے پھر ثمرت لے کر اگر کسی
 موسیٰ کے وارثوں سے تقسیم کر سکتا جو اگر حصہ اس کا لے سکتا ہو اگر وصی نے وارثوں کے ساتھ قسمت کی وصیت حج میں اور حج کی
 وصیت کا مال نکال لیا یا وہ مال تلف ہو گیا خود وصی کے پاس یا جس کو حج کرنے کو دیا تھا اس کے پاس تو بھینچ کر یا باجائے
 مال بقی مال کے ٹکٹ میں سے اور وصی کو درست ہو کہ ایک غلام کو ترکے میں سے حج کرنے کو دے اگر بیت کے ترخموں حاضروں **وصی**
 اس کے ترخموں ہوں کا حق بایست سے منتقل ہے عین ترکے سے **وصی** اگر بیت وصیت کی کہ اس غلام کو بچکر اس کی
 قیمت تسدق کرنا اس وصی نے اس غلام کو بچا اور قیمت اس کی لے لی ادا کر کے وصیت موسیٰ کے پاس سے یا بیانی رہی
 اور غلام کسی اور کا نکلا تو مشتری حق وصی سے بھیر لیتے اور وصی ترکے میں سے لے لیوٹے اس طرح اگر ترکہ کسی سے
 اور مال بے کو ایک غلام سے میں نبیج اور اس کو وصی نے بچکر قیمت اس کی لے لی پھر قیمت وصی کے پاس سے جانی رہی
 اس کے غلام کسی اور کا نکلا تو مشتری حق وصی سے لیتے اور وصی مال بے کے مال میں سے لیتے اور مال بے وارثوں سے
 حصہ نہ بھیر لیتے اور وصی کی بیع اور شرابن سے صحیح نہیں ہو اگر وصی قدر میں سے جو لوگوں کو خسار دے فروخت
 میں ہوا کرتی ہو نہ عین فاضل سے اور وصی مال کو بطور مشارب اور شرکت اور بیضاعت کے لے سکتا ہو اور حالہ
 قبول کر سکتا ہو اور ہر جیلے دیوں سے زیادہ عین ہوئے منسلک برادر قرض نہیں دیکھتا اور وصی وارث کبیر کا مال
 جو غائب ہو اس کی بیع کر سکتا ہو مگر حشاک کی اگر کوئی حالت ضرور نہیں ہو اور اس کے مال میں تجارت نہیں کر سکتا

موسیٰ کی وصیت کے بعد اگر کسی نے قبول سے وسایت کے سکوت کیا پھر وہ کیا موسیٰ کی موت کے بعد یہ وصایت کو قبول کیا تو بہت بڑا گنہگار ہے
 اسے روکے گا تو نہ کرے اور اگر موسیٰ نے وصی کیا غلام یا کافر یا فاسق کو تو قاضی اس کے بدلے میں کسی کو لے کر آئے اور جو اسے
 غلام کو وصی کیا تو سچ ہو اگر وارث موسیٰ کے مال بے بین و نہ بین اور جو وصی کہ حقوق وصایت کے ادا کرنے سے عاجز ہو تو
 قاضی اس کے ساتھ دوسرے کو ملاوے جس اگر وصی امین ہو اور حقوق وصایت کے ادا کرنے پر تیار رہے تو قاضی اس کو معذور
 کرے بلکہ واجب ہو وصی رکھنا اور سکاٹ اور جو قاضی نے بائینہ و سکومزول کر دیا تو عزل کر دیا تو کسی قاضی نے
 غلام کو اگر گنگہ رہا اور مختار **وصی** اگر وصی بیت کے دو تین بن تو ایک وصی غیر دوسرے کے کوئی کام نہیں کر سکتا اگر بیت کے
 واسطے کفن خرید کر سکتا جو اور اس کی تجیز کر سکتا اور اس کے حقوق کی خصوصیت دراد کے قریب کا ادا کرنا اور اس کے قرضے کا کفایہ
 اور رضا لہ اور اس کے نکل کو اسے خریدنا اور اس کے ادا کر کے بے ہبہ قبول کرنا اور غلام معین کا آزاد کرنا جس کی آزادی کی
 موسیٰ بیت کی پورا اور وصیت معین کا پھر دینا اور وصیت معینہ کا جاری کرنا اور اموال غنا کا حصہ کس کو ادا کر کے اس کے
 خون ہا و سکا بجا یا بکام ایک وصی غیر دوسرے کے کر سکتا **وصی** امام ابوحنیفہ اور محمد کا یہ مذہب ہے اور ابو یوسف و مالک
 سے کہ اگر سکا بے کہ انی الاصل **وصی** کا وصی خود وصی ہے و سکولینے مال بن موسیٰ کیا ہو یا اپنے موسیٰ مال بن موسیٰ ہو
 بہر صورت دونوں ترک نہیں وصی اگر اگر صحیح جو قسم وصی کی ساتھ موسیٰ ملے درخت کا یا با صفا کی طرف سے جب غائب ہوں
 چر جب وصی نے موسیٰ کا حصہ ترکے میں سے دے کر وارثوں کا حصہ لیا اور وصی کے پاس تلف ہو گیا تو وارث موسیٰ اسے
 کچھ بھیر نہیں سکتے **وصی** اس واسطے کہ قسمت صحیح ہو **وصی** اور وصی کی قسمت تو موسیٰ کے نائب کی طرف سے ساتھ وراثت کے درست
 نہیں ہو تو اگر وصی موسیٰ کے نائب کا حصہ لیا اور وہ اس کے پاس تک نہ ہو گیا تو موسیٰ کے نائبی مال میں سے پھر ثمرت لے کر اگر کسی
 موسیٰ کے وارثوں سے تقسیم کر سکتا جو اگر حصہ اس کا لے سکتا ہو اگر وصی نے وارثوں کے ساتھ قسمت کی وصیت حج میں اور حج کی
 وصیت کا مال نکال لیا یا وہ مال تلف ہو گیا خود وصی کے پاس یا جس کو حج کرنے کو دیا تھا اس کے پاس تو بھینچ کر یا باجائے
 مال بقی مال کے ٹکٹ میں سے اور وصی کو درست ہو کہ ایک غلام کو ترکے میں سے حج کرنے کو دے اگر بیت کے ترخموں حاضروں **وصی**
 اس کے ترخموں ہوں کا حق بایست سے منتقل ہے عین ترکے سے **وصی** اگر بیت وصیت کی کہ اس غلام کو بچکر اس کی
 قیمت تسدق کرنا اس وصی نے اس غلام کو بچا اور قیمت اس کی لے لی ادا کر کے وصیت موسیٰ کے پاس سے یا بیانی رہی
 اور غلام کسی اور کا نکلا تو مشتری حق وصی سے بھیر لیتے اور وصی ترکے میں سے لے لیوٹے اس طرح اگر ترکہ کسی سے
 اور مال بے کو ایک غلام سے میں نبیج اور اس کو وصی نے بچکر قیمت اس کی لے لی پھر قیمت وصی کے پاس سے جانی رہی
 اس کے غلام کسی اور کا نکلا تو مشتری حق وصی سے لیتے اور وصی مال بے کے مال میں سے لیتے اور مال بے وارثوں سے
 حصہ نہ بھیر لیتے اور وصی کی بیع اور شرابن سے صحیح نہیں ہو اگر وصی قدر میں سے جو لوگوں کو خسار دے فروخت
 میں ہوا کرتی ہو نہ عین فاضل سے اور وصی مال کو بطور مشارب اور شرکت اور بیضاعت کے لے سکتا ہو اور حالہ
 قبول کر سکتا ہو اور ہر جیلے دیوں سے زیادہ عین ہوئے منسلک برادر قرض نہیں دیکھتا اور وصی وارث کبیر کا مال
 جو غائب ہو اس کی بیع کر سکتا ہو مگر حشاک کی اگر کوئی حالت ضرور نہیں ہو اور اس کے مال میں تجارت نہیں کر سکتا

اور بھی اب سزاوارت زیادہ تو مالِ صغیر میں اس کے داد سے اور اگر تو وہی پس داد اور باطل ہو گا ہی، وہ ویدوں کی وارفتہ غیر کے مال کی ہر طرح خود و صنعت کو میراث سے باطل لا ہوا اور کسی طریق سے اور وارث کے لیے حق میں ان حکم میں اس کے مساوی اور بیکار ہو جیتے صحیح ہو گا ہی وہ مردوں کی اور وہ شخصوں کے لیے ہزار دم دین ہوئی میت پر اور اوٹھیں موشنِ جنوں کی پہلے دو مردوں کے لیے ہزار دم دین ہونے کی کہ یہ پرفانی یعنی زیادہ تر دے شہادت دے گی کہ بکر اور خالد کے ہزار دم میت پر آتے ہیں اور بکر اور خالد نے شہادت دی کہ زیادہ عمر کے ہزار دم میت پر آتے ہیں تو وہ دونوں شہادین صحیح ہیں **ص** اور جو ہر فریق نے شہادت دی دوسرے کے لیے اس بات کی کہ میت نے ان کے لیے ہزار دم کی وصیت کی ہو تو یہ شہادت باطل ہو یا ایک نے گواہی دی کہ دوسرے کے لیے ایک غلام کی وصیت کی ہو اور دوسرے فریق نے گواہی دی کہ اول کے لیے ثلث مال کی وصیت کی ہو تب بھی باطل ہو

ص کتاب الخنثی

ف یہ کتاب جو خنثی کے احکام میں **ص** خنثی وہ جو فرج اور ذکر دونوں رکھتا ہو جو پس اگر پیشاب کرے تو کرے تو وہ مرد ہو اور اگر پیشاب کرے فرج سے تو وہ عورت ہو **ف** ایسے کہ روایت کی این عدی نے کامل میں بن علی سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پوچھے گا اس کی میراث سے تب فرمایا آپ نے کہ جان سے پیشاب کرنا یا بوسہ کا اعتبار ہو گا اور روایت کی عبدالرزاق نے مصنف میں حضرت علیؓ سے مثل اس کے کہ ان فی خنثی الہدایہ **ص** اور جو دونوں جگہ سے پیشاب کرتا ہو تو جان سے اول پیشاب نکلتا ہو اسی کا اعتبار ہو گا اور جو دونوں جگہ سے ساتھی پیشاب نکلتا ہو تو وہ خنثی شکل ہو اور اعتبار کثرت پیشاب کا ہو گا **ف** اور صاحبین کے نزدیک کثرت کا اعتبار ہو گا یعنی دیکھا جاوے گا کہ کس مقام سے زیادہ پیشاب آتا ہو **ص** یہ بائین قبل بلوغ کے جس بھرج باطن ہوا اور اس کی داڑھی نکل آئی یا کسی عورت سے اوٹھنے جلے کیا تو وہ مرد ہو اور جو اس کے پستان اوٹھ جائے یا دودھ اتر لیا یا شیر آگیا یا جل رہا گیا یا اوس سے کسی شخص نے طے کی تو وہ عورت ہو اور جو کوئی سلامت ان میں سے ظاہر نہیں ہوئی یا دونوں قسم کی علامتیں پائی گئیں مثلاً داڑھی بھی نکلی اور پستان بھی اوٹھ جائے تو وہ خنثی شکل ہو **ف** آگے اسی احکام مذکور ہوئے ہیں وہ احکام یہ ہیں **ص** اگر عورتوں کی صفت میں کھڑا ہو تو ناز کا عادیہ کرے درجہ مردوں کی صفت میں کھڑا ہو تو اس کے دائیں بائیں والا اور پیچ والا شخص ناک کا اوڑھنے کے ناز پڑے سر ڈھانپ کر اور بیٹھی کھڑا اور زیر سینے اور اٹا ہن نہ کھوئے عورت اور مرد کے سامنے اور اوس سے خلوت نہ کرے کوئی خیر محرم مرد یا خیر محرم عورت اور سفر نہ کرے خیر محرم اور مرد یا عورت کو اس کا خنثی کرنا کر وہ ہو گا اور اس کا ایک لڑکی خرید دین کر وہ اس کا خنثی کرے اگر اس کے پاس مال ہو در نہ میت المال سے خرید دین بھرج بکر و سیاہ اس کا میت المال میں داخل کر لین اور جو قبل اس کے حال کھلنے کے کہ مرد ہو یا عورت مرد یا عورت تو اس کو غسل نہ دین بلکہ تیمم کر دین **ف** اور یہاں پر اس کے غسل کرے کے لیے لڑکی خرید نہیں سکتے کیونکہ لڑکی اول تو میت کی ملک نہیں ہو سکتی اور سرے لڑکی کو اپنے صید کا غسل موت درست میں نہ ہو اور خنثی جب قریب بلوغ کے ہووے تو عورت یا مرد کے غسل کے وقت نہ آوے اور مستحب ہو اس کی قبر پر مرد کرنا

۱		۲		۳		۴		۵		۶		۷		۸		۹		۱۰		۱۱		۱۲		۱۳		۱۴		۱۵		۱۶		۱۷		۱۸		۱۹		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰	
۱		۲		۳		۴		۵		۶		۷		۸		۹		۱۰		۱۱		۱۲		۱۳		۱۴		۱۵		۱۶		۱۷		۱۸		۱۹		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰	
۱		۲		۳		۴		۵		۶		۷		۸		۹		۱۰		۱۱		۱۲		۱۳		۱۴		۱۵		۱۶		۱۷		۱۸		۱۹		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰	
۱		۲		۳		۴		۵		۶		۷		۸		۹		۱۰		۱۱		۱۲		۱۳		۱۴		۱۵		۱۶		۱۷		۱۸		۱۹		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰	
۱		۲		۳		۴		۵		۶		۷		۸		۹		۱۰		۱۱		۱۲		۱۳		۱۴		۱۵		۱۶		۱۷		۱۸		۱۹		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰	
۱		۲		۳		۴		۵		۶		۷		۸		۹		۱۰		۱۱		۱۲		۱۳		۱۴		۱۵		۱۶		۱۷		۱۸		۱۹		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰	
۱		۲		۳		۴		۵		۶		۷		۸		۹		۱۰		۱۱		۱۲		۱۳		۱۴		۱۵		۱۶		۱۷		۱۸		۱۹		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰	
۱		۲		۳		۴		۵		۶		۷		۸		۹		۱۰		۱۱		۱۲		۱۳		۱۴		۱۵		۱۶		۱۷		۱۸		۱۹		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰	
۱		۲		۳		۴		۵		۶		۷		۸		۹		۱۰		۱۱		۱۲		۱۳		۱۴		۱۵		۱۶		۱۷		۱۸		۱۹		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰	
۱		۲		۳		۴		۵		۶		۷		۸		۹		۱۰		۱۱		۱۲		۱۳		۱۴		۱۵		۱۶		۱۷		۱۸		۱۹		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶																																																																																	

اشہاد

8541

واضح ہو کہ یہ نسخہ نور الہدایہ یعنی ترجمہ شرح وقایہ

کئی بار اس مطبع نظامی میں چھپا۔ ادھر مرتبہ طالبوں کی کثرت سے ہاتھوں ہاتھ
 بچا۔ چنانچہ یہ چوتھی مرتبہ ہو کہ پہلے نسخوں سے یہ نسخہ نہایت عمدہ طیار ہوا۔ اور اس کی
 تکمیل و درستی میں محنت و مشقت کے ساتھ ایک زمانہ گزرا۔ اور اصل نسخہ عربی کی
 عبارت سے جانچ کر اسکے تمام مسائل و ردائل کو ملانے اور باجاء عبارات گھٹانے
 اور بڑھانے اور جدید حواشی چڑھانے میں صرف زر کثیر ہوا۔ اور بہت خرچہ
 پڑا۔ اب کامل طور سے جیسا کہ جی چاہتا تھا صحیح اور درست ہو گیا۔ نقد بقیہ اس
 کلام کی ناظرین کو وقت مطالعے کے ہوگی۔ اور خود یہ کتاب اس دعوے کی شہادت
 دیگی۔ پس جن صاحب کو مطلوب ہو بار سال زرقمیت راقم سے یہ کتاب سنگو الدین۔ لیکن
 کوئی صاحب نفع دنیا کی طمع سے اس دین کی کتاب کو بلا اجازت راقم کے چھپو اگر
 مؤاخذہ سرکاری کا بار نقصان نہ اوٹھائیں۔ اس واسطے کہ حق تالیف اس کا حسب
 منشاء قانون بستم شدہ علم داخل رجسٹری ہو کر مطبع ہذا میں محفوظ رکھا گیا ہے

۱۴

۱۵

محمد عبدالرحمن ختم مطبع نظامی کانپور محلہ پٹھان پور

اعلا

وضوح ہو کہ یہ نسخہ نور الہدیہ میں
ترتیب شرح وقایہ کنی بارہا مطبع نظامی میں چھپا اور
ہر مرتبہ طالبوں کی کثرت سے انھوں ہاتھ بکا پانچویں مرتبہ ہو کہ پہلے نسخہ
یہ نسخہ نہایت عمدہ طیار ہوا اور اس کی تکمیل و درستی میں محنت و مشقت کے ساتھ ایک
شہانہ گذار اور اہل نسخہ عربی کی عبارت سے جانچ کر اسکے تمام مسائل اور دلائل کو لانے
اور جابجا عبارات گھٹانے اور بڑھانے اور جدید حواشی چڑھانے میں صرف زکریا بیہودا
بہت خرچہ پڑا اب کامل طور سے جیسا کہ یہ چاہتا تھا صحیح اور درست ہو گیا تصدیق اس
کلام کی خاطرین کو وقت مطالعہ کے ہوگی اور خود یہ کتاب اس معرے کی شہادت دیگی جس
جن صاحبوں کو مطلوب ہو بار سال زرقبت راقم سے یہ کتاب منگوائیں لیکن کوئی حساب
نفع دنیا کی طبع سے اس میں کی کتاب کو بلا اجازت راقم کے چھپوا کر اسلئے نہ کری
کا بار انسان نہ انھائیں اس واسطے کہ جن تالیفات اس کا مستفای قانون
بسم ۱۴۳۷ء داخل حشری ہو کر مطبع ہذا میں
منوظر رکھا گیا ہو فقط

الراست

محمد عبد الرحمن مہتمم مطبع نظامی کا پتہ
مدرسہ اسلامیہ
لاہور